藉心经说真谛

第三世多杰羌佛 说法

第三世多杰羌佛 说法

藉心经说真谛

目录

出版社前言

在这里我们法音出版社要澄清一点，今天法音出版社出版的这部经典圣著《藉心经说真谛》，是H. H.第三世多杰羌佛藉由《心经》文句义理来说法，阐明心佛众生的关系，也可以说成是人生宇宙有情无情变异性和非变异性、成住坏空的定义和无成住坏空的真理，佛陀是什么？众生与佛陀是怎么一回事，了生脱死是怎么一回事，告诉大家什么是佛法、解脱的真谛。H. H.第三世多杰羌佛说法透彻精准易懂，我们只能说是几千年有佛史以来第一次出现这么好的顶级宝贝佛书、至高精髓经典。整个全文论述说法都是《藉心经说真谛》，而不是《心经讲义》。《心经讲义》是另外一本书，早在十几年前H. H.第三世多杰羌佛就已经讲著并出版发行了。

为了给《藉心经说真谛》这部圣著作序，我社曾请著名的王者仁波且、碧瞿玉仁波且、摩诃法王执笔，可是他们再三表态，用各种说明佐证自身惭愧、行持还差，只希望自己能真正吃透这部经典付之实用就不错了，他们说没有资格在佛书上造句，我们尽了全力也没能让他们留下文句。后来我们请莫知仁波且、禄东赞仁波且、丹玛翟芒仁波且、开初仁波且和拉珍圣德，他们听说王者仁波且、碧瞿玉仁波且、摩诃法王都没有写，第二天他们就给一个理由：「岂敢玷污圣著」，也谢绝了我们的请求。后来我们有幸找到阿王诺布帕母，请祂作序，可是收到的同样是祂说无资格在这部经书上造序。无奈之下，我们只得找H. H.第三世多杰羌佛，佛陀说：「我随缘惭愧而说法，写什么序啊，能利益众生才是最好的序。」但是，H. H.第三世多杰羌佛已经允诺，祂

会找一大批法王、仁波且、法师、居士来为我们这个出版社出版的《藉心经说真谛》法著专门祈祷修法恭请「佛降甘露」和其他圣法。我们听到这话既无比欢喜又晴天霹雳，欢喜自不用说，震骇的是还没有听说过这世上哪个法王仁波且法师有这样的功德请得动佛陀降甘露！于是我们请示H.H.第三世多杰羌佛：「法王仁波且法师们怎么修得了佛降甘露？」H.H.第三世多杰羌佛说：「如果他们修不了，我就更修不了。圣德们多了不起啊，比我有能力啊，人多力量大嘛，你们相信我吧。」佛陀的话让我们哭笑不得，能相信佛陀的这几句话吗？再厉害的法王仁波且能沾上祂十分之一的成就就算神不可攀了，能有什么资格请佛陀降甘露啊！但是不听佛陀的话又三业不相应，所以不知说什么，没有言语，心中也不敢多想。但我们要恭贺世上行人，佛陀已然允诺修法请佛降甘露，我们将以佛陀从天而降的真精甘露降洒在每一本《藉心经说真谛》上，并且还要举行法会，加持这部书，凡是我社今后出版的每一本《藉心经说真谛》，都具有特别的殊胜加持力，凡此圣著所在之处，是诸魔鬼不敢以恶害之。H.H.第三世多杰羌佛说，所作这一切均是为了防止骗子邪师断章取义破坏印刷出版，因此其他出版社出版的这部法著，或是某圣德个人印刷的，均一律不作加持，因为若有断章去句，加文造解，贻害众生于无始，其骇然之业无法救育，本尊远离。此类不听教言之行，看读非法印行之书，将终身无法取得境行灌顶资格，因百法明门黑关择决本尊不接受犯行助邪的罪业之人，故不予择决法缘，无法缘则不能举行境行灌顶，而不是H.H.第三世多杰羌佛不慈悲不灌顶，也不是中地道大圣德师不为举行灌顶，因为他不敢为破戒印行《藉心经说真谛》的黑业之人违背灌顶。

但头大的是这序言问题还得要解决，我们总不能拿给非真正圣德人物只有空头地位的法王尊者来写序吧。正在一筹莫展之际，国际佛教僧尼总会拉坚尊者二世隆慧法师给我们推荐了真正顶级的巨圣德。第二天，隆慧主席领我们前去拜见巨圣德，说来真是困难，被挡在门外六个多小时，最后听说我们是为写序来的，总算见到了巨圣德的侍者，汇报了情况，请侍者转达巨圣德。巨圣德回覆说：「要让王者、碧瞿玉、摩诃来写序，马上就可以让他们动笔，但是牵涉到因缘关系他们不适合写。至于社会上的什么著名法王尊者，提都不要提，真正说来，莫知他们也是排不上的，但最恰当的还是他们。你们去告诉莫知、东赞他们几个，就说是我说的，让他们今天就开始写序吧。」巨圣老人家带了一个口信，序言终于解决了。

当我们看了序文以后，非常感动，几位圣德哪里是在作序啊，完全是担负着因果在讲心里话。但愿法音出版社能为世界的众生尽一点绵帛之力，给大家带来安乐，带来和平、祥瑞，带来解脱的圣因，今生福慧圆满，达证成就的结果、全知起用的涅盘！

最后，出版社必须要致歉，为了校勘《藉心经说真谛》这部圣著，我们十几个编者，将近一个月没有休息过一天，互相核实查对，可是就是无法做到彻底圆满完美。H. H.第三世多杰羌佛对我们说：「无论你们怎么校对，也是不可能完美的。」确实就是这样！二十八日那天，佛陀指着印好的《藉心经说真谛》说，这里就有错。佛陀看都没看，随手翻几遍，果然我们写错了老和尚的称谓；又随手翻开中间，果然又有错。这可把我们吓坏了！H. H.第三世多杰羌佛说：「你们尽力了，但这是你们扭转不了的事，是行人的因缘福报如此，其他地方还有错误，好在不影响法义。」

五圣德前序

我们必须真诚地先对大家讲心里话。

我们几个根本没有资格在H.H.第三世多杰羌佛《藉心经说真谛》圣著上发言，正如巨圣德老人家说的一样：「当然排不上你们，哪怕你们在所有的佛书论著上造序作言，也是没有资格在H.H.第三世多杰羌佛的《藉心经说真谛》法著上评谈的，只不过你们要为H.H.第三世多杰羌佛说的法《藉心经说真谛》说说心里话。」我们只得照办。

我们当中，禄东赞、开初仁波且都是七八十岁的人了，我们深知，每时每刻都来不得丝毫说谎掺假，不能错半点因果，今天说的话必须对佛教、对佛法、对众生负责，哪怕一句不实在的话都不敢写在序言中，否则我们短暂的馀生所种下的就不是解脱之因，而是招来黑业罪报、轮回痛苦，那就真正是最愚笨的人了。

我们几位都出自藏密各派，深研过显密二宗，这些都是佛教中的佛法，分宗而立，本源一体。我们曾经在这些法门中修学，用了很大功夫，有些受用，但毕竟无能展显实际圣量。而真正让我们有今天这些成就的，是现量大圆满和金刚换体禅等不带宗派性的佛法，是佛陀亲持执掌的无分别无派性的纯正佛教佛法。H.H.第三世多杰羌佛没有任何宗派，就如释迦佛陀，只有佛教，各宗各派，大乘、小乘，一律平等应机相应众生弘扬。然而佛陀亲传的顶圣成就法，加持功德力之高是无法想像的，如同释迦佛陀正法时期，成就证道十分快捷，即是释迦佛陀亲传顶圣佛

法之故。我们修学的摊尸拙火定、现量大圆满、金刚换体禅、未音禅等，这些法从灌顶受法到修持成就，两个小时之内可亲见圣境、证入圣量，乃至当下进入虹身世界。这是藏传佛教密宗没有的法，也是显宗找不到的，而唯一只有佛陀亲持的至高佛法境行灌顶传的，也就是《藉心经说真谛》的见，《解脱大手印》中的修行和要灌顶所传的法。

至高佛陀师父H. H.第三世多杰羌佛是藉用《心经》的文句、法理，用平实的、口语清谈式的语言，把宇宙人生的真谛，把生死轮回的真相，把心佛众生、佛陀与我们的关系，把解脱的方法和盘托出。恭学《藉心经说真谛》，我们初看时觉得与古德们讲的在理谛上似乎相同，但当细鉴后发现精辟透彻，而且法理高妙无比，确实是前无古圣可及，妙义无穷、深不见底，每听闻一遍，都有飞跃性的进步，只能说：妙不可言、妙不可言啊！

在过去的学经习论修持中，一直困惑于很多祖师圣德对佛法的最终观点相互矛盾不统一，各家都好像很有道理，我们在这些论理中淘来淘去几十年，也无法究竟弄懂谁说的最正确，因为道理毕竟是空的，看不见、摸不着，几斤几两只能口头说、心里猜，各有各的理。我们曾问佛陀师父对××大喇嘛的证量有何看法，他的见道怎样，佛陀师父说我不作评，但他应该是个学者。我们再请问佛陀师父，龙树提婆师徒、无着世亲兄弟、寂天菩萨和唯识论师们谁的佛法正宗高深？佛陀师父说：「佛学理论各有所长，自古宗风各异，见解分歧。龙树菩萨著有《中论》、《大智度论》等弘传于世，以缘起性空为正见悟理，而无着和世亲兄弟则是法相唯识，见上是实有论的主张，就此大乘两大派系，各持不同见道。依于慈氏《五论》，主要继承瑜伽师地论点的以世亲菩

萨为代表，法阐《唯识二十颂》和《唯识三十颂》。玄奘法师以《瑜伽师地论》等为宗，深究发展，著有《八识规矩论》、《成唯识论》等论著。唯识之见于空性取义，一切法立各自所缘存在，于现量中非虚假而实有，于圆成实性观心处则非真实存在，心外无境，认身心实有。寂天菩萨以其《学集》和《经集》一百多部经典要义而有建树，独造《入菩萨行》千颂阐述中观见地，批数论派、胜论派和小乘、大乘唯识见道。而说《入菩萨行》时，自己腾空飞隐，也说明了大乘中观的知见。唯识见为身心实有，中观却相反，见为身心是幻有非实，不是实有的。中观应成派认为现象外表之相状是因缘聚合，无常幻显，实无自性，故随众缘离散而消失。公说公有理，婆说婆有理，确实理论见解有高低，实量成果非与同。从现量起见，更重要的是不能忽视了是否有真佛法。因为理论认知的争持，并非现见解脱的成果，没有实量成就建立的认知，最终获得的也是无实量的涅盘。这就如我们从理论上完全可以认识到银行有很多钱，但事实上不是我们自己拥有的，我们要获得银行的财富，只凭认识银行有很多钱是没有用的，而是要有合法获得利益的正当业务，这正当业务就犹如实量的佛法，才能滋生实际的效果。当然，我建议论师们的论学作为助缘也是必要的，你们应作参考。」我们再请问佛陀师父××喇嘛跟这些论师菩萨们相比较，谁的见道更深广。佛陀师父说：「这个喇嘛是一个好学的人，但是见地愚钝一些，知见偏颇一些，比你们之前还差那么一点，以学习论师们的论著为基础，这也是必要的，社会场合、历史的惯性，需求佛学滋养见地是应该的，也是必需的。有一句话『深入论学、开敷智慧』，但要明白，论学是学问的界域。」我们不太明白佛陀师父的话，经大家推敲后，总算悟到了一点，正如禄东赞法

王说：如果只研究龙树、提婆、无着、世亲、陈那、寂天、月称等的论学就能出现实际圣量，进而解决生死问题，那论师们和佛学家与莫知仁波且、开初仁波且就没有什么差别了。除了贯通经论外，头顶骨开口如鸡蛋大，神识来去极乐世界，展显实相，拙火禅功可用自己的身体把人烧伤，这是论学的理论吗？论学毕竟是空洞的佛学理论，它是以观照而生实相的基础而已，如果结合不上真正佛法的实相缘起，论学终归不是妙有，否则××喇嘛就不是个只讲学问都错误连篇的喇嘛，而早已妙谙五明。如王者仁波且手掌摸在松杰仁波且头顶，当下头发烧掉，头顶烧开，流出黑业，去掉了病障，身心畅快，开敷了文字成就。王者仁波且的手掌于现量所见，对唯识来说是地大相状，而非火大，对应成派而言则是生灭变异之幻有火大，无自性无无常，其上两派都是理论佛学，并非实际圣量成就。

后来，当我们受到佛陀师父的境行灌顶，深入圣境的当下，以真实的解脱圣境择照出了谁真谁边谁不正，终于拨云见天现真谛。

例如我们本来住在圣境中，只要以过去学的高僧讲的般若义理去行持，圣境就会消失退化为凡境。包括玄奘法师翻译的大般若经六百卷，乃至龙树、提婆、无着、世亲、陈那、寂天、月称等的论著，也会让所证圣量停顿不增，包括其他祖师们讲的义理。比如睡眠中本来完全清楚是在睡梦，一加入祖师们讲的义理来作为鉴道，不到一个月就昏沉了，睡眠中梦境也不知道是梦境了，回归到凡夫混沌状态没有差别。又如修拙火，本来已经修到二段或三段拙火，体温升高到摄氏八十至九十度，只要加上其他见地入修，几天之内身体火温退到五十度，乃至还原到凡夫

体温。而依H.H.第三世多杰羌佛《藉心经说真谛》法理，火温当天明显提升，圣境现前，本尊出现，护法临场，顿入三昧之定，并日益殊胜。更神奇的是，依H.H.第三世多杰羌佛《藉心经说真谛》和《解脱大手印》颂观，境界本来殊胜得很，一加上自己的简短愿文回向，圣境都会快速消失。这时我们才晓得，原来虚空中的护法是不认同任何凡夫文理混入佛陀H.H.第三世多杰羌佛所说《藉心经说真谛》和《解脱大手印》的。曾有虚空大护法对禄东赞法王说：「然何忘却《藉心经说真谛》是受境行大法殊胜加持力被，多一句不可，少一句不可，犹如持咒！」话音刚落，他的境界全然退化，莫知仁波且也有同样经验。我们终于悟到《藉心经说真谛》是不能加入减少任何法语的，犹如陀罗尼之微妙故，否则就失掉了境行悉地加持。

《藉心经说真谛》中，佛陀师父说法平淡中藏玄机，细说中开心窍，妙不可言。乃至很简单的几句话，与佛法无关的，讲故事的口语，竟然一道毫光之后，让我们顿时万念空寂了，且时间坚固不散！之前我们其中一人修持《金刚经》时有过类似感受，但时间很短就消失了，当然也许是什么原因而不相应，除此，任何我们研读过的经藏论著都不具备的东西，在《藉心经说真谛》中出现了，我们加上受境行灌顶的《解脱大手印》三大心髓合修，威力无穷！一股强导性的威力，形成破愚开智的法流，横扫整个身心迷障，当机应彻本性开悟，强导实量圣境，离戏空洞言论、花言虚理，是任何祖师所讲般若、所传的大法修持无法及其项背的，可令你拜读中应机分段开悟，乃至大彻大悟，真正是稀世奇绝之无上法宝！

住入实证圣境之后，我们再次将当今一些所谓著名第一流人物讲的《心经》拿来研究，才发

现这些人连基本的般若谛相都没有理清。如果说过去我们只是依因明逻辑在理相上有所疑虑，那么现在则是理体一味的真实彻照，所有伪论、狡辩、敷衍、含混等虚假空洞之说，再也无从遁形。相比H. H.第三世多杰羌佛的《藉心经说真谛》，某些声名显赫的所谓高僧、法王、仁波且、大法师简直是表皮术语未入肌肤，法理不明东拉西混，未得圣境天地之别。

在全世界佛教徒中，有禅和子和经教子两种人，这些人大多是地位较高的著名人物。经教子又分两类：一为顺理经教子，二为凑混经叫子。顺理经教子是将经句原文列出后搬抄祖师们所讲论学原文，以符合所讲经句之义，这类人是数他人珍宝，无自悟证量。凑混经叫子，是将所讲原句列出后，搬抄祖师们讲的论学、论句，但与所应讲的原句无关，胡乱拼凑在一起骗外行，这是不懂经藏论学的流混子。包括许多大法王、大尊者，乃至有宗教领袖头衔的人物，同样脱离不了这类不懂经藏论学的流混子本质。比如要讲「观自在菩萨，行深般若波罗密多时」这一句，而所讲的内容脱离经句含义，没有讲什么叫「观自在」，什么叫「菩萨」，什么叫「行深」，什么叫「般若」，什么叫「波罗密」，什么叫「多时」，实际上他不是不讲，是他讲不出来，他不知道含义，在这种没有办法的情况下，只好搬抄与这一句不相干的祖师论学原文或论句术语，翻来覆去东拉西扯，反正世人又听不懂，只认为是在说空理，就这样欺骗外行，混堂过关。这就是地道的凑混经叫子，对经喊叫、不通经教、摘句拼凑、混子乱闹，故此类人称为蒙骗行人的邪师混子。凡遇此类，包括那仁巴格西、登峰顶级的俄燃巴格西，同样概为不懂装懂的混子、乱世邪师！行人要倍加小心。禄东赞法王、开初仁波且等也曾被一位十三岁的学童迷惑，因为看到这小孩的一

篇《心经》讲稿，大为吃惊，误认为此世界竟有如此了得的圣者出世了，于是当日前往拜见。交谈中发现那小孩什么教法也不懂，问他讲《心经》的妙法所在，小孩说他五岁就开始读龙树、提婆、陈那、无着、世亲、寂护、月称的论学，他讲的《心经》是立出要讲的句法以后，再把论学里面讲空讲缘起等句子抄下来凑合起来，有一点沾边的就抄，一点也不难。几个人大为惭愧，竟然被一个凑混经叫子戏弄了，而且是一小孩子戏弄。

我们要提醒行人，《藉心经说真谛》是至高无上的成就解脱真谛，所以是妖人、魔类之敌，凡是妖孽均会见之生恨，视如大敌当前，他们会采取各种手段诋毁诽谤H. H.第三世多杰羌佛及《藉心经说真谛》经著。但无论这些人引什么经、据什么典、搬出什么样的仪轨法义，无论他们的身份是什么样的至高传承，无论他们有几十万几百万弟子，无论他们怎样语惊四座、口若悬河，你们会看到一个辩白不了的事实：他就是改变不了他的本质，他必然是五明平淡无奇乃至不通，经教学识肤浅，凡夫境界圣量不显，肉体凡骨未结圣胎，这就是他改变不了的凡夫本质结构。所以，只要他拿不出相应的实际本事展显在你们面前，他所有的论述说辞都是骗人的，无非三个结论：

1. 他没有真正懂得经教法义的含义而歪曲乱讲。此人绝无实际圣量功夫！

2. 他所借鉴的理论法义本身是假的，所以此人没有圣量功夫实显！

3. 他虽然身着高僧大德之装，但其本质是凡夫或妖魔充当圣位，藉用经典论著遮身，所以得不到正法加持才没有实际本事展显。

你们注意观察一个事实，凡此上空洞理论者，凡诽谤H. H.第三世多杰羌佛及《藉心经说真谛》经著者，其铁定的共性是：没有一个人能展显得出圣量来。为什么？因为是假的，就真不了。他们教不出弟子真功夫，自己也没有任何圣证量本事，而只有四大黑业、身心不调、假慈悲、丧失人性，讲拙火自己修不出拙火升高体温，讲开顶自己开不了顶，讲大圆满弟子见不到虹身世界，身体结构里里外外与凡夫毫无差别，根本就是讲空洞理论的假圣人。这就是以假充真的空洞凡夫现象，这就是邪恶骗子们想遮也遮掩不了的事实，任何说辞都逃避不开的真相。至于他们口头讲的圣智慧五明成果，他们死也拿不出来，不信你们去查，他们超越专家的五明成果每一明摆在哪里的？哪里有陈列？记住，是成果，不是文字名词。

佛弟子们，佛陀说法是为开示众生实证成就得解脱的，不是拿给徒有虚名的骗子人物混嘴皮子坑蒙众生钱财的，任何法王仁波且法师所说的法义，如果仅只在祖师们论著的理论术语上搬来抄去，没有实际圣量展显，那就说明他讲的法理是藉论蒙骗于人。你们想一想，实际圣量都没有，怎么会有最终的成就、全知涅盘呢？这不是骗你的吗？

佛陀师父说的十二问语，是照妖镜、鉴宝杖，是找到真佛法的指路明灯。佛陀师父说：「你自问：为何学佛？为了生死。依何了脱？真实佛法。何为真法？离虚实显。怎择圣师？空论非圣。真法怎鉴？实显理真。假法何分？空理无实。」把这十二句问语弄懂了，自然照出假圣，找到真师，学到如来正法。一切圣法皆是要实量实显，并非空洞理论能代表得了的。比如金刚换体禅，或现量大圆满，只要两个小时之内弟子将会亲自见到圣境，就知道真假了。比如确定性观照

法缘、身份、预测乾坤云梦得的择决，是至少中地道师资的道量，该师准确无误地先知定论后，弟子在伸手不见五指的黑关中，从他自己书写打成密团的一百道文书中摸拿出三张，这三道文书与师公众预言毫无差别、一字不错，只需一个时辰便见其师道量真假。

我们今天的成就，全是因为佛陀师父说法的《藉心经说真谛》和《解脱大手印》三大心髓具备的无上正等加持力，其言语之间藏着无穷奥妙、强大威力，完全不同其他人传的法。不说深了，仅就世法受益而言，如开初仁波且，学法前身体很差，全身病痛老态龙钟，终年腰酸腿痛咳嗽感冒不停歇，严重过敏、三高病症、神经衰弱失眠等等，这样那样的病症弄得他寝食难安。经佛陀师父传境行灌顶，学习《藉心经说真谛》后，病痛不见踪影，整日神清气爽健步如飞，到台湾检查身体，医生说他一点毛病都没有，身体健康指标如同三十几岁年轻人，且悟彻菩提心妙理，断魔归本彻真如。佛弟子们，佛陀师父H.H.第三世多杰羌佛说的第一义谛才真正能彻应本性、真空妙有、体显实相境界啊！

这序言的文句，想必有些人会觉得为什么我见这么重，你们几个为什么只说自己好，不说他人好？这种写法太愚笨了嘛，无疑会招人憎恨反感的。这个简单的处世之道「骄则损、谦受益」我们几个懂得，但我们只能说心里话，不能说不真实的好听话。我们发了誓要为因果承担责任，让大家学到真正的佛法，只能如语、实语、不妄语，否则因果报应我们承担不起。比如说到五明，事实就是从古至今几千年佛史，除了H.H.第三世多杰羌佛，再没有第二个拿得出如此完美无缺的巅峰五明成果，就是释迦牟尼佛也是在其他世界展显登峰五明，这是铁打的事实，我们总不

能站在H.H.第三世多杰羌佛的三十大类五明成果面前睁着眼睛说瞎话，总不能说H.H.第三世多杰羌佛不具五明，而那些拿不出任何超凡五明成果的法王尊者仁波且才是五明巨匠吧？比如那些宣说拙火定自己身体却升不了温、开不了顶、完全是凡夫结构的喇嘛、仁波且、法王、法师，不但没有实际成就本事，讲的理论都错漏百出、胡说八道，乃至全西藏全世界都找不出一个他们的门人能真正升起拙火温、能真正开顶、能真正圣力外用。他们最会迷惑人的一套就是搬出自己的上师，或上师的上师，吹嘘成修什么什么了得的功夫成就的，拿这些看不见摸不着，早就不在人世的人来作空洞理论的支撑，其实都是假的。要不然就弄一些看不到事实的空洞宣说录影带，如拙火，只能拍一个谁都拍得出来的红影像，却没有具体的温度；只能看到插香插吉祥草，或人为的切口挖骨干扰性的假开顶，而没有实际的开了顶后神识出体外用，乃至神识取物；只会吹嘘说神识飞迁，却看不到神识；只会空洞宣说大圆满而弟子看不到虹身世界；只会吹嘘说空洞择决而不敢行文预言等等。我们总不能睁眼说瞎话，总不能说这些喇嘛法王法师开顶几指宽、神识外用、化虹飞身、先知预言、彻见本性、已经大成就吧？我们今天就来一个直白的、透明的、一眼看穿的提问吧！就拿拙火来举一个例，很多人都知道拙火定这个功夫，但是，你们能在这个世界上指得出有名有姓真正能升得起拙火体内高温、随意除病的这样一个人吗？明确告诉你们，找不到吧。这就是谁也无法遮盖、辩驳不了的事实。我们怎么能把没有的事说成有呢？相反的，H.H.第三世多杰羌佛的弟子中，随处都能找到真正的拙火功夫，他们都活生生的在这个世界上，有名有姓，有科学验证等等，在铁的事实证据下，我们怎么能不写事实呢？不要说这些生活中的人修成

圣者的实例了，就仅凭旧金山华藏寺现有存在的佛陀在虚空降下甘露到钵中的那一个钵、巨圣德先知预言的金瓶、肚腹升起拙火烧炒「喀卓安得丸」的瓷锅、两位圣德抬动四千二百六十多磅的浴佛莲池、迎接《多杰羌佛第三世》宝书时降甘露的木棉花树和当天现场摄相机拍下来的千人围观看到降甘露的实况，浴佛池中大放毫光的法王子像等等圣迹圣物，在这个地球上，没有哪一个寺庙有这么多真正佛法展显的圣物，无论是密宗寺庙还是显宗著名寺庙都办不到！另外H.H.第三世多杰羌佛的圣迹多不胜数，有些圣迹除了佛陀，根本就不是人为做得到的。祂教的弟子有很多种，特别是上乘弟子个个都是大公无私、超凡入圣的解人。比如有位三星日月轮的大圣德，只利益众生，不要名利，祂曾当着三百多人为国际佛教僧尼总会住持释证达法师主持「百法明门黑关择决法」，示现圣力，择出证达上人前世圣者再来身份，法会完后，悄然离开了，至今没有人知道祂姓甚名谁？比如王者仁波且、莫知仁波切，只为众生做事，绝不登台扬己，如此毫无人间名利的大圣德们，都是H.H.第三世多杰羌佛的弟子；又比如网上能看到的「高速飞行的尼姑」，平均一小时飞行七百多公里；又比如佛门泰斗悟明老和尚、意昭老和尚，在H.H.第三世多杰羌佛那里学法时，H.H.第三世多杰羌佛预言百万黄蜂将会来坛场，果然法会一开始，铺天盖地的黄蜂来到坛场，低飞到在人的头顶盘旋；又比如H.H.第三世多杰羌佛走到Lost Hill市的一个加油站时，这里只有很少几棵普通树枝，当时根本就没有鸟，H.H.第三世多杰羌佛当场预言马上有百万飞鸟要来到这里，大约十分钟，果然铺天盖地、百万飞鸟全部到了，鸟群们还表演各种队形、舞姿。除了佛陀，这根本就不是人为能做得到的，人怎么能招呼得动百万黄蜂、百万飞鸟呢？人又怎

么能感召得到成群的飞鸟聚集停息在羌佛车门口瞻仰礼敬佛陀呢？当问到H.H.第三世多杰羌佛这个圣迹现象时，佛陀竟然说：「这是大家的因缘所致感召来的，我何功何德有何道行。」（要想知道H.H.第三世多杰羌佛的部分概况，请看《揭开真相》一书。）至于人们常知的佛教中的舍利、坚固子，和H.H.第三世多杰羌佛的弟子成就后化虹出显的坚固子、肉身不坏、生死自由那就太多了。这些圣迹是现在的、实在的，时间地点人物都真真实实的，这些人和事就活生生发生在我们的现实生活中，而不是谈古论今讲故事虚幻梦影的传说。你能指得出旧金山华藏寺以外还有哪个寺庙有这么多圣迹？当然，当今的佛教界，各宗各派有不少大佬级的法王、尊者、乃至名震世界的大人物，其中有些人到处以佛菩萨身份自居，敢吹嘘自己什么圣境功夫都证到了，可实际中就是没有一项真实的成果摆得出来。他们不管是真是假，不顾因果报应、众生慧命，敢俨然登坐高台，以假乱真、故弄玄虚、颠迷信徒，周围的人也被他们的传承、游说迷昏了头，不实际考证他们的成果圣量就跟着乱吹捧。但我们是佛陀的弟子、惭愧的心行，我们要修行，我们要解脱，我们怕错因果，我们只能说真实来写这篇序言，不敢说只讨大家喜欢的假话、不实在的话，所以请大家谅解。我们讲得再多也没有用，你们还是真诚恭敬地拜读修学这一本H.H.第三世多杰羌佛的《藉心经说真谛》，会自然从内心中明了什么是至高无上，什么是真正佛法，由此而获证不同之相应开悟。

我们相信，有人看了我们的序言后，会非常嫉妒愤恨，十分恼火，因为几千年来没有人砸他们的招牌、打他们的痛处，所以他们不得不奋不顾身跳出来大肆诽谤，骂我们几个不是如语实

语，在虚吹浮夸，是脱离佛陀教诫的，不合经教；骂《藉心经说真谛》如何如何不好，而他讲的才如何如何好，如何符合经教，如何正法。你们这些妖僧邪师，我们只要问你们几句，就会让你们丢底现眼！你们说你们如何合法了得，你们为什么是凡夫之体毫无功夫呢？你们修得起拙火功夫吗？你们的头顶开了几指宽呢？一指还是两指呢？基本的神识外用都达不到吗？你们能当着众人请佛陀从虚空降下甘露来吗？你们明心见性了、能感召三洲吗？答案是：你们毫无功夫，一样也不能！因为你们讲的是假理论，你们没有学懂真正的经藏法义，还在佛门外面，所以你们才是凡夫一个、百无一能、只会吹嘘，好可怜，拿不出本事证明自己超凡入圣。记住，你们诽谤羌佛的人，是假理论、造罪人，说假话骗骗人而已，把你们的面纱揭开，你们就是这个样子！可我们才是如语实语、符合佛陀教诫、没有虚吹浮夸的，已经实实在在拿出实际的佛法摆在了大家面前，证明了H. H.第三世多杰羌佛的《藉心经说真谛》和《解脱大手印》是无圣可及的顶圣佛法！我们就是修《藉心经说真谛》和《解脱大手印》得到的成就！我们的成就绝不是你们的假理论能达到的！

另外提醒大家，切不可听信任何一个无论什么地位之上师的肤识偏见开示。你们如果不信，就等到你们拜读过H. H.第三世多杰羌佛说法的《藉心经说真谛》，稍有一点点懂的时候，你们再回过头去看你们依止的法王、尊者、大法师、大活佛，曾经给你们讲了什么？是内行吗？懂佛法吗？可以说是错误百出，大牙都要笑掉！这时候你们才会明白，不是大圣德、巨圣德，哪里懂得了佛法啊？所以才再三规定不能听任何人讲的开示，只能听闻H. H.第三世多杰羌佛的法音。任何

人的讲解开示都可能是邪见错误，甚至连基本法义都没闹懂，想当然乱编瞎凑，必然误导你们走入邪途的！

愿三界六道一切众生均能受到H. H.第三世多杰羌佛说法之洗涤，依持如来正法，解脱定然无碍！

三宝弟子、惭愧行人：莫知

禄东赞·慈仁嘉措

丹玛翟芒·隆智

开初

拉珍

共同发自内心的真话

西元二零一二年

编者注

《藉心经说真谛》的主体内容，是根据二十年前（一九九二年农历正月初一至正月十五）H. H.第三世多杰羌佛在行园金刚坛城所作佛法开示的录音记录整理而成。其时H. H.第三世多杰羌佛的佛陀身份未被揭晓，这位伟大至高的佛陀向来以什么也不是、只是惭愧者自居，一贯以惭愧谦虚至极的行持为一切行人示法。人们称祂「大师」，称祂「大法王」，称祂「上师」，称祂「师父」，大街上还有人称祂「老弟」、「小弟」、「老兄」、「哥」，祂统统淡然笑纳，没有丝毫分别，施予对方仁爱。因此，《藉心经说真谛》中，我们保留了二十年前弟子们不明真相对H. H.第三世多杰羌佛的「上师」称谓，虽大为不敬，但这是当时实情，藉以说明当时没有人知道祂就是佛陀。H. H.第三世多杰羌佛的弟子，虹身成就者噶居雪巴派法王大西拉仁波且曾说：「我的恩师祂哪里是什么大法王、上师啊，你们不想一想，『佛降甘露』是什么意思？大法王降甘露，还是上师降甘露？没有这些名称吧？是佛陀在降甘露！我的恩师明明就是佛陀，怎么就没有人悟得到呢？」有一个打着佛教旗号的邪师，见到H. H.第三世多杰羌佛不收供养只利益众生的圣洁行为，非常恼怒，因为H. H.第三世多杰羌佛让他靠收供养为生的人丢尽了脸，在仇恨之下，凡夫劣行暴露，视佛陀为敌，诽谤佛陀，还说：「甘露有什么好稀奇，路边都可以随便捡到！」当他讲出这句话的时候，他一点也不知道羞耻，他却没有想过，他怎么不把法钵拿在弟子的手中，让弟子站得远远的，把钵洗得乾干净净，降一点甘露给大家看呢？因为他做不到、在骗人，只有说空话蒙

骗大家，被他蒙骗的人更愚痴，没有去想过，他既然说甘露不稀奇，为什么不展一手、降一点甘露给你们看呢？告诉你们吧！这是你们遇到附佛外道、只会讲假法、说假话的江湖骗子了！真正的佛法是要有实际受用的成果，这正如现在H.H.第三世多杰羌佛返老回春了，这是铁的事实成果，但佛陀却否认祂懂这返老回春童颜法。佛陀都这么说了，编者还敢说什么呢？在这里我们只能为大家做的是把H.H.第三世多杰羌佛在二〇一二年佛陀日那天为证道圣德仁波且们吟诵的《无生道子》一首七言绝句诗提供给大家，诗曰：**返老回春貌可读，孺气碧芽见无生。东流阙人西羌出，南洋不问北俗津**。其妙义耐人寻味啊！但在当时谁也听不懂，还认为是一首暗藏空性般若的偈语诗。到了今天才回忆起H.H.第三世多杰羌佛于二〇一二年十月十八日在草坪地上突然十分钟左右返老回春，惊骇四座行人，当时没有回春的前半个小时，照下了一张代生受苦看上去七八十岁的沧桑老龄照片，可十分钟后，老龄岁月全然消失，变成了二十多岁庄严无比的形象，这时大家才恍然大悟了七句诗的含义。实相证明，原来如来至高正法所在！

出版社尽了最大的努力，向H.H.第三世多杰羌佛请求把当时这两天内的两张对比照片，同意登在《藉心经说真谛》宝书上，以供没有见到过佛陀的人见证事实，可是不管怎么说，H.H.第三世多杰羌佛就是不同意，并严厉地喝斥前去请求的法王、活佛、法师们说：「你们是为了看照片学佛，还是学《藉心经说真谛》而修行解脱？记住！一切都是无常的，不错，是返老回春了，可是我不懂返老回春法，我是为了让身体健康一点好为大家服务，采用医药法治疗变年轻的，经无常慢慢也会老了，不是永恒的。一切有为法皆是幻有无常而安立成住坏空，释迦牟尼佛也不在这

个世界了，更何况我这个惭愧者，有什么资格炫耀这没有用的照片？」H.H.第三世多杰羌佛是何等无我圣洁，令我们无限敬佩，大家活生生地看到，十几分钟的时间，佛陀就由老变成年轻，这哪里是人类的医药法做得到的！但是佛陀不同意在宝书上登祂的照片，这怎么办呢？我们编者们知道，在这末法时期，波旬魔王派来很多魔子魔孙们投生为人，以法王、活佛、尊者、法师、居士的身份乱讲开示，乃至著书讲论，破坏如来正法，可是他们有一个明显的缺点无法掩饰：没有真佛法，体显不了真功夫，至于返老回春，对他们简直是天方夜谭，而且他们自己的身体和精神越来越差，反之却会胡说经教，蒙骗佛教徒，只会乱讲、乱编、乱著所谓讲经说法论，佛教徒由于是外行，不知道什么是正法和邪说，更是忽略了鉴别他们的功夫，不看他们的身体状况，不观察他们的行为目的，就信以为真他们讲的是真佛法，哪里知道结果他们执行的是波旬魔王的命令，所做的文论是借用佛教的经论乃混进邪说，牵引若干众生灭掉慧命，这些妖孽们会毁谤我们编者，会诬蔑我们今天在这里说假话，甚至于还会诽谤《藉心经说真谛》，鉴于此，我们必须在此多说几句心里话，提醒大家注意观察妖孽们的言行，我们没有故意要纠缠着批评打压哪一个人的意思，关键是有附佛外道的妖人邪师，在诽谤H.H.第三世多杰羌佛，破坏如来正法，因此我们必须要给大家讲清楚，以便鉴别妖邪之人。正如大西拉活佛说的：「无论骗子邪师们再会编造，也遮不了他们的丑，因为他们没有真实的佛法，求不来甘露，只会诽谤正法说假话骗你们，向你们收供养！」大西拉活佛数语道破了骗子们的邪恶本质现象，仔细想来，确实是这样，比如有人自吹能很快让人开智慧，明心见性，结果连他自己都没有开智慧，不然他怎么只会诽谤H.H.第三

世多杰羌佛和如来正法，而不敢去把公开悬赏的H.H.第三世多杰羌佛的「色韵玄皇」或者是「神秘石中雾」，用他宣说的般若智慧复制下来，证明一下自己不是讲假理论的附佛外道、不是凡夫邪师，而是明心见性的真正般若智圣人呢？既然能开般若智，连这点都做不到吗？雕成功了H.H.第三世多杰羌佛的雕塑作品，就可当下拿到五千万美元的奖金，何必在那里骗人收弟子的供养呢？再次请大家注意，凡是诽谤《藉心经说真谛》的人，没有一个不是骗子凡夫妖人邪恶，有什么般若智慧明心见性哦！邪师们破坏正法之人，毫无真实佛法，只有愚昧到了作梦都想拿到五千万美元，怎奈束手无策，没有真佛法，没有明心见性，没有开敷圣智慧，只有凡夫思维境界，做不了工巧明的雕塑，无法拿到五千万美金，难道不是吗？如果你们发现照常诽谤H.H.第三世多杰羌佛的正法，而又不敢去证明自己有真佛法开了真智慧，那才丢脸呢！但是我们也为众生的慧命忧心忡忡，见到过H.H.第三世多杰羌佛回春童颜的人，知道我们说的是真话，而没有见到过H.H.第三世多杰羌佛回春前后对比的人，就会被妖孽邪师说的假话邪论迷惑，而帮助妖人诽谤。我们得知联合国际世界佛教总部有H.H.第三世多杰羌佛当时返老回春前后对比的照片，为了拯救众生的慧命，为了大家福慧圆满，成就解脱，防止妖孽邪师诽谤我们说的事实，我们便向联合国际世界佛教总部请准，已经同意我们把这两张对比照片，恭请于二〇一四年三月在香港举行的《第三世多杰羌佛大法会》上，呈立在供养室中，以供礼敬瞻仰，见证事实，利益大众。

第三世多杰羌佛　说法

藉心经说真谛

今天是最吉祥殊胜的日子，大年初一，现在正式开始说法了。说什么法呢？是藉《般若波罗密多心经》来讲真正的解脱真谛。也就是由我来藉此《心经》说解脱的真谛。那么在未说解脱真谛之前，我先给大家讲几句。

在座的同学们，你们都是非常善良、在佛法上是很有根基的人，那么从世法上来说，至少对社会是有公益的人，所以今天大家坐在一起，这是善缘和合的法喜，你们的福报啊。你们在座的有人类，还有其他的生物，但是你们都不知道人是怎么一回事？世界是怎么一回事？因为你们被迷了，迷昏的你就不明了宇宙又是怎么一回事？这些与人有什么关系？为什么有众生？为什么有我？一切生命与大自然为什么活生生在我们面前？一切的一切相互之间是怎么回事？我是怎么一回事？众生、心、佛、宇宙的真谛是什么？等听完我给同学们说法圆满后，你们就会明白，原来是这么一回事，为什么会有生生死死的无常？为什么有不生不死的本体？而我们依法完全可以把生死痛苦转换为不生不灭的福乐。为了众生永恒不灭的长乐，我就藉用《心经》来说真谛，给你们一个解脱成圣，生活在永恒幸福的机会！

我在未正式说法之前，首先阐明一下我的观点。我的观点是，作为一个人来说，不管从什么

角度，要把佛法学好，首先得做好人。如果人没有做好，没有作为一个真正的人的善良一面的本质啊，应该从善去罪的话，谈学佛法是一个空谈。但是我们要把人做好，到底要做些什么呢？我以前也给大家讲过，最重要的是要放下我们的自私心，首先要放下自私心，才能真正断得了我执，断不了就入不了圣境！这是必须的！说简单一点，至少要助人为乐，要知道怎样不违犯法律，热爱人们，热爱全世界的人和一切众生。总的一句，就是要做好世间上的好人。只要是人人都说：「嗯，这个人不错了，真是大公无私，境界高，是值得学习的一个好人！」那么，由此进入学佛法，就有基础了。这就是我的最基本的观点，是要求同学们必须要做的事情。

为了说正题，就不要扯远了。既然说到要藉用《心经》来说法，我们就要讲经的关系，我随文理藉《心经》来给大家说如何解脱的真谛。

这一次说《藉心经说真谛》，牵涉到几个重要的问题。第一，牵涉到在座的水平参差不一，有很高的，也有很低的，所以说，为了善巧开示大家，在讲到某些法句上的时候，有重复、来回、迭转运行的这么一个说法，把它说简单一点，就是这一段没有悟，在下一段也许你就悟了，你就会随不同的说法相应缘起明白道理。因此说，重复的地方也得要细致地听。尤其是牵涉到般若、牵涉到不二法门的道理，牵涉到宇宙人生的这个忘我、忘法、法我皆空的这么一个真谛境界，里面就只拿大部般若来说啊，都是六百卷，所以迭去迭来、来回跌荡的道理有很多，目的是起到灌输应机的作用，大家不要嫌烦躁，要明白是在给你灌输，灌输啊！这是《心经》中没有表达的解脱大法，我会在这一次法会中为你们说透彻。但是为了给大家节约时间，尽量地以简略法

给大家说。但尽管如此，据我估计啊，还是要说二十天多吧，《心经》虽然不长，但藉经之文阐明真谛就长了啊。如果要说长，就要说好几年了，今后有机会再说。

为什么不用高深文学哲理演讲法呢？不是我不给你们讲，因为讲了你们听不懂，这必须要中文哲学的教授博士才有可能听得懂的。如果说深了，就不能利生了，那叫卖弄学问。高深的讲法是我的专长，因为我少小之年就是念古文、学哲学的，也许大家不相信，我现在来作一示范，用高深的文学，这里讲一小段讲空性给你们听吧，对于高妙深广的这一小段哲理文句，你们很难听懂的。好了，注意听吧：

空性存在于俗谛世相的一体性，在客尘上相对缘起而结成生灭万变事物的本质现象，灵与形象达其中，这是无可非议的两元飞跃实质所在，实际上在现量已知境智中是感官表层的未尽领略，而所取并不是实相当下一成不变的存在体，是众生之蕴幻所生的有情本质立显所得，即能所造作「为心所生」之执，是五蕴中相对的缘起现象而立题表法，实际客尘中所见者为假有空幻，实相中一无所有，是认妄为真之表代假有所立之相，这正是一切缘生和合所生法缘出显世相的本因，构成惑业种子而所应的色声香味触法六尘。

由此我们得知，是六根对尘而招致的变异不定性过患，于真空谛中，惑业种子的实在性完全不存在客尘的实体性，是表端的直觉落着于假有的比量现见中始然。所以世相客尘恰恰是必然的假相主观之虚妄，而染生于六根对尘的结果，终归定义是在客观本质中不成立的幻有。

由此法理依成得知世相万有的一切，生命物质与精神灵识当下无自性，故于本质而立于客尘

所在，由是万法无自性存在于客尘之胜义谛，而它绝不是主观思维假立的词造。

由此了解佛陀三身四智所具之圆满性是本然的，其实质对众生而言是本有的，但有别于未证者于迷中。因此我们不难了解，空性与世相在一般未知者的感观当中，是客尘上两元运旋的异端体认空性的本质是未际涅盘的果，认世相为无迁空性独立无常的现实观，把空性与现见的有为认知分割为不是一体的本质，而是两端对立的异化界所显立的各具之特质。迷糊颠塞的因果逻辑导使之入于唯物凡见，落着于达观的理念，在飞跃迷糊的逻辑上纠判锁定，阿赖耶的妄显自然解读为常见之实体来否决万有无常的本质，这是众生的惯性特质，这是俗人于未知境智的所知障上的错谬。

而相对了觉者的认知，其知空不碍其有，得有不妨其空，没有离开有为的空而成立于现实见，于现量中即空的当体便是根尘所对立之幻。由此鉴道，则认出胜义谛为空有实质性客尘的两元无碍相依附存，藉着于世俗谛与胜义谛的二元一体性，因此觉醒未知境智中，虽然现量二微交叉，于比量中其空色本就是一谛之见地存在的客观相对真理，为此了解，众生的本质与佛性的一体性即是空性所在之真谛。

上面讲的「空性与世相」，你们听懂了吗？很难吧？这是对大学问家用的高深讲法，虽然在座的有教授学者，但也难听懂吧？所以我不能用学问哲理的语言来给你们讲，你们听一下就知道了。为什么祖师们讲的语言生涩，成了大家难以理解的教法论学，所以很多人学了等于没有学，原因在于看不懂。现在我再用浅显的文句说法同一理谛的「空性与世相」，与前面所讲的那一段

来作对比，你们就知道高深的难懂，浅显的易懂：

现在开始讲「空性与世相」第二例。我要告诉你们的这个空性，不是指我们眼睛看到面前的这个虚空的空，那这个空是什么呢？它是什么样子、形象呢？我要告诉你们的这空性就是佛陀的法身，而不是虚空的形象作为性，法身是没有形象的，因此呢用什么来比喻表现都不恰当、都不确切，原因在于空性它没有形象存在，是看不到、摸不着的，但总得要说出道理来吧，所以要用一个文句或名辞来代理，代理什么？代理无相体的表示。什么才没有形象呢？当然最好、最恰当一点的只有空了，因此呢就只好把法身用空性二字来代表立辞。空性是不生不灭的，也就是说没有生和死，每一个众生都具备有空性，而且是与佛陀一样没有差别的空性，也就是说众生都具有与佛陀同样的法身，众生虽然个个都具佛性，但是由于无始业染障盖，拿给业力挡住了，盖起来了，所以未能开悟见性，看不到自己的佛性，就这样长期把你盖住处在生死无明烦恼中，因此才是众生类。什么叫做世相呢？世相就是世间上的一切，有生有灭有变化的事物，包括超越事物的精神灵知心识部份，乃至于有色和没有色的一切无常类，有变化的所有一切。世相又称有为法，有为法都是有生有灭，所以世相都具成住坏空的，也就是说有存在，有现实安住，有坏灭，有灭后之空无。凡是所有的一切世相，都属于眼耳鼻舌身意六根对色声香味触法六尘生发的境，所以尘又称为尘境。世相是由六根执着六尘假有幻化出来的幻有所存在，对境的假有现象，六尘是牵制六根的外主子，也就是说六尘紧紧牵住六根不放，六根相对也紧紧抓住六尘不离开。如果你们的六根无执染六尘时，空性本然不动当体即性，这性就是法身，如果六根不抓住六尘时，六尘就

成了幻化无用的了，这时当下就是我的法身了。在法身现前的时候，六尘也就空了，空不是说什么也没有，而是无执我，也就是说，于不执着而不取空也不落有，这当下根尘都是一体无碍的。由此深入证悟让我们明白，色即是空，空即是色，色受想行识五蕴皆空，不是离开色去取空，也不是离空去取色，于蕴空际当体便是佛性真如（法身）。空性与世相的关系，对悟道者而言是一体无分的，而对没有悟道的凡情众生而言，则是两个不同的现象概念。

你们现在听到这里，与上一段讲的虽然是同一个理谛，但却是完全不同的说辞。高深哲理性的论语，你们听了坐飞机，听不懂或很难听懂，但是现在平淡的摆谈就很容易理解了吧？因此我这一次《藉心经说真谛》的说法，都会用平淡的摆谈来给大家说法。目的只有一个，为了让人类众生听懂，利益大家悟道成就！如此，人类众生自然利益六道众生，所以一切皆为利益三界六道众生。

好了，现在就开讲。放心吧，我不会用前一段的高深哲理文句，而是讲平常的心里话。现在我们就依文随讲吧，那么，文从何来？文也是我本人自己的文，啊，本人自己的，不是从哪里书上摘来的。就这本宝书，我开示的《心经讲义》。你们千万要小心注意一个问题，这是一本薄薄的《心经讲义》，而不是《藉心经说真谛》。《藉心经说真谛》不是《心经讲义》，那是要等很多年以后，也许要到二〇一二年以后才会出版的，千万不要理解错误，把《心经讲义》跟《藉心经说真谛》混为一谈。《心经讲义》是一本宝书，但是真正最大的宝书是《藉心经说真谛》，它的加持开悟解脱成就力量，是最为至高无上的，所以今天再三说明，千万小心不要把《藉心经说真

谛》误认成我之前出版的《心经讲义》。我们这次法会就依这本以前出版的我著的《心经讲义》来讲。讲什么？讲法，藉《心经》来说解脱的真谛。那么今天虽然讲《藉心经说真谛》，但是它就包括到一个「经」字了。经有很多种，你们去看三藏就会清楚。《心经》当然是指观世音菩萨说的《般若波罗密多心经》。首先得明了，凡是经皆是佛说的真谛。那么，既然我们所讲的是经的真谛，首先得要明白，凡是经啊，都是佛说的真谛，真谛，简而言之就是真理，契理契机之教，此谛相就是契合于真理的一种教说，渡脱轮回众生之法。经书是渡脱轮回众生的法，就是行法、真理。无常性的东西皆为法，它不是常的，它是无常的，是在变异的。

佛在世时没有文字记载，佛在世的时候，是没有文字记载经书。佛涅槃后不久，佛的一个大弟子、祂的学生啊，迦叶尊者为首，与众僧商量了以后，共五百人，带领了五百个人，在印度王舍城城外，毗婆罗山七叶窟，进行结会，就开了一个大会，那是第一次结集，他们的集会那个时候是第一次。五百罗汉之历，亦即来源此始。后来我们从各个庙宇上看到的五百罗汉，很多人不知道五百罗汉是怎么一回事，其实就是当时第一次集会的时候出现的。但是集会多少次呢？据我所得知，是集会了三次，整个五百人集会三次。这五百罗汉并不相同的，这一次是这么五百个人，下一次呢就又有其他的人换进来了，但也是五百人，第三次又再换。因此我在创作五百罗汉的时候，依据古谱加以修改创作，有大德就问到：这五百罗汉的名字怎样定呢？我说我都不知道怎样定，古谱不一定正确，因为聚集了三次，而且三次当中人有错乱。当然后来我们就准备定成最后一次的。五百罗汉的历史就来源于这里。

那么他们这些比丘第一次结集的目的是什么呢？此次结集的目的是为了将佛说的一切开示，整理成书。就是为了把伟大的佛——释迦牟尼世尊为祂的弟子们作的开示说法，整理记录出来，然后编成书本。首先由得大神通、了知过去未来、过耳不忘的二位佛的上首弟子，将记忆下的佛说法要，背诵记录。在集会的当中，就推选了得了大神通，了知过去未来，过耳不忘，能听到以后就不忘记的，两位佛的上首弟子，将他们记忆下来的佛说的法要，进行背诵，其他的罗汉呢就进行记录。当时的罗汉，也是一些出家的比丘学者。由优婆离背诵律仪，阿难陀诵经，经过五百人的大会讨论审核。还要看你背错没有，当时世尊是不是这样说的，弄得详详细细的。当然是罗汉来记忆的，不简单啊，我告诉你们。罗汉是具备五通的：天眼通，能在我们这个地方坐着，看万国九洲；天耳通，连三界的一切皆能听到；他心通，别人心头在想什么，都知道；神足通，不是所谓道家的「时行万里」，是弹指之间可以越过十土；宿命通，前三百年、后五百年皆能了如指掌；同时还有漏尽通，漏尽诸因，漏尽世间的一切因果有为法，证到无漏之因，了生脱死，因此他们背诵一点书就不在话下了。那么最后他们经过讨论呢，把佛的法进行段片支分。怎么样段片支分？就是哪一宗该归类于哪里，哪一个该归类于大乘，哪一个归类于小乘，哪一个该归类于密乘、禅宗、净土宗，逐步逐步地分下来，最后就完整无瑕地全部整理出来了，达到准确无误地，当时是用古印度语（梵语）记录成书。整理出来的时候，用的是印度的一种语言，是古印度的，相当于我们现在的文言这种语言，它叫做梵语。就把记录下来的佛的法语编成了书。传到中国后，就由部份大善知识，将梵语翻译成了汉语（中文）。后来传到中国了，维摩腾、竺法兰传

过来一部份，玄奘法师也传过来一部份，也有其他大德从印度、尼泊尔过来的，比如西密这些都是，还有东密，还有伏藏等。总的一句，传过来才译成了汉文的，汉文就是我们现在的中文了。其中呢，经书里头有些名词、术语是以华文梵音翻译的，简单说就是我们现在用的，中国现代汉语也好、古代汉语也好，就是华文梵音翻译的，字是华文汉语，音是梵音。那么梵音呢，我们就很不容易听懂。什么叫华文梵音？我举个例子给你们听。我们本来叫「老师」就叫「老师」，英语就叫「Teacher」，用华文英音写就是「梯齐儿」，就是这么一个含义。你如果光用英语来说，很多人就不懂了的嘛，就要有人翻译给你说：「这个就叫老师。」为什么要如此？后面专门有讲解的。

《心经》这部书啊，流传于世是很广的，共有十四种。有十四种《心经》的译著啊，不是讲义，就是翻译的。而经世事之无常变异，就经这个时间啊和这个社会的事情啊，一切世岁一推，加上各种不同的变异呢，所以有些被破坏，有被战争破坏，有火焚烧，有些偷盗，等等，有些在外道的手里遭到残缺，那么现在唯存于世的呢只有七种译本了，只有七种了，这七种才叫正宗，其他都不叫正宗。当然这里，先说清楚，不包括藏文。那么这七种即是姚秦鸠摩罗什译的《摩诃般若波罗密大明咒经》。玄奘法师译的，就是陈玄奘法师，你们所谓的唐僧、唐三藏，也叫他唐玄奘，他叫陈玄奘。唐玄奘译的《般若波罗密多心经》，唐法月重译的《普遍智藏般若波罗密多心经》，宋施护译的《佛说圣母般若波罗密多心经》，唐般若共利言等译的《般若波罗密多心经》，唐智慧轮译的《般若波罗密多心经》，唐法成译的《般若波罗密多心经》。此唯存于世的七

种版本，都全部保存在日本的《大正新修大藏经》中，全部一起收在里头去了，拿来库存起来、封锁起来，不给人。中国唯有的就只有三种，这三种即是鸠摩罗什译本、玄奘法师译本、宋施护译本。那么这三种从哪里来的呢？它是属于清代《龙藏》所收的录抄本。就是白龙三藏里头收下来的，抄下来的，还不是真正的日本的那么几种。《心经》还有藏文译本多种，此不一一述之，那么在这里呢我们就不去讲解它了。其他现存的杂译本中，内容与玄奘法师译本一样，他们所译的跟玄奘法师的都差不多。其中，只有唐义净所译的《般若波罗密多心经》，在经咒的后面多加上了五十一个字。那么他加的这个文是什么呢？加文为：「诵此经破十恶。五逆。九十五种邪道。若欲供养十方诸佛。报十方诸佛恩。当诵观世音般若百遍千遍。无间昼夜。常诵此经。无愿不果。」就是这么一些字，就是与现在的我们这个《般若波罗密多心经》有差异的地方。由于现有之译注与玄奘法师译本无异，没有差距，完全是一样的，加之玄奘法师译本流传最广，他的译本在整个世界上流传相当广，现在到处都是他这个书，尤其是唯识、法相宗，是除他的东西，基本上其他的都不要，故此即以玄奘法师译本而讲。所以，这个经的讲法呢就以玄奘法师的译本来讲。为什么要用他的讲？因为经过历代高僧大德鉴定，在《心经》译本当中啊，他的最正宗。所以我也就取他的译著了，而别的译本有的地方难免有些小小的差距，所以我就不取。

古德们讲经有多种讲法，古德们讲经是很复杂的，各种讲法都有。那么我今天呢，也有很多讲法。虽然有很多讲法，我按最简略的来给大家讲。在古德当中呢，他们大部份是分宗派，然后立律选讲的，先把律仪定出来、律法定出来，再来选讲。如果说天台宗讲经，就是只讲经题的时

候，要先讲五种玄义。这五种玄义呢，一、就讲释名；二呢就讲辨体；三就讲明宗；四就讲论用；五就讲判教。另有宗派更详细者，详细的讲法，如华严宗，就要先立十门分别。一、教起因缘。二、藏教所摄。三、义理分齐。四、教所被机。五、教体浅深。六、宗趣通局。七、部类品会。八、传译感通。九、总释经题。十、别释文义。像这样讲下去，一下就确实无法讲了。如果按照这样讲，专讲经题也得讲十来天。照我来说，起码也得要讲个十多天才讲得完。因此呢今天在讲的时候，我们就以最简单、最明了的讲法，以经题为一部份，以经文为一部份，这两部份又以量中量略讲法来讲。但是，量中量的略讲法呢，我准备给大家深入一步，就是说多打一些譬喻、辨体之用，超越我所著的《心经讲义》来讲，今后大家就更便于学习。

古德大师们唯在讲经题中，就有广中广、广中量、量中量三种讲法。《心经》经题如以广中广来讲，人讲一辈子也是讲不完的。不是一辈子的问题，因为广中广是没有界限的，任其所说，万物一法皆无边际。广中量也得讲三、五年，那么以广中量来讲呢，起码要讲个几年才讲得完，三、五年是不在话下的。所以今天我们就以最简略的、简明的，加上一些简单的譬喻，而且在这种譬喻当中，有的该省略的，比如说有些句法、语法该省略的，我就省略了，有些不必要听的，怕把正题拉散的，等以后在说其他的佛法的时候，又再给同学们开示，重要的就必须给大家阐明。目的呢就在于让人了悟般若智照实相之境，目的就是使你们明白般若的智照，就是智慧圆融之照而得到实相的境界。什么叫实相？有些同学开始坐飞机了。实相就是你们学佛啊要得到的真正的这么一个圆满境界、不生不死的境界，这么一个实相。

在未正式进入讲义之前，先请诸位善者诚意敬诵《心经》全文一遍，以资了解章句助其功德。首先诸位同学敬心敬意地跟我一起，为了把章句了解懂，我们共同信受奉行地来念《心经》一遍，以知其内容和章句：

般若波罗密多心经

观自在菩萨。行深般若波罗密多时。照见五蕴皆空。度一切苦厄。舍利子。色不异空。空不异色。色即是空。空即是色。受想行识。亦复如是。舍利子。是诸法空相。不生不灭。不垢不净。不增不减。是故空中无色。无受想行识。无眼耳鼻舌身意。无色声香味触法。无眼界。乃至无意识界。无无明。亦无无明尽。乃至无老死。亦无老死尽。无苦集灭道。无智亦无得。以无所得故。菩提萨埵。依般若波罗密多故。心无罣碍。无罣碍故。无有恐怖。远

离颠倒梦想。究竟涅槃。三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。故知般若波罗密多。是大神咒。是大明咒。是无上咒。是无等等咒。能除一切苦。真实不虚。故说般若波罗密多咒。即说咒曰。揭谛揭谛。波罗揭谛。波罗僧揭谛。菩提萨婆诃。

祈请观世音菩萨加持在座所有一切弟子，悉皆能在此时听我藉《心经》宣说解脱真谛中，得到宇宙人生真谛之理，而证到超凡入圣之一员！

第一部份　藉经题而说法

现在开始讲第一部份，《藉心经说真谛》从《心经》经题开讲，就藉经题开始说我的法啊，我的什么法？十方诸佛体皆同的解脱法，宇宙人生真谛的无为法，不生不灭、福乐长存的无上大法！

经题就是「般若波罗密多心经」，这么几个字，就是一个经的题目，它就叫经题。共分六段来讲，把它分为六段：第一段讲经源经题总别通义，就是说经的来源和经题的总相和别相。就好比我们走一条路，共同都走这一条路，这就是共同的目标，称为总相。那么别相呢，有些人喜欢走旁边，有些人喜欢走中间，有的人呢喜欢开个小轿车走，有的人呢就干脆骑自行车，还有步行的，乃至于有残疾人跪着走的，这就叫别相。就是说，一理之通觉而有异变，就是这么一个意思，总别的通义。第二段讲「般若」两个字。第三段讲「波罗密」三个字。第四段讲「多」一个字，第五段讲「心」一个字。第六段讲「经」一个字。

那么「多」字一个字呢，在古德们所著的其他书上，基本上没有单独把它分开讲的，我把它分开了。为什么要分开？因为释迦世尊、观世音菩萨的真谛如是，应当分开。哎，这不是我自赞毁他啊。说到这儿，我就要告诉同学们了，我们学佛法，首先要求断我执，那么，上师在这里给同学们讲佛法，就口口声声的「我」、「我」、「我又如何」、「我又如何」，这不是我见不我见的

问题，我在这里要给你们讲清楚，释迦牟尼世尊不但没有我见，而且是证到无上正等正觉的、彻底圆满的顶级大圣，祂在说法的时候，处处都是「我」。所以这里要先讲清楚的啊，不要产生了误会，如果误会了，你们反而得不到加持了。我只举一段，释迦牟尼佛曾经这样说：「以前我跟弥勒菩萨一起学法，该祂先成佛，但由于我比弥勒菩萨精进，所以我就提前成佛了。」这难道说祂是我见、我执吗？不是！就是说，不给你们讲啊，你们就听不懂，因此为了告诉同学们真实现象，所以说必须要把真实之理讲出来，你们才听得懂。那么今天在讲《心经》，难免会遇到很多这类的问题，大家要以正确的观点去领悟。

现在为大家说经源经题总别的通义。

「般若波罗密多心经」为经题。就是说「般若波罗密多心经」这么八个字是经题，就是这部经的题。此经是什么经呢？是大乘经。经里面要分小乘、中乘、大乘，当然还有密乘。那么，它是大乘经，是无上经、无等等经。什么叫无上经？这个话经常都在说，可是有些同学们连这点都不理解。无上，就是说高到了顶点，没有任何东西再能凌驾于它之上，就叫无上，上面没有东西了。无等等，没有任何经书可以和它齐等，就叫无等等。因此，我们能听到这样的无上、无等等经，你说多了不起？你们的福报有多高？佛所说大藏圣教的心印全部收摄在这个《心经》里头，尽收其文，含摄大部般若六百卷之要义精华，而非独立经藏全文之句。尤为般若的心印，它把六百卷般若全部都含摄了。般若不只是《金刚般若波罗密多心经》，也不是《摩诃般若波罗密多心

经》，也不是《金刚般若波罗密经》，它是有六百卷的心印。但是虽然如此，但它并没有立很多的文字，是很少很少两百多个字，就把经藏的全部内涵都收进去，它就把整个佛的真谛、把佛的心印都收进去了，所以这个经是非常非常值得我们尊重。

在教典中有这样的说法：「一切经中《般若经》最大。」因为《般若经》是彻底说透了宇宙人生，即万物的真谛、我与万物的本来面目。万物的真谛是什么？就是所有一切有情、无情、一切物体的本来面目，看得到和看不到的，到底是什么？是它们的本来面目。我这儿面前的这支钢笔，我就以这个钢笔来举个例给大家听。它是不是钢笔？它本身不是钢笔，它外表做的形体，是因缘聚合成了钢笔，因缘离散就没有钢笔了。那是啥东西呢？就当体而论，它是塑料嘛、铁嘛、镀锌嘛，以及水嘛、颜料嘛，无非就是这几样东西，它本体不是钢笔，你只要花上十秒钟，它就不是钢笔了，拿一个石头来霹雳啪啦把它打烂，然后拣一个渣问你这是啥东西，你马上就会说：「嗯，这是个什么渣，或者是塑料，或者是铁。」其实塑料、铁也非实有，也非本体。所以我们要找它的本来面目啊，就是说它本身不是钢笔，我们人也本身不是我们人，每个万物也本身不是它们自己，而有一个它们真实的、不生不灭的它们的本身，般若就专门帮你们挖这个东西，这个本体挖到就能了脱生死，就不生不灭，所以这个《般若经》啊是阐述人生、宇宙、万物之本来面目，这本来面目是没有生死的。所以《般若经》最大，《般若经》称为无上。在佛说的一切经中，以大乘法为最高最大。这是高僧大德们都知道的，而且修持好的以及经教熟练的善知识也晓得。又以般若波罗密多及其经典最为精要，就是说大乘经最大，但是般若波罗密多和般若波罗密

多的经典是最精要的。此经又是一切《般若经》中的心要，故尔此《般若波罗密多心经》，为经中之精，法中之大，无上之精也。就是说是经中的精华、经中的心印、法中的大法。了彻本来面目、能悟到真谛就最大，没有悟到真谛它就小，乃至于就小得无影，无有受用，所以听这个经，一要有恭敬心，二要认认真真地听，听完以后还要回去看，自彻自悟。这里面啊悟境很深，千百亿万个差别，我告诉你们，但愿你们听完以后，有彻悟的境界。

此经乃观世音菩萨所说，不是佛说的啊，也许你们听我说出这句话会大吃一惊吧，因为你们所知的是佛说的，而非观音菩萨所说，但是今天你们必须要明白你们不了解真实的背景，连我是谁你们也不晓得，只知道我自称惭愧者。等过十几年后，你们就知道我这个惭愧者讲说的法才是真正的宝贝呢！因此你们就不要胡思乱想了。观世音菩萨讲的「般若」之心印，全文共计二百六十个字，文字虽然简略，但意义完整丰富，一点都没有缺憾。可以说八万四千法门之终归最后目的，应该是说，佛说的八万四千法门统摄在这里面，并且最后的目的，个个都不能脱离般若，不离此经心印。心印，什么叫心？心在我们人来说，人人都知道有个心脏，心脏一挖掉就死，人的手臂可以锯掉一只，腿可以锯一只，眼睛可以挖掉一个，但是心脏不能挖掉，在人体，心脏这么重要，那在经中，《心经》为心印。不管你什么法，无论何宗何法，不管你哪一个宗派，只要离开《心经》的这个心印的真谛啊，就不可能得到三身四智之果，或者是四身五智之果。

那么，什么叫三身四智之果呢？我们学佛法，首先第一要求我们证到法身，法身是无相的，证到以后就可以不生不灭。但只证到法身是不行的，还得证到报身，报身就是圆满的报身，三十

二大丈夫相，八十种随形庄严，六十四圆音，就是佛的圆满报身。如释迦世尊现在处在报身佛土，就是报身。证到报身，还要有化身，一个身体可以分成很多个身体，这个地方讲法，另外一个地方也要讲法，这就叫化身。那么四智呢，佛法处处要讲智，智就是智慧，这个智慧是指的无上智慧、无垢智慧、最高智慧，不是普通的世间聪明智慧，是专门拿来斩断生死的智慧。浅说是有四智，即是大圆镜智、成所作智、妙观察智、平等性智，每一个智就要讲一番道理给你们听，但是在这里，由于你们不懂，你们只晓得有三身四智就够了，以后再来细细地给你们讲，因为时间的关系。总而言之，达到佛的境界就要证到三身四智，罗汉就不行，虽然有神通变化，了脱生死，但他们是小乘，辟支佛、缘觉、声闻，是这么一种境界，具备法身境，但是报身和化身是不行的。到了干慧地菩萨的境界，才能一个身体分为两个身体，这是干慧地菩萨。干慧地菩萨以上才开始分初地、二地、三地……，一直登到十地，以后直至十二地再入证等觉妙觉，等于佛妙于佛的觉量，然后才是彻底圆满的佛菩萨，是这么样一个过程。所以说，学佛法、学《心经》的目的，到最后的圆满，是要达到三身四智的境界，因此，此经为成佛之指南、利生之法宝，特为大器之流，发大乘心者而说。这个经书呢是普通人不能听的，是专门为大器——大根器、大法器的人讲的，为发大乘心的善知识说的。不是为发小乘心的声闻、缘觉、罗汉说的。你们不简单啊，你们发大乘心，因为这是为发大乘心说的啊，大乘心就是不能只考虑自己的利益，要考虑整个众生的利益、考虑世界的利益，哪怕忘我舍己，都要把整个人类、其他人的利益照顾到，要成一个善良的善知识。

《心经》这个道理啊，它的心印啊，不管你是什么法王也好，什么仁波且也好，或者是诸古、高僧、在家的大德居士，必须都要去领悟内含的谛。那么什么叫做法王呢？法王是在旧社会、古代、元明清时代，都在封，是皇帝封的，比如说大宝法王等等法王，章嘉呼图克图法王等等，还有寺庙上的法王，是封的寺主。还有一种法王呢，像宗喀巴大师就不是封的了，莲花生大师也不是，他们自己本身就是法中之王，因此就叫法王，一代宗师也该称法王。仁波且呢就是活佛，再来人，前辈子修法，又经过转世成为再来人。还有就是诸古，诸古就是应世者，也是过来人的意思。高僧呢，具有一定的功夫和德行教戒的就叫高僧大德。在家的居士，你们都懂了，在座的只要是受了居士戒、别解脱戒、进行了皈依，符合条件的称为居士，不是见人就叫居士，居士要看够不够居士的格，这个呢我在这里也不详细讲。佛书甚多，现在有卖的，庙上也有，虽然不太正确，但你们可以去买来参考一下，作为考阅性的研习。领悟内含之谛，领悟什么内含之谛？就是领悟《心经》的这个内含的真理，不是叫你直接看文字、看表面，就是读诵，和识经，认识这个经，只凭认识和读诵是不够的，必须加以悟经，悟经悟什么？悟经中之真理而证得经中的本来面目，把经中的真正的精髓理解到。比如说我们这里在座的慧辉大德居士，他就是证到了本来面目的境界，证到了明空知觉的境界，有正知正见，那么在此呢，我可以为他印证，确实证到。但虽然是证到了，还得用功，还得从定中入手，随时提起觉照而不执着提起之念。你们今后同样能得到这么一个境界，乃至于希望你们后来居上。惭愧的上师我在藉《心经》讲这个真谛来说呢，我不会辜负你们，我相信我绝对能把真理给你们阐述出来。我在这里，刚才已经表明了态

度，我并不是什么菩萨，我也不是什么了不起的人物，只能说是在无始以来，大概我看的经书、我修学的法比较多一些，这方面的知识比较广一些，因此呢今天就把这个经验传送给大家，是以惭愧之身说法。但是，要明白，虽然是惭愧之身，但是我今天是说真谛之义，真实不虚之义，所以啊，要尊重观世音菩萨，也要尊重我说的话。我刚才已经讲了，我是惭愧的境界，这是我个人的事情、我个人的态度，但要能把《心经》给你们讲出真理让你们懂，这个里面是有真实不虚之义的，绝不是普通的人能讲懂的，但尽管如此，我还是认为我是普通的惭愧者。

若要弄懂此经，首先得明了经题总别之义。听经啊，要想把这个《心经》真正地弄懂，第一我们就要明白经题的总别之义。所谓总就是共同的，所谓别就是在共同之中的区别，也就是不同的地方。所指总者，为一经之题，就是《心经》的标题。所指别者为经，就是经的整个内容文字嘛。只要先明白题中之总纲含义，只要我们先明白了经题中整个总题纲的含义，然后对经内的别义支分，别义就是不同的各种意义，也就易于理解了。这里指的支分，就是千差万别的细致分布，叫做支分。题中又有通别之分，通就是共通性，别就是差距。「般若波罗密多心」这么七个字称为别题，就是说类别于其他经书，比如说《佛说阿弥陀经》。那么这个是「般若波罗密多心」，那个是「佛说阿弥陀」，它们就不同，但最后一个字相同，最后一个「经」字相同，经一字为通题，别在诸经诸部之异。它为什么叫别？刚才我举例了，《阿弥陀经》就讲的是阿弥陀佛的四十八愿及其极乐世界的一切境界，那么《般若波罗密多心经》它讲的是般若，即宇宙、人生、万物的真谛，说穿了，这才是真正的佛法。《阿弥陀经》仅仅是一个化城品的境界，什么叫

化城？就是说利用一种方便把你导引到那儿去，是圣凡相处的一个世界。只有《心经》的精髓掌握到以后，才是顿超直入如来地。别在诸经诸部之异，所以它就不同于《阿弥陀经》，不同于其他的任何一部经，故为「般若波罗密多心」独立成题，因此它的名字才取成了另外一个名字，才叫「般若波罗密多心」，成了这个标题。谛通经藏，这个谛，它跟佛经的白龙三藏等等经书，包括密乘之道，密乘的道理，我们这里这个慧辉居士啊，在西藏称为江西大德活佛，他就知道。所以，谛通经藏，源流一体性本无二。就是说佛性的本源统一，没有差距，与诸经圣义无异。与诸经圣义是完全相同，所有经藏里头都讲成就，那么它最后的目的也是《心经》这么一个目的，所以圣义统一，这就叫通，标题不同就叫别。

阿弥陀佛的经说净土，导引到净土去以后，还要听阿弥陀佛开示，为大家讲《心经》心印的道理，我们今天在这里就能听到《心经》心印的道理，所以这是非常好的一件事情啊。你说上师是不是在吹牛、说假话？我不会，我如果说是妄语骗惑你们的话，我要堕无间地狱的，我不会是妄语骗惑你们的。阿弥陀佛就是在那儿给你们讲这些道理，去那个地方再从头学起这个道理。但是不一定你们每个人都是从头学起啊，如果证到上品上升，那就不简单了，在这里就证到。但大部份的人去要重新学的，要学这个道理啊。

故名为经，故之于通。由于它通达理由一样，所以称为经，由于它世相理趣的地位不同，所以它叫做别。

今天接着讲第二段，讲「般若」两个字了。

这里要非常认真地听，非常认真地。般若是梵语，不是印地安语。那么这个梵语呢，有人把它说成是现在的印度话，印度话就叫梵语。不对，印度话现在称它为印地安语。梵语又叫梵文，此语相当于中国古代汉语（文言）。在印度呢梵语就相当于我们当时的古代文言，那么我们现在的白话文呢就相当于印地安语，印地安语相当于是目前印度人所用的现代语言，相当于中国白话语言。古印度人认为自己是梵天种族后裔，他们所用的文字和语言，均是梵天所制定的。古代印度人认为他们是梵天的子孙，只有他们才是梵天的根苗，所以他们认为他们的语言，都是梵天给他们的。什么叫梵天？梵天就是比玉帝还要高一等，大家都晓得玉帝，那么梵天就更了不起了，还是玉帝的上师，因此古印度人很骄傲的，他们唱的歌都是梵乐，他们的一切制度、一切生活都是梵天给他们制定的，就是说他们的信仰当时到了这么一个程度，古印度人啊，今天是说古印度的凡夫俗子，不是说古印度的圣人，古印度的圣人是非常伟大的。所以古代印度语言随其当时迷信习俗称为梵语，在古印度人中，有起着超凡自贵之意。

般若二字翻字不翻音，字是中华汉字，音是印度梵音。刚才已经说过了，为什么翻字不翻音，前面一开头就讲过。玄奘法师定有五种不翻之规，因为翻之亦不明本意，反增分别障。因为他怕翻出来以后大家同样不明白它的本意，同时有些受到局限，不能翻，翻出来也不懂的，因为你没有学过，你没有见过，别说是梵语，就是地方土语，从我们这儿过去石板滩很近的广东语，你还听不懂呢！所以翻出来也没有作用的，甚至于一翻出来以后就研究文字，整天闲扯，反而成

分别障了。那么，这五种不翻，如：

一、秘密陀罗尼。就是说陀罗尼，那些咒语不能翻，翻出来也是乱讲的，因为那是诸佛菩萨的心印所造。

二、多含。就是说一个名辞含义很多，翻出来也不起作用，有概括性，如男人，男人是哪一个男人嘛？好多人都是男人，女人也同样，很多人都是女人。所以要具体弄清楚，否则它是概括性的，称为多含，它不翻。如婆伽梵之语含六义，它一句话就含六种含义。

三、此方所无，如阎浮提、阎浮树者。它翻出来也没有作用的，因为我们这个地方本身就没有这个东西，就没有那种树，你给它改个啥名字呢？人家它本身就叫阎浮提、阎浮树。

四、顺于古不翻。就是说顺于古例的道理，翻了以后反而把人家弄昏了，典故都整烂了，你把它改过，人家都不知道是什么意思了。如阿耨多罗三藐三菩提，不翻，保持原来的样子，但是虽不翻，是作了讲解的。阿耨多罗三藐三菩提呢，就是无上正等正觉，真正证到平等、觉之一切真理之无上智慧，就叫阿耨多罗三藐三菩提。把它说穿了，就是彻底圆满，证到尽虚空、遍法界、圆融无碍而无上之圆满佛陀大智，就叫阿耨多罗三藐三菩提，简而言之，无上正等正觉，正遍知，正遍一切法界角落，一切智慧，就是说最高的吧，高到顶点没有再说的了。由于摩腾以来，至今如是存之梵音。维摩腾跟竺法兰他们两个进来以后，最古的，都没有翻。维摩腾跟竺法兰来了以后，据现在县志所查，是住在我的家乡。刚刚来了以后，是到河南，后几年住在我的家乡，在雾中山建立的庙宇。当然他们的故事我就不想给大家讲了，如果一讲又扯远了，总的一

句，来了不是一帆风顺的，跟五方五岳进行了一场斗争，然后将五方五岳降伏，把太上老子道德经化为灰烬，维摩腾和竺法兰大现神通，因为这两个人是四果罗汉，不是菩萨，最后才认可在中国修建庙宇，这是最早的。有的同学以前初初学佛的时候不懂，说佛书就是唐僧取的嘛。不是，唐玄奘法师主要是取《瑜伽师地论》。因此自维摩腾以来后人不翻，至今照常保留。

五、般若，由于无上庄重之义非由智慧二字能表达。故以上五者不翻。因为般若太伟大了、太庄重了，高到了顶点，所以也不能翻，翻出来反而成世俗语言，落入俗套，落入相对凡夫意识概论，所以不能翻它。般若两个字呢由于无上庄重，所以若作为世间普通的语言来翻，此实为大错特错了，为什么大错？作世间聪明翻就是大错。亦有作智慧之翻，此属不定义。有的说般若呢就叫智慧，这种定义是不准确的，是非常轻薄、邪正不分之举。连世间上什么叫聪明啊、狡猾啊、智慧啊都混为一谈。所以般若绝不能作为智慧来翻，在很多经书上也有作智慧翻的，这是错误的。因智慧有散慧和妙智之分。什么叫散慧？散慧是没有定力的世间聪明，是没有实际功夫的。妙智又称无上智、无比无等。妙智是从定中得来的，也就是说必须要有定力的功夫，然后才有妙智。普通人连佛法也不懂，什么定也没有，怎么谈得上有智慧呢？凡是要有智慧，必须要有定力，所以世间的聪明是不起任何作用的。真正的智慧叫无上智，无比无等，就是说没有再比过它，没有再和它相等的，这种智慧就定名为无上智，或者定名为净慧。智慧（般若）胜于一切世智，般若智胜过一切世间上的散慧世智。外道的禅定用功，最高亦可达到四禅境界。外道不简单，我跟你们讲啊，他们可以达到四禅境界，其用照常住于散慧之中。就连外道进入四禅境界，

都是用的散慧，都没有智慧，因此同学们要自己鞭策自己，不要动不动就说某人的智慧高，我看有时候连一个外道都不如，人家都有四禅境界，何况是普通世间的聪明（散慧）、世智辩才，只能落于对世法局部之散面了解认识。那么为什么是世间法的聪明、散面认识了解呢？比如说做茶叶的人，我们这儿里头就有做茶叶的专家，他们在没有开发智慧的时候，就只晓得茶叶是烘青、炒青、晒青，就不晓得那个所谓烘青、炒青、晒青还是古人发明的，从无意之间发现的嘛，他就不敢拿什么电灯泡去弄、不敢拿鼓风机去鼓。总的一句，一切世间法都是无常有为法嘛，把它弄好无毒就是好东西。那么任何一个机器、任何一个科学家，他们为什么能搞出东西来？因为他们有散慧，他们的散慧运用起来，看到一样东西，马上举一反三，立刻进行分析，比如站在这儿，看到这个本子上面印的是一种字，那么这种字为什么它会粘上去了？他就开始举一反三了：或者是这种字下面有一种特殊的胶质，或者是这种字融进了某一种胶，它们是共融体，或者是这种字是有一层塑料薄膜，直接由烫化、经过温度处理的原因打印上去的，他同时立刻就要分析到：这个皮子是绸纹性质，所以它就粘，假使是玻光性质它就不粘。他顷刻之间拿到一个东西就立刻反应很多问题出来，因此那些有散慧的人遇到什么事都非常利害，就不像有些人大咧咧的，看到上面印有字，只会想到，你这字还写得好呢。甚至于有些同学看到那些照相的人像印的年历，竟然说：「人家那个画得好好啊！」他就不晓得是摄影摄上去的。因此我们遇到每一件事情，只要喜欢问它一个为什么，就能发散慧。如果从定中得到，定中回光返照，以真谛诠立于俗谛，那么反过来，就可以得到智慧。因此在此中诠立，就有大疑大悟、小疑小悟、不疑不悟的道理，遇问题

不悟、不疑不悟，就要落入死水定中。智慧与散慧是有一定的区别的啊，那么散慧呢，就是世间的聪明，它对世间局部散面了解认识，如科学造的卫星、飞船、无线电等，能让世间物质使人类发展进步，能推动世间的物质文明、甚至于精神文明，写些书出来，推动社会进步，但是对于生死了脱却毫无功用。了生脱死的功用必须要无上智，也就是般若，也就是《心经》的心印，才能使你了生脱死。随便你多聪明，你也脱离不了生死的。故般若乃属无上庄重意，就是说到了最高最高了，这个无上庄重都是暂时给它立的，因为实在没有名字安，就只有这样立出来。以言诠为之则非真义，我们用语言去雕琢，说它叫无上庄重的话，就不对了，它又不是无上庄重，那么比无上庄重还庄重的，也不对，因为你用语言去诠立它，就是错误。就是说般若由于太高，不能以言诠为之，再加上它是梵文，就不能翻，但是为了好称呼它，就叫它妙智吧，或者是净慧，纯净的意思。为什么这样称呼？是为了类别于智慧，免得跟智慧混在一起，称它为无上智、称它为净慧，它立为无上智。这个名词就是表出世的真谛，谛就是理，而含无漏法的圣意。无漏法前面已简单阐述过一下，就是说漏尽一切世间凡夫六道轮回的诸因，彻底证到不生不灭的境界，就叫无漏法。般若是含无漏法的这么一个高深的圣意。

为了更加明白般若的含意，先从两个方面来领悟：第一、什么是般若的智。非常重要啊，在我讲的时候，认真地去回光返照。什么叫般若智？智就是无上智，刚才我说的，第一，什么叫般若智。第二、什么是实相的境。般若智即是至高无上而具辨认、测定世间万有之真伪、是非、善恶、本体内外之实质认识能力，起着对人生宇宙万物本来面目的照用。此指本来面目即实相之境

也，般若智光照映万物而无分别，自所无知，犹如日光所照，功用无穷，但属无知而照。就是说这个简单的含义，第一呢就是般若智，第二就是实相境。那么般若智呢，它是使你得到智慧以后啊，能辨认世间上一切万物的内含之质的真谛。就是说看人不看表面，一下就看透他的心，心王、心所都看透。那么看物也不看表面，直接认识它的本质，测定一切世间的辨认能力以及对世间万物、宇宙之无奇不有，般若智慧都能测定它，更主要的是回光返照过来，照看自己的本来面目，自己本身、不生不死的「我」，那个「我」才是真正的你，而不是现在你们眼面前坐的这个某某某，你们眼面前的这个是六大假合之躯。

六大假合之躯简单讲一下，就是地、水、火、风、空、识六大假合的。地大就是你们的肉、骨头、你们身上的硬质物，垒得起来的东西就是地大。水大，你们身上的血液，你们的口水等等水、一切筋骨之水、身上的所有液体。火大，就是你们身上的热能温暖。风大，就是你们出的气，所有一切气体。空呢，你们这些「大」都建立在空间上的，遍体都是空。显微镜下一照，连头发都是空的。那么，闭着嘴巴有口腔空，肚子装肠胃的还有腹腔空，肌肉里头有皮层空，从肌皮层一直到皮下层、肉层等等，骨头里头有骨油空间，遍身都是空。地、水、火、风、空，中间套着一个灵知心识，就是你们的意识，外道称它为灵魂，唯物主义称它为思想，也就是你们现在用分别心来听我说话、眼睛看我等等起分别作用的这个东西、凡夫心识，这六个东西把你们套住，是假东西，它不是你们的本来面目。我们以般若的智慧回光返照的目的，就是为了照见我们真正的自我，把这六个东西照空。什么空？就是在定境之中让这地、水、火、风、空、识自然息

灭平等无住，住在无住的境界之中，而于此境界不入昏沉、不入掉举、不入散乱、不住光明、不住黑暗，住于明而无念、不执无念之体的这个境界之中，那么这个境界就是真正的本来面目，这个本来面目就是如来的法身、就是如来藏心、就是我们真正的心境，也就是你们自己了。

你们说：平常我咋没有察觉它呢？由于你无始以来的业力，把你围困住，所以你察觉不了。你们整天用的是六根和分别心在处事，什么时候停过一会儿？眼耳鼻舌身意随时用，从来没有停过，正如《西游记》上，当然有的同学听我开示过，有的同学没有听到过，说到这里我又返到这儿来了，《西游记》这部书写得很好，谈的是佛法，但是很多人把它看成故事，玄奘法师到西天去取经，他们就认为果真有很多妖怪，那不是妖怪啊，那是讲至高无上的佛法哲理。玄奘法师就指的是一个凡夫、一个人，那么孙悟空呢，就指的我们的凡夫心识之妄念。空性是凭妄念而回光返照悟到的，一当见性即是真谛本体，所以叫悟空。他们刚刚一上路，就有六个棒老二（抢匪）跳出来了，就准备把他们抢了。那么玄奘法师非常着急，要准备到西天去取经的嘛，这时候孙悟空啊就跳出来准备打这六个贼娃子抢匪，玄奘法师就想阻挡他，但是孙悟空根本不听。因为空境明照本性现前，凡夫心识就不起用了，这句话的含义就是说玄奘法师怎么指挥得了悟空呢？当然，只针对这一段呵。因此孙悟空就说：你们六个毛贼报上名来，我打死你们，我好晓得你们是哪一个嘛。结果这六个就开始报了，报的是：眼见喜、耳听怒、鼻闻香等等，那么凑起来就是眼耳鼻舌身意，就是我们人的六根。结果孙悟空愤怒之下，就说：我原来还不知道你们是哪一个，搞半天我还是你们的老主翁呢！因为六根都从本性当中、心识所反映，执着则为六根，所以孙悟

空就变成他们的老祖宗了。这是佛法的道理啊！悟空就提起他的金箍棒，当场就把这六个抢匪打死了。哎呀，玄奘法师就很悲痛啊，就说：这样子伤生害命，刚刚才出去取经，你就把他们六个人打死了，那么今后我们怎么见到如来？怎么能走到西天嘛？你一上路你就造孽。孙悟空马上就开始说话了：师父，这六个家伙非打死不可，你不打死他，他就打死你，你不把他打死，你才到不了西天取经呢！这里的含义就是说，眼耳鼻舌身意如果不放倒，你的本性就别想现前！《西游记》每一段故事就有每一段故事的佛法道理，在这里呢我就不给大家多讲了，因为要讲我们的正题，以后有机会再每一段故事给你们讲。这里也不是什么自赞毁他啊，我们很多大学教授都没有把《西游记》弄懂的，他们还以为是讲故事的，说文字还好。在《西游记》里面，有至高无上的宇宙人生的佛法真谛。

怎么样去利用般若智来照见我们的本来面目、实相境呢？何为实相之境？实相境啊，就是所有一切万法的本来面目。什么叫万法？不要理解错了，不要理解成万法就是我们挽一个什么法法、万法就是什么方法，不是这么个意思。法是指一切有为法，看得到的、看不到的，只要是世间上的一切物质的、色相的、情识的等等等等，都叫万法，只要是有为的，就属万法。那么，万法的真正本来面目是要以般若智去彻照它，才能发现，当然，我们更主要的是要彻照我们自己的本来面目，我们自己与宇宙到底是一个什么关系？关键是找这个东西，是以般若智去彻照。即是真实不虚之相状，万法之本来面目，就指的是它本身的真正的它，而不是眼前出现的这个假的它。正如挂的这个对联一样的，这个对联叫：亭桥飞架波作水玉池催心。是写我们的这个行园，

这个房子，楼台亭阁，雕梁画栋飞架南北，那么池中的水，当喷泉波动的时候，波浪我们看到了，往往就说哎呀有波有波有波，波浪好好看，实际上波浪也叫水，波水是一性，水为一性无二，是这么一个道理啊。要找到这个波浪就是水，是水的动态形象，并不是波浪是波浪，水是水，不能把它分开，这是举的一个例子，每一样东西都得把本来面目找出来。

再一次强调，更主要的是怎么样找到我们自己的本来面目，我们自己的本来面目就是如来的法身，我们自己的本来面目就是与释迦世尊无二无别的，人人都有个本来面目，个个众生都有本来面目，你们在座的个个都有佛性，佛性就叫本来面目，也就叫法身，也就叫如来藏心，也就叫般若妙用之境等等代名词。不管学任何佛法，都是为了彻悟本来面目。那么，在这里，我们知道了要找本来面目。一切有为法皆属无常，终归是空。《中论观法品》说：「诸法毕竟空。不生不灭。名诸法实相。」也就是说六大本空，无相之相名为实相。在这里，首先给同学们讲的就是实相境的道理了。实相境呢就是真实的本相，已经阐述很清楚了，它是具体、真实不虚的相状，但是这个真实不虚的相状并不是我们眼面前摆着的有为法的相状，因为一切有为法都是无常的。

什么叫无常？要理解无常就得要懂什么叫常，常者就是不变，相对论当中反转过来无常就没有常，常就是永恒不变称为常，无常就没有常的。世间上没有常法，只有无常，任何东西都在无常，任何东西都在成住坏空之中，有情决定死，无情决定灭，就是这么一个道理。有生命必定要死，无生命必定要灭，不管你什么金刚石也好，只有一天天化，只有一天天地烂，这就叫做无常。那么无常的东西就不是我们实相的境，它中间有个真实的谛，就是我们实相的境。

《中论观法品》说：「诸法毕竟空。不生不灭。名诸法实相。」《中论观法品》里面讲得非常清楚，所有一切法，都是无常，到最后都得坏。我们那个汽车才三四年，就无常了，哎呀，太快了，太快了，包括你们今天坐在这儿听《心经》，修法修得好呢，无常得慢一些，乃至于可以早日得到神通变化解脱，修法修得不好的，你们今后啊很快就无常了，就一切都变了，先由自己的身体内部变化，慢慢累积累积就老了，年轻的同学没有感受，或者说感受不深，年老的感受甚深。所以我们学佛法，首先就要知道，万法皆在无常，自己才会生起出离心，才会产生恐怖境界，否则的话，学佛法是不会认真的。你看黄老居士啊，他就真正地生起了无常境界，真正生起了出离心。但是我们有些同学之可怜，学佛整天在用功，结果搞了半天自己都不晓得自己在干什么，而且不晓得无常的道理，执着世间法，执着眼面前的假象，结果最后啊彻底把自己的光阴浪费完，而进入无常解体、进入「诸法毕竟空」，最后离散，骨肉一齐分离。什么时候体会？能有成就的同学我不去说了，没有成就的同学今后你们慢慢就逐步逐步体会到了，要死的时候体会是最深刻的。也就是说，无常就是六大本空的道理，我刚才讲了，地、水、火、风、空、识，六大本身就是空体，它必定住入成住坏空，必然是无常性的。

无相之相名为实相。六大空寂以后，无相的这么一个相就叫实相。知相无相，故即知无知之智所照无相之体。就是说，知相啊，好好听，这儿很不容易听懂，因为你们基础很浅。我们知道这个无相的境界，就知道了无知的智、无知之智所照的这个体是无相的体，故无能照功能，它没有能照的功能，亦无所照之相，也就是说能、所都没有了，没有能没有所。因为无知之智，就是

我们这个无知的智慧，它所照的这个境是无相的境，就是指我们人的本身回光返照，这个回光返照也是个譬喻词。为什么说叫无知之智呢？怎么会无知呢？无知又怎么有智呢？我举个例给你们听，就像太阳光啊，它有没有能量？它很有能量，万物都能融化，它能给你带来春夏秋冬。太阳它照大地而无分别，它是无知的，它不是有知的，这里的知是知觉的知、知道的知，它是无知无识，它在照的时候啊是无分别的，普照，至于照到你、没有照到你，那就是你自己隐蔽起来，它当然就照不到你了，你不隐蔽起来它当然就把你照到了，你要给它照才照得住嘛，你不给它照自然就照不到你了。那么，我们的这个般若智就相当于太阳，它是无知而照，照什么？照我们自己的本来面目，我们这个本来面目就是无相之体，那么这个形象是一个什么相？无相的，没有具体的形象的，是一个无相的体。越说越深沉了，有的同学就会说，无相的体我怎么照呢？我怎么看得到呢？这里面就牵涉到我们用功学佛法的方法了，就牵涉到定境了，怎么样让六根停息而不生用，就是说六根平等下来的时候，自然出现的境界是无相之体，照也是用，用也是照，到时候就是双运互通，是这么样一种境界。故即知无知之智所照的是无相之体了，所以说呢，就没有能照的功能，亦无所照之相。是故知道了它没有所照的功能，也没有能照的这个相体，能所双忘，因此呢在这种境界上，无得的相就为实相。得，这里指的是有所收益，比如说，我们拿到一样东西，我们得到它了，是这种得。无得的境界，完整的说法，就是无得之相方为实相。于此不可认为般若之智是能照，实相之境是所照。千万不要认为般若的智是能照，是起照的作用的，实相的境呢是被照到的，这样子就错误了，马上就落入凡夫分别相盖论，这个是最值得注意的。实相之

境不是所照的东西，般若的智也不是能照的一种东西，它到了这个无知之相、无知之智所照无相之境的时间，境智互融，自离能所，自然就境智互融了。于此圣意，境亦是智，智亦是境，自然就离开能与所。于此圣境之意啊，境智无二，到了这么一种境界，就明白了般若智、实相境就是这个道理。般若智跟实相境明白了以后，那么我们修一切佛法就扭住这个正知正见予以入定，就能进入三摩地境界，就能从中翻越末那意识和阿赖耶识的境界，得到解脱。如果不明白这个境界啊，首先就正见都没有，没有正见就根本不知道从何而入手，所以说，「般若心经」的般若二字十分的重要。

六道轮回的众生，乃至凡有生命之一切，均具圆满平等般若妙智和实相境。在座的同学们也个个都具备般若妙智和实相境，你们都是具备的，所具者与佛智般若实相无二无别，所具的这个智慧正如我刚才说的，跟佛是没有差别的。何以了知？那么我为什么就晓得了呢？是否妄语诳惑众生？非也。是否上师在这儿骗你们呢？不是的。我佛释迦世尊于菩提树下，释迦世尊在菩提树下，就是无师自悟的，没有上师指导祂，祂自己就证到了这个东西。为什么会无师自悟？有些同学还没有听懂，就是说它本身存在，只是妄想、业力隔着，才没有出现的，所以称为凡夫，明白了、证到了就变成了圣人。了知一切有情法性平等，那么释迦牟尼佛无师自悟了以后，就了得一切有情个个都具备和祂一样的佛性。所谓有情，就是有生命、有情识的，一切众生具有如来德相，和如来佛毫无差别，只因妄想执着，无法察见光明。是众生的妄想使六根着境，六根对六尘，眼耳鼻舌身意对色声香味触法，被五蕴所降，执于幻境之中，认妄成真，整天这样子把时间

拖过去了。明明说那儿西山有一条老虎，马上就可以把它捉住，他结果说没有老虎的，这儿有一群猫，就要抓这个东西，整天就抓这个猫，这个猫又跳得很快，抓了半天都抓不住，结果猫又没有抓到手，老虎连见都没有见到过。要抓老虎必须先得把猫放下，然后才能去捉老虎。要察见我们的本来面目，必须先以无上般若智慧，照空我们的五蕴，以及眼耳鼻舌身意六根平等放下，才能呈现实相之境，智照于境，境智不二，于其中就不执着，那么自然老虎就抓住了，就是这么一个道理啊。如果业障排除就能见到光明，业障不排除就无法察见光明，就不能见到自己的本来面目。要排除业障，得放下六根，得知五蕴对尘之境皆是空的。

古德行者照佛开示修行，证悟般若道者颇多。那么到底是些什么人呢？比如像禅宗的六祖惠能大师啊、慧可啊、达摩祖师啊，多了多了，石头希迁、江西马祖、近代虚云老法师等等，西藏里头那些大活佛就更多了，比如颇帮卡大师、朗召喇嘛、益西羊嘎大师、康萨仁波且、章嘉呼图克图、贡嘎仁波且，当然，我们的尊胜法王如来更是了不起了，他们都是亲自证到，证悟般若道，见到了自己的实相境的境界。说到这里，我自己呢不打妄语，亲自察见了的，察见了这个本来面目，我非常高兴，我觉得释迦世尊的经藏真实不虚，如是之道，如是开示，因为自己见到了嘛，就如十字街头见亲娘，没有认不得的，只要你回光返照，一当彻悟以后，你马上就认识它，其实经常都在出现。

那么我在这里举了个例子给大家，如果前念已去，后念未生，离妄了明，无明所得，万行繁与而应无所住，则无师智，自然智也，是故非师所授，乃师所导，而达般若智慧。这是我举

给大家的例子，当你们坐下来的时候，正如六祖大师所说的：「不思不想不寻伺，无依无靠作自然」，就是说如果不思也不想，不要去以我这个什么所谓的凡夫智慧去冒充般若智慧，想去找本性，不要自作聪明，而要一切不动念头，前念已去，后念未生，我们前一个思想走了，后一个念头还没有生出来的时间，在这个中间、这个阶段，自然就得到了无师智和自然智的境界，但是这是刹那间，不是一下见到了以后就不退转了，因为你毕竟是凡夫，你累生累劫的业力，哪怕就是你见到了，它会马上被覆盖。但我告诉你们，谨防你们见都见不到。我在讲这么多话的时候，可以说个个同学你们的心中都闪耀过多少次了，你们就是没有见到过它，因为前一个念头走了，后一个念头还没有跳出来的中间，那么一个境界。你说我刚才体会了的，我去找了的。你去找，你去找的时间就正是你的妄想，是背起娃娃找娃娃，那个就是不正确的。真正的能做到前念已去、后念未生，前一个念头走了，后一个念头还没有生起来，在这么一种境界上，而中间又不执着，进入「明空知觉而无念、不执着于无念的境」，那个就是你们的本来面目，那个就是如来的法身，那法身不在你的身内，也不在你的身外，你们好好去体会。那么到了这个时候，离妄了明，离开妄想，了彻分明，但是无明所得，又不执着这个明白的明，又不执着它，万行繁与而应无所住，这才是般若智，不是要你痴呆呆的坐着就是般若智，那是一种定境，三昧耶，你谨防又把它们混淆了。三昧耶定境不能混在般若智上去，要万行繁与应无所住，我们做一切事情照常操作，同样又处于般若境中，乃至于讲经说法都处于般若境中，这样子才叫做真正的般若智。

那么，在未曾证到这个之前，首先得明白我们的本来面目初参境界。所谓初参，这里面就分

见、悟、定、慧，这很深沉了。有先见后悟的，先见到以后他认不得，最后偶尔之间一件事情一打动他，一回光返照一下就明白了。有先悟后见的，先明白了这个道理，像你们现在大部份属于先悟后见，就你们现在在座的，因为我刚才讲，你们有一点点沾边了，但是你们还没有见到，所以叫先有悟境，后得见证，但是见与悟得到了以后，就成功啦？不行，还要定，还要如如不动地住在这个当中，能住在这个当中如如不动啊，才叫做定，这个定就叫做三昧耶定，如能在光明之中以尽虚空、遍法界之体，于其不执着，那么就叫做无量甚深光明三摩地，就是释迦世尊当年修持时入的定了，然而这很难做到，你们只要住入一个无明定都不简单。一切定都得去争取。

到了万行繁与而应无所住的时候呢，就是无师智、自然智了，是故不是上师传授给你们的，你们弄清楚没有？是你们本身妄想停息下来自己显现的，上师强行叫它显现，它是不得显的，你自己不停它是不得显的。上师只是说方法：快点出来啊，快点到我的水池里来把脚洗干净啊，你们要注意攀住栏杆以免栽下去！是告诉你方法。但是结果呢，你自己不小心。上师所教，自然所得。但是，虽然不是上师灌装给你，但是上师导引你入的路子，因此要得到般若的智慧啊，就必须有上师来教导。就我刚才说的，喊你去洗澡，要教你怎么样到水池里头去洗脚，有一种方法要懂，如果不懂得，你就要栽下去。但是假使说你不听，你又不去洗，上师再喊半天，你的脚照常洗不成。就正如叫你们证到智慧是一个道理，必须要依照正确的方法，以无上妙智去彻见自己的真空法性、本来面目，这个真空法性的本来面目就是与宇宙万物的本来面目相同的，是没有差距的。

众生执妄而生，自成烦恼，诸佛离妄行化，自证菩提，即般若妙智也。好好听，众生是执妄想而生存的，就以六识对六尘，然后灵知心识起分别，就捣弄在这个世俗境界当中了，就把一切妄想就看成我的，什么都产生，甚至于烦恼等等，痛苦就出来了。那么诸佛菩萨呢是离妄，是离开妄想而住入真空法性，是名为住、实无所住的境界当中，所以就得到了解脱，差距就在这里。诸佛菩萨离妄、处于般若智慧当中，行化渡生，遍布一切法界和六道轮回及娑婆世界，因此自证菩提，离妄行化，以般若智照开示众生，而使众生得到解脱。

现在我将根据《大智度论》三般若来为大家说法。我们讲这个般若，有很多种讲法，今天就以《大智度论》的三般若的道理来讲。般若有实相般若、观照般若、文字般若。这三种般若能将此经卷中所有文字实相妙理，观照汇悟。就是说用观照的境界把它汇聚悟彻，然后证悟，了彻真如。这里指的真如也就是佛性了，就是实相之境了，也就是境智不二的道理了，就叫做真如。证到了真如就是得般若。般若之得有深浅之分，首先证到第一步，得到什么般若？观照般若。文字般若即是依文字作为方便了彻经文观照之理。什么叫文字般若？文字般若，即是依文字作为方便，了彻经文观照之理，就是以文字，比如书本上讲的这些话，给你说明某个地方是什么，它是怎么样，所以就要用文字，写成书，才能说出道理，那么这个文字说出来的道理，你就要依据这个道理去照着办、照着去观照、去体会、去实践，这就是文字般若。那么，体会、实践什么？体会、实践经文中观照的道理，以观照之理，照见实相般若之体。那么体会了以后，我们再以这个理去照见实相的体，体就是一种具体的东西了，就我刚才说的，无得之相就是体，什么体？无得

之相就是体。到了那个时候，你自然进入无得之相，作自生文字般若之用。证到那个时候，这个实相的体反转过来自然就成为文字般若的用了，那么也就是说，到了那么一步以后，照见实相般若的体以后啊，这个体自然的就作自身，就是它本身文字般若的用，反过来就开大智慧。

般若实相众生个个具有，又是前面的语言了，人人都具有般若实相，人人都具有真如，人人都具有佛性，人人都具有如来藏心，人人都具有如来法身，人人都具有自己的本来面目，同一个东西啊，不是说这么多名词，它是很多东西，就是一个，它有很多代名词，众生个个具有。皆因无始无明业障盖蔽，不得显现。什么原因又有了又没有呢？是你累生累劫、无始无明，就是说无始以来你的业障把你盖到了。你会说，那我最早的时间呢，还是盖到的吗？我给你们讲了，你们只要自己去回忆，没有哪一个是最早的时间，只能说无始，从有你们以来已经是无始了。我举一个例给你们听，你们自己去回光返照想一想，这里姓黄的、姓唐的、姓李的、姓姜的等等，对不对？你们各人的姓你们就可以想，连你们家族你都推算不完，还不说叫你用电子计算机，我只要你用心头想你都想不到底，只要你想一想你们最早的那个老祖先人是哪个，你就没办法了。但是事实上有你存在啊，你现在就是坐在这儿的，但是你们的老祖先人是谁呢？你说我不晓得他名字，好，不晓得他名字也算是嘛，你就推嘛，最早的那个，只要你说大概是一个什么样的人，我马上就问你，既然有他，就有生他的父母，对不对？那么你说没有他，没有他咋会有你呢？就连这个都叫做无边无始。所以只有释迦世尊用无边、无始、无明、无有法界边际等等，祂彻见法性真如。就我刚才给你们讲的，你们自己一推算就知道了。说法性无边，确实无边，我不是举过一

些例子吗？宇宙空间哪个都看得到，抬头就可以看见，但是确实它无边啊，你说它大概有个边，那边外边又是什么呢？边的外边是啥？我问你边外边。你说还是叫宇宙，那你是不是神经混乱了？既然是宇宙，统一就是宇宙了嘛，为什么把宇宙分成两份子呢？我问你最后外边的那个宇宙是啥呢？因此，只能说宇宙无边。那么你说：不对哟，就没有宇宙哦。没有宇宙，这个空间是啥呢？眼前摆着的。因此这里面奥妙无穷，只有你们彻见了本来面目、如来藏心，彻见了如来的真如以后，自然一切了明。所以说孙悟空算个老几哟，用现在的话来说，他怎么打得过如来佛的手掌心嘛？孙猴子是在此处表妄念的，猴子多动，犹如妄想，妄想起于佛性，而如来佛的法性无边，翻了半天筋斗都在佛手里头栽。你们懂得了这个道理了吧？若欲显现，必须人法两忘，六大空无。就是说妄起业障盖到了以后，如果要显现般若实相，必须人法两忘。罗汉断我执，断人我空，人空、我空，就是空到了这个境界，那么同样没有证到真实如来体性的。要证到真实如来体性，连我们学的法都要丢，说法都如筏喻者，是佛所说的。把你载过河了，同样不要它。人法两忘，进入大乘境界，六大空无，地、水、火、风、空、识都彻底平寂空无，不执一切情识，这个时候才能显现。但是由于众生累生累劫的业力包住，当然就不行了。

故尔必当言语道断，自证自悟。在这里就告诉大家了，要证到本性，就要言语道断，心行寂灭，自证自悟。那么怎么去用功呢？只要你用心去考虑，你就别想见到本性，起心动念，只要稍微一个因识之念，哪怕很微细的，微细到极度，马上就由空性的道理反转过来，成了相对凡夫盖，就成盖障把你锁住，实际上已经是凡夫了，就跟我们平常这些人分析问题一样。你说我很细

小的心念呢？它不分粗细啊，起心动念就是凡夫。你说我想的是好的嘛，好的也是凡夫，你就是想到如来佛就在你的面前，同样是凡夫，还谨防是魔，我告诉你。所以释迦世尊说的：「凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。」一切现象，随便多庄严的诸佛菩萨，都是虚妄的，见到一切现象，不执着才是如来，见到一切现象，我们不执着、不动念头的时间，就是前念已去、后念没有生起来，于中无执，那么此时就是般若智照，照见实相本体。那么，实相本体是什么样子？无相。就我刚才跟你们讲的，有相就有念头、就有分别的嘛，就有凡夫心识的嘛。没有凡夫心识，它就是无相的境界，并且要无相、无不相那个境界才是不生不灭的。所以，佛性是三轮体空，那个境界里头哪里有过去、未来、现在？没有，什么都没有，那个境界，哪里还有啥生死、时间的长短？什么都没有。因此，古代很多人在入定的时候，一坐就几十年。那么近代，有坐几年的、几十天的，虚云法师在鸡足山一坐就是几十天。他的弟子水果师，台湾的那个广钦老和尚，一坐就几个月，因为他一入进去以后就空了，其实你问他，他是弹指之间。虚云老法师有天煮芋头吃，刚刚把柴禾塞进去，他看到那个水已经开了，他说，管他的，坐一会儿，入一下定。哪晓得刚刚坐下来呢，就有人来喊他，就听说：「师父，师父，给您拜年，给您拜年。」他说：「好好，来来来，吃芋头，吃芋头。」他倒不管你拜不拜年的，因为这些圣人都是没有啥分别心的，「吃芋头，吃芋头。」他看到火都已经熄了，肯定芋头都已经煮好了，他想到。结果揭开一看，都已经生起霉了！那人问他这是咋的，都生霉了？老和尚他就问今天是几日了，人家就说今天都大年三十了的嘛，师父啊。哎呀他一算都二十七天了，他才一坐下去就有人喊他，对他

是弹指之间。因为只要是你离妄了明以后啊，到了那么一种境界，根本没有时间的长短，因此就有「洞中方七日，世上已千年」的说法，你懂了没有啊？就是从这么来的。

般若的道理虽然是这样说，但是业力太重是证不到的。所以我们修行啊，先要把业力赶走，不把业力赶走，理归理，法归法，事归事，凡夫归凡夫，圣人归圣人，两回事。为啥释迦世尊说要修行？为啥今天上师又再三给你们说未曾修行要先做好人？道理就在这里，要非常善良，人人敬赞，在这么一种前提下，再依佛的行持法要去修行，自然就能达到目的。

故凡所具文字之说，则无般若，但因众生业力之故，必当以文字开示，何以故？无文字则难于表法，依文字则易明义理，依理入于观照，方可得入实相般若之境，是故为文字般若。在这里就告诉了大家，凡有文字的说法，就不是般若了，你们可能有一点点懂得了，有的还不懂。只要有文字，只要能写成书，它就不是般若。因为起心动念就没有般若了嘛，哪里还有般若呢？但我们又毕竟是凡夫，不用文字又阐述不了般若，所以就要用文字的道理，使你看了这个书的道理，明白了以后，然后再把文字放下，就我刚才说的，前念已去，后念未生，哪还准许你读这些文字哦？哪还准许你念阿弥陀佛哦？念阿弥陀佛马上就是凡夫。在这里绝不是谤阿弥陀佛啊，念阿弥陀佛是非常好的，但是我们要彻见般若，必须万念俱寂、平等无罣碍，必须如是做。因此，文字般若是必须要，有了文字般若才能使你明白义理，要依照这个书上的义理才能入于观照，依这个义理才能去察见、去猜度、去反进、去判析，才会找到般若的真纲、真谛。因此呢，就是要依照文字般若入理，以这个理去入于观照，方可得入实相般若的境界，所以才立了文字般若。依此般

若进修，定慧圆明。依照这个般若进修啊，自然进入定境，刚才已经讲过，定境就是如如不动的住入我们的法性真空，不执着其空，才叫做真正的定，执其空、执其乐、执其无，落入顽空，或者是落入乐境，都是堕落的境界，都只能成为天人等等。定有了，才能产生智慧，定慧自然就会圆满明耀，则能生死自由。这个时候你才能证到想生就生，想明天死算了，我就死了，或者不死要回来就回来了，才能生死自由，学佛法的目的是为了了脱生死，生死自由，不是为了要把戏去搞辩论，去说空头理论，也不是为了招摇撞骗，去接受哪个的供养，不是这么一回事啊，先给你们大家讲清楚。因为你们这儿里头还有一些当上师的，怕出问题。学佛法，是为了真正地修自己的行、自己的德，证到了生脱死的境界，脱离六道轮回，神通自在，超出三界。

那么，在这里要简单阐述一下，六道轮回呢，就是凡夫所居的，地狱、饿鬼、畜生、人道、阿修罗、天人，就是这么六道轮回，其中分三善道和三恶道，地狱、饿鬼、畜生是三恶道，人道、天人、阿修罗叫三善道。那么，六道众生他们都在轮回，根据他们的因果、一辈子所做的事情，比如你杀生多了，那么今后你要偿报的，跑不脱的。释迦牟尼佛敲了鳄鱼的脑壳三下，大金鳄鲨，最后脑壳都痛了的，佛都没有免掉。地藏王菩萨由于带了业力，都拿给婆罗门打死，要说祂神通之广大，那不是哪个想像得到的。所以我们归根结底，不能做半点坏事，做了坏事就要遭恶报的，我们只能行善果，只能行十善，行四无量，行六度万行，这个是非常非常重要的。

说到这里以后啊，还要给你们阐述什么叫做三界，怎样超出三界？有很多法师动辄就说「我跳出三界外，不在轮回中」，那么三界，同学们要懂得啊，三界指的是欲界、色界和无色界，这

么三界。欲界呢首先有两种锁套，首先有两种，就是凡夫生死往来的世界，就是指的我们这个世界，包括上至天堂之所，六欲天，中至四大部洲，这些都是欲界来主管，下至地狱，都是。那么欲界有二大束缚，有两大欲境，是啥东西呢？是淫欲和食欲。第二是色界，色界离了淫欲和食欲了，它在欲界之上，就比欲界高一层。虽然离欲了，但是它是有色之物体，如宫殿、物质等等，不是你们人的形象了啊。它是以禅定的深浅而所证到的境界，证入四禅之境，它是这样子证入的境界。这就是色界，而且它的奇色妙境，只能说是离欲和食，但它同样有一种心识控制的享受，有形体、有形象，这是色界。那么无色界呢，无色界就更高一层了，它是无物质之体，无形无相无色，完全靠自己内证功夫的禅定，进入四禅之上，即超入无色之境。这种无色界的境界，有定力，但是，是外道定力，而未断除我执之相，是自己的功夫偏差，予以执着，然后才进入的，它完全是处于一种心识禅定的享受，这个身体灭了，那边进入心识禅定的境界，所以它这个世界啊是找不到方位的，没有任何方位，但在佛书上为了言诠起见呢，也作了譬喻，有四空处之说，就是这么样，这叫做无色界。因此，「三界」就是这个道理，你们经常看到「三界」这个词。三界就宽了，尤其是进入无色界，就不是普通的杂念，只能说它还有我执，心知神识，所以没有了脱生死的，这些往往有时候就是天人的境界了，甚至于超过普通天人，上八洞大乐金仙都不能和他们比的，但他们享受完一切寿命以后啊，所讨回的果报，同样堕落于轮回之中，因此未了脱生死。

听到这里以后，你们学佛就要有正知正见，不要陷入这种凡夫境界，更不要张口就说，哪

个是罗汉，哪个是菩萨，谨防连三界的上层众生都比不上，谈何容易哦！就拿我来说，我都是惭愧之心，我今天跟你们讲，你们就更应该惭愧，要以惭愧之心来学习一切，要向哪个学习？在座的同学要向黄老（指慧辉老居士）学习，他处处一颗惭愧之心，但是他的修证啊非常之好，我是亲自察见他的修证，绝不是你们普通人能和他相比的，但他尽管如此，你看，不受人家的礼（拜），总觉得自己抱着一颗惭愧的心，如法修行戒定慧三学，六度万行，可以说是十分地严谨，整天基本上不是抱着佛书，就是做佛事，随时随地，睡着了都于光明之中观修，我亲自察见，这个真是不简单的啊。那么你们的功夫比起这位老年人，差得很远，所以就要很惭愧地、很谦虚地去学习，学习人家的精神。

观照般若即是观照一切有为和无为诸法的智慧，就是说观照般若啊主要是拿来观照一切有为法和无为法诸法的智慧，有为法我刚才讲了，凡是六道轮回之中存在的一切称为有为法，无为法即是了生脱死的真谛境界。对诸法了察分明，就是以这个观照来了解、分明，把它认清楚，无误无漏，没有一点错误的，没有一点漏掉的地方，见其本质。于此以观照般若观照经谛，那么，见到它的实实在在的真相本质，再来观照经谛，这个观照般若主要观照的是经文的胜义与世俗的二谛，就是生与死世俗二谛的本来面目，名观照般若，这就叫观照般若啊。《大智度论》说：「知诸法实相慧。」这是引用的，《大智度论》是这样说的，知诸法实相慧，就是观照般若。就是说知道一切诸法的实相，就我前面讲的，实相之境，只要你观照到诸法实相的境，就叫观照般若。观照之对象，指真谛和俗谛。那么观照的对象到底是什么东西？这里指的是真谛和俗谛，谛是

理，我刚才已经讲过了。真谛就是真理、我们的如来藏心、我们的真如、我们的法性，俗谛就指所有文字、一切察见之经书和世俗的一切事情，观照般若来了彻它们中间的这么一个互融关系。依真谛而成全于俗谛，在这里就是要依于真谛，成全于俗谛。好好听，很不容易听懂啊，因为你们有些文化素质太差。就是以真谛的道理去成全于俗谛，去把俗谛弄清楚。以俗谛诠立于真谛，以俗谛来建立真谛的理。比如说这个书，它就是一个俗谛，因为它写文字就是俗谛，但藉俗谛才能诠立真谛的理，如果离开俗谛就无话可说了，包括说的语句也是俗谛，不然把它说不出来。二者均不可离，这两个是不可离的，均不可执，但又不能执着。不能离开它们，又不能执着。不离者而所依，不离呢，就要依傍它们，不执者而所空，不执着呢，就是明白它的理而不执着，就自然进入空有无念的境界。悟则世法即为佛法，明白了这个道理以后啊，世间法就成为佛法，正如我之前先说的，万行繁与皆做的是佛事，明白了最高的真谛空性才是这个境界啊，世间法就是佛法，所做的一切事情都是佛法。我们有些弟子不理解，整天还要分析一下我啊，我简单给你们说吧，你们能了解到什么道理哦？你们只能好好的虔心学佛法，初地不知二地事，凡夫就不知罗汉事，何况你们要去了解释迦世尊、莲花生大师等等祖师就更不可能，只能诚心地去修学自己的佛法。有一个很有修行的行者，他见到我就说：「上师，我想请问你一件事情，我总觉得这个佛法上有很多道理啊是说不清楚的，比如说，上师在讲某种某种法的时候，我就发觉上师讲这个道理呢跟我的想像不太相同，我就认为到底是我的正确呢，还是上师的正确呢？」这是很厉害的一个行者说的，他本身有些功夫。我就说你能看懂我的《心经讲义》吗？他说我只能看懂很少一部

份。我说：那么你就继续去读。我就没有和他多说，这种人愚痴到什么地步？你们好好去推测一下，我虽然是一个惭愧者，但是我这个《心经讲义》绝不是普通人写的！你如果是聪明人，你慢慢去猜度：那么至少呢我的上师是高明的，不然他怎么会给我传授这么好的经验呢？至少应该是这样想嘛。佛法要讲究因果学，你们要弄清楚，如果说你不懂某个道理而去讲它，你说话都要说错的。每说一句话都有因果的啊，在古代写篇文章能否考上状元，那也是因果。我们现在的考试，其实最科学的应该看平常成绩，你们大家都知道，你们说是不是？（同学们答：是。）但是往往人家就不要你的平常成绩，这里头有甚深的渊源，根本没有这个福报的人，考试的时候要昏头的，会要昏头的。所以有些成绩很好很好的人一下就考败了，这里有很深的微妙渊源。写一本佛书也是如此，要拿给众生，绝不是普普通通，随便想当然几笔就把它划出来了，这个里面道理是非常深的。所以我最后看他实在不懂，我说，我说的话是真是假，我的《心经讲义》是真的，它就是真的，你不要多分析了，你再分析你要堕落的。我说，不是上师骄傲，事实就是如此。当我说到这里，他突然头痛无法忍受，当下跪在地上求我救他，我说你自救吧。可是他痛得大汗淋漓，无法解脱，倒在地上，奇怪的是喉咙上无中生有地被割了一刀，这只好立刻送到成都二医院缝了十几针。同学们也许认为我为什么不用法力救他呢？这是他多生的因果，所以我才说让他自救啊，更何况我没有法力，而只知道明信因果。

好，话题扯过来。不执着呢，就属空，悟者世法即为佛法，意在于不落空有二边。不落于空，也不落于有，是为中观。中观是一本佛书，这里没有用引号引起来，就叫中观见，我们要树

立中观境界，就是中道色相境界。如本文「照见五蕴皆空」，照见五蕴诸法六字，是照俗谛，五蕴、诸法都称为俗谛。皆空二字，是照真谛。故离俗无真可照，离了俗谛以后就没有真谛可照了，离真轮回执境，离了真谛呢就自然执着在轮回的境界里头，永远无了脱的时候了。故世法即为佛法，所以说世法就是佛法，世间法上的一切就是佛法，离世法则无佛法，真俗二谛圆融，空有无碍，空和有自然就无碍，就没有罣碍、没有障碍，没有一切支分破碍。依这个真谛的般若呢，就得入第一义谛。

什么叫第一义谛？第一义谛就叫实相般若。实相般若就是一切诸法的实相，也就是般若之本体，众生之本来面目，如来之法身，亦谓妙明真心、真如，就是说实相般若就有这么多名词。实相般若理显，当依观照般若起用。要真正地把实相般若这个理的境界显出来的话，要懂得观照般若才起得了用，不懂得观照般若，显不了实相般若的理。以观照般若照见五蕴皆空，人法两忘。五蕴一照空了以后，人法就两忘了，五蕴：色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，就是五蕴，色受想行识，就要把它照空，才能做到人空、法空、我空，然后进入实相之境界，人法两忘以后，即是实相般若了。观照般若所照的境界，为实相般若，而实相般若也是文字般若和观照般若的本体。就是说实相般若呢，它又是文字般若和观照般若本身的本体。此体非体，这个体是名为体，实际上没有体存在的。不落观照，亦不落实相，它不落在观照里头，也不落在实相里头，法门唯不二，故无三种般若。什么观照也好、实相也好，有为也好、无为也好，什么法，不管说得再多，法门唯不二，前念已去，后念未生，清明无相无不相，于中不执，哪里还有什么有与无呵！所以

就没有三种般若的，讲了半天三种般若，到最后，反而没有三种般若了，只有一般若，就是一种般若，就是至高无上智慧。那么，这个至高无上智慧也是代名词，我前面已经说过，实在没有名词给它安上去。就是一般若也不能执有，也不能执无，是故唯不二。一种般若都不能执它有，也不能执它无，所以称它叫不二，两边都不在，中道、中观也不执着。今说三般若乃为方便众生认识事物程序安排所立，这个所说的三般若，是为了让众生容易听懂，是一种方便安排所立出来的文字，为了让大家听懂的。

所谓不二法门，乃不住无相无不相之中观境界，就是中道色相境界。所谓不二法门呢，就是说要你不住在无相，这里很重要，我刚才讲了半天，说前念已去，后念未生，就叫无相，但你住入无相就糟了，马上就又落入一种幻觉空观、顽空死水定里头，就谨防堕入四空处禅天里头去。所以，它是不住无相，也不住无不相，这两种相都不住的中观境界。无相呢，是没有一切幻化六大假合诸相，其中包括大至宇宙，小至一微因识。无相就是地、水、火、风、空、识全部都是空的，都不存在的，是假名为有，是暂时、因缘和合而有、因缘离散而灭。何为无不相之中观境呢？中观者此作是名为中观，实无中可执。那么，中观的境界，就是说不住无相、不住有相、不住无不相，要处于中观境界，而又不执这个中观境的处于。叫你不要处于，你要专门去处，你就糟了，一处它就是一个妄念，马上又是相对盖，自然已经返回凡夫，稍不注意就是凡夫境界。这里头有几个同学，经常问我：「上师，昨天我出现了什么什么境界。」你说了半天还是相对盖，所以我解释久了，我就说，不要执着，不要执着。因为我一下子跟你说不清楚的，你的见地还没

有到那一步，我就讲不清楚，因为你听不懂。要先把般若听懂，哪怕你神通变化也好、魔来也好，什么飞天也好，我们这里有好多个人出现这些现象，经常一见到我就是讲这些，就给我汇报工作，就叫做。我一听到就觉得众生可怜，我就觉得他们很麻烦，已经落入凡夫相对盖了。因此，中不能执，如若有执则属具相。只要你有执，就有现象，执本身就是一个现象，一执着、一动念、起心动念就有现象。故无相之中观境，是为不落二边怖之中观。无相的这个中道色相境界、中观境界，就是不落二边怖之中观，「二边怖」就是两边都是怖畏的境界。这里我稍微讲快一点，大家好好听。堕落的轮回境界就称为怖畏境界，所以不落在这两边怖畏境界当中去，进入这个就是般若实相，此即正谓若见诸相非相之境。到了这个时候，就是见了一切现象而不执着，此境呢就是证境。于此自然照见五蕴皆空，自然照见色受想行识，五蕴就成了假的了。如是即见如来，自然就见到如来了。

五蕴，你们首先要弄清楚，色受想行识，是非常厉害的。色受想行识，它们相对尘境，整天是纠缠在一起的。色蕴，察见一切诸相而予执着，心识自然马上产生分别；受蕴能感受一切，感受冷暖等等；后面有详细的讲解，我在这里暂时粗粗地给你们说一下。总之，五蕴本身是空，它不是实在的，因此，不要执着它。此为居身智见（藏名叫楞吉益希打瓦）。五蕴照空了以后，那么自然得见如来真境，如来真境也就是你们自己的境，这个叫做居身智见，用密宗的话给你们说，叫做楞吉益希打瓦。实相法身理显，故为自证自悟，就是说人人都有本性的，它是自证自悟的，不需加调习，只是说是上师引导则能察见，绝非外来所授，这个法身不是外来传授给你的。

有的外道就说：「哎呀，我们师父传了一个、灌了一个功给我，灌了一股气给我。」这简直是大笑话，人人都有本性啊。至于什么气功啊、灌气啊，那纯粹脱离不了眼耳鼻舌身意和五蕴，你们只要听到这儿就知道气功多糟糕，那叫什么功嘛？完全是落于凡夫的意念，不是用眼睛去弄，就是用心里去想，搞了半天，还是倒弄一辈子，几十岁了，两脚一伸，又死在地下，以后又不晓得变什么去了。

明白这个道理啊，就察见了世间上的外道和气功等学说是非常低的。那么佛性呢是自己本具的，宁玛派的让炯益希打瓦（本净观），自然智见，又名左巴钦波似也（大圆满）。我们说到这儿呢，基本上都是用显教来讲的，只是提了两句密宗的语言，密法里头所谓修法修到最高程度，就进入大圆满的境界，大圆满在红教当中亦名大圆胜慧，是说怎样修我们的身体化为虹光而飞走，就是把肉体都化为虹光飞向佛国报土，或者是周游三界，任其自然。对于大圆满的境界来说，能化虹光否？在这里我斗胆地告诉大家一句：在密宗书上，只知道大圆满是化虹身的法，来源于宁玛巴，但是实际上大圆满是不能化虹光的，所以你们只是听说，没有见到过化虹身。修大圆满的人一定非常不高兴我的说法，但这是事实啊，我不能不讲真话。至于肉身缩小的问题，那里面的隐情我就不去把它揭开了，当然一百个有一个真的都难找啊，还是不讲吧。那么，化虹光到底是什么法呢？如果即身成就化虹光，是另外的佛法，在这里呢我不准备给大家探讨。大圆满呢确实能成就，但是大圆满的法是中阴成就境界，正如宗喀巴大师的成就，是观想修持时轮金刚、大圆满等法，然后中阴化虹光成就，要即身成就的法，还得先把一切基础建立，然后再来努力。从我

来说，我本人是不是就具备这个本事？在这里，我自己还是惭愧之心，只是说提示你们，佛法当中有这么一种法，这是千真万确、实实在在，就是如此，就看各人的造化，自己去争取。那么，什么叫大圆满？实际上大圆满的意思啊，就是说你本身具备，不是哪个换来的，自己本来就有，无非就是业障所障，通过修法，业障自然去掉，即进入大圆满。

所以大圆满它是本身具备，它不同于密法的光明大手印、恒河大手印，我告诉你们，西藏的密法并不等于就是至高无上、什么了不起的了不起，当然，它也是很不错的，但汉地的佛法同样高深莫测，汉地的禅宗也不可小视，只能说是禅宗的道理很难掌握，那是无文字之说的，可以使你顿悟、顿超直入，实际上就同于大圆满的境界，这是不可小视的。大圆满已经是最高了，但高不过《解脱大手印》，《解脱大手印》高于大圆满若干倍的功力，这一方面以后再讲。但在密法当中，噶举派有一位贡噶呼图克图，他传的光明大手印和恒河大手印，已经讲得很高深。近代的红教法王登珠仁波且也认为恒河大手印、光明大手印的境界和大圆满是无二无别的，一样的，见地空明，一样的境界。在这里，我必须给你们讲清楚，登珠法王这种说法，我不认同！大圆满的见不同于光明大手印，大圆满是直接顿超而圆满，光明大手印还有分段、还有支分进取。比如说，光明大手印的境界，离戏瑜伽、一味瑜伽、无修瑜伽分了三部而修，但是大圆满是自然智见之直接顿入的，就地取材，本身即是，所以说它们的差距大。说到这里，我就可以明确给你们讲了，连登珠法王都如是，因此佛法是非常复杂的，绝不是有法王尊者名头的人物能讲的。我在这里不是诽谤登珠法王啊，因为红教已经是密宗最高的境界了，而且他是作为一代法王。他任法王

完了以后就传给他的继承人，就是现在的顶果钦哲，但同样也是见上偏了。不信你们看吧，顶果钦哲法王也会与登珠法王一样化不了虹身成就的。所以大家要注意这个问题，不要见到什么人就追捧，我不是说不让你们去学习，我希望你们都学，高僧大德同样要学，但是要有正知正见，一定要有正知正见。

因众生均具圆妙圆明之真心佛性（实相般若）与诸佛所证无二无别，但众生若当明心见性必须以观照般若之功照见五蕴皆空。就是说众生虽然具备佛性，但是必须要以观照般若来照见五蕴皆空，否则五蕴显诸业力之障，终全覆盖光明自性。如果不照见五蕴皆空的话，那么五蕴感染若干业力、业障，整天感染的东西，就要全部覆盖自性的本来面目、如来的法身。为什么我要这样说？我举个小小的例子给你们听。比如说你们今天跟哪个吵过架，闹得不得了，你今天回去你还想见光明吗？坐在床上你都要心慌，万法由心生的嘛。比如说北斗做生意，今天赚了五十万，他今天回去肯定不晓得有好高兴，假如说今天钢材生意又拿给人家整垮了，屋里头呢只剩一万来块钱了，唉呀，这一下今天晚上肯定睡不着觉了，起码要好几天才习惯得了，就是所谓的突然打击，这是我举的例子呵。当然，但愿你们都一切顺利、处处顺利。就是说啊，世俗的感染，它就会带来业力。那么刚才说的做生意这个例子，它是什么东西感染来的呢？耳根摄进来嘛，身业、行所招来嘛，身业一动，耳根听到说是坏的，「糟了、糟了」，听说是顺利的，「太好，太好」，就是这样子就感进来了嘛，就成了业力了，这是很现实的一种业力。或者眼睛看到某个票、某个信写来了，是不好的信息，糟了，就是眼耳鼻舌身意所摄进来的，五蕴体受，造成业力。这是当

前的业力，何况还有无始的业力摆在那儿的，藏在八识心王之中，慢慢翻出来。我们人除了眼耳鼻舌身意六根以外，进入第七识末那意，然后进入第八识阿赖耶，在这意识中翻出来以后，成了业障，所以说你就不可能空寂明了。业力缠身，就见不到如来的法身，所以要修行。

因此啊就以观照般若作为宗旨，作为成佛的指南基础，具体的方向。众生虽然个个同具平等真如，由于业障所盖，迷则全迷，悟则自解，当依师渡。所以说呢，迷就全迷了，悟呢就自己去理解，那么必须要依师渡。在这里我这个说法跟其他大德有差别，其他大德说是「迷则全迷，悟则大悟」，不对的，悟是有层次的，有人悟得低，有人悟得深，有人是大见光明、顿超直入，有人是枝节小悟，所以说悟者自解，就自己解，解到这个道理以后，解得深浅是你的事，就弄不清楚你到底悟多深了。那么迷就是全迷，迷到了就一点点都看不到你们的本来面目。故禅宗六祖云：「迷时师渡我，悟时我自渡。」我说的当依师渡，正迷的时候就要师来渡我，渡我是不是就是传点法、灌点气在我的身上？不是，是把理给你讲懂，让你从理上去明白这个道理，那么明白了以后，你就要自己渡自己，正如我之前说要洗脚一样，你要自己去洗啊，上师只是告诉你要怎么样去洗，不要栽在水里头去。所指迷时，是指不知本自具备与佛无别之实相般若。就是不晓得自己本身就具备跟佛一样的实相般若。所指悟时，了知自性与佛同等无二。悟了，就彻见了，就是说明白了自己与佛同等无二的本性，不需向外驰求。

那么说了半天，在这里我给你们总结几句。意思就是告诉你们，你们在座的同学个个都有本性的啊，个个都有前念已去、后念未生、还没有断气、没有死、没有休克的这个境界啊，它自己

随时出现的，没有离开过，也离不开，只能说没有上师点化你，你就不晓得，但是明得清楚的人他晓得。还有天然外道之说，所谓天然外道，就是不需要上师教授，他同样的自己用功，突然一下就明白了。还有些从来不用功的，他坐在那儿神经兮兮的，就发起功能来了，实际上他就是念头断了，自性出现，但他不认识它，这种人最多的是在哪里呢？最多最多的是在那儿，我们成都的营门口疯人医院，他们自己刚刚静下来的时候，他们就执着了，幻觉一出现，就执着，执着就成了疯子、神经病，如果他们明白这是幻觉，不执着，那很快就进入境界。因此啊，我们在座的同学，当然你们大家都知道的，也有人曾经用功，直接一下就入在某个境界里头去的，入在境界里头他就执着境界，嚯哟，看到就不得了，最后我又亲自把这个境界给他拉回来，从疯人医院把他直接抢救回来，把他治好的。我们这个弟子啊，现在学佛非常诚心。他就是跟着人家学法，又不知道境界的来源，出现意识幻觉，他就执着了，嗨呀，不得了啊，简直是几乎把老命都丢了，后来从疯人医院去把他弄回来。人家说这个不光荣，他倒是光荣的呵，我告诉你们，这证明他能空寂下来他才能出现这些境界啊，不容易的，只能说他不明白，一旦明白以后，他就不执着了，就是一念之隔。所以迷时要师渡，悟时才能自渡，你们明白了，那么今后出现了这类情况就知道该怎么办了。

有人或许会说今天上师讲了这么半天，我们都悟了，我们都晓得了嘛。这里指的悟，是要你证到，不是说仅仅听到上师讲点空头理论给你们听，你们要自己去证到。你以为上师有多大的本事？我不可能一下就让你飞黄腾达，我只能从道理讲，还是得你自证自悟，这是我内心实实在在

的话。但是你说，只听了道理，那么跟其他上师又有啥差别呢？不，我明确给你们讲，我们有专门的佛法让你修行，尽快得成就，但是要靠各人的信心，怎么样去争取，怎么样如法修行而得到上师的指点和传授，不是没有方法，但是方法确实也是来之不易的。怎么没有法呢？我不是曾经讲过吗？有一个老人不是就曾经说过吗：有一个人去求法，结果就用特别的修法，一下就成就，如愿的一百岁得到大解脱嘛。比如，修黑文殊法，在意念散乱的时候，必须要结脚印，将三界恶魔摧伏，甚至把衣服拿来倒着穿持咒等等，即能调伏狂聚散乱的妄念。因此，佛法有很多方法，方法甚多。我呢，尽管有方法，还是和同学们一样的，都是共同平等的。我今天就想暂时讲到这里，我不愿耽误大家时间过多，已经超过了时间了，明天我们又继续接着讲。

我们今天继续讲经题，把这个经题讲了以后呢，然后看争取朝下面再讲一段关于玄奘法师的历史，因为是他翻的经，所以就让同学们了解一下他的详细情况。

在未继续开示之前，我要想问一下同学们，这个东西是哪个的？这个金链子是哪一个的？快说。

（有同学回答：是我的。）

这个东西又是哪一个的呢？是你的吗？好，听我给你们讲清楚啊，这些钱呢，你们都来供养，那么我给你们说一句非常诚恳的话，供养，上师本来应该收的，但是我都表示全部给你们收了，收了呢，这个就等于是上师返送给你们的，所以说，你们还是要拿回去。我给你们说句真

话，不说你这个一千块钱，你就随便好多钱，一千万我都不会要的，随便好少，我也不会要你的。同学们最好就是不要供养我钱物，以后一定要注意这个问题。因为上师啊只要是看到你们进步，我的心里头就高兴，其他的我都不讲究。这个你拿着，金链子和钱你都得拿回去。

不要说话了，开始讲法了，接着昨天的讲。

迷若达悟，当依观照般若，照见五蕴皆空，破除二重执见，出离两种生死。那么我们今天的讲法呢，稍微把它变动一下，因为这里面有些很有成就的同学啊，有些是往昔之中就很有成就的，那么今生也证到很高的水平，甚至还有神通等等的同学已经跟我提出了，为了把时间安排紧凑一点，就尽量地简略化，也就是说，让他们能很快很快把这个学完以后，他们就好去传授了，所谓传授就是去教化他们的学生。那么我呢，同意了这个意见。但是这里面也有水平很低的同学，所以又不能全部按照所提出来的这种要求去做，因此呢，今天为了加快说法进度，就以前不久出版的这本我著的四万字左右的《心经讲义》来随文解句，这样子来讲可能速度会稍微快一些，但是至少也要解释到四十万字吧。刚才说到，如果说要从迷达悟啊，我们首先就要按照观照般若，藉以文字般若的理论，看懂以后，通过观照的作用，就能照见色受想行识五蕴是虚幻不实的，是属于空的，就能破除两重执见，这两重执见就是我执和法执。

我们大家都知道，每个人都有个我，正因为有了我，就有自私心，一切都为我自己，穿衣吃饭为我，发家致富为我，所有一切生老病死苦同样相对也就附之于你的身上，也就是为你了。因此这个「我」执啊首先要破除，那么我执是以什么破除？是以佛的法、世尊的法去破除，这些

法就是「开示众生悟正道，犹如净眼观明珠。不执二边持戒体，熄灭我法空论书」的一种境界的法，不掺半点半粒沙的法，去破除它，那么这些法是世尊亲自所证、是观世音菩萨亲自所证，当然能破除。但往往破除了我执以后，空了人我二空，但是，又把法保留了，因此这也是不究竟的。为了彻底究竟，必须还得把佛的法、诸佛菩萨的法、上师传授给你们的法丢掉，还要把法都空去，所以说两重执见都不能要，先空人我，后空法，这样子才能进入大乘境界，才能出离两种生死，这里指的两种生死就是生与死，「生」，实际上从阴入界或者从另外一个畜生界转为人的时候，他们就称为生，你们人死的时候就称为死，但是当鬼站在他的立场上的时候，他就说：「我从人间生来了。」所以说生与死都是一回事，只能说是轮回调换了一下情识生命的角度而已啊。

众生与诸佛之清净法身，即实相真心，所具平等，圣凡皆是不增不减的，犹如同一料所制两面水银镜子。这就告诉了大家，我们为了脱离生死，首先得知道前面所讲的，众生都有一个如来藏心，都有一个真如，都有自己的本来面目，明白了这个本来面目以后，那么就知道了我们的本来面目和诸佛的清净法身是完全相同的，是平等无二的。释迦世尊和其他的诸佛他们的水平、观世音菩萨的水平有多高，我们的本来面目的清净法身的水平就有多高，只能说是众生业障所盖，未曾显现真面目。那么，虽然业障所盖，但是圣人的那个水平、等量、尺度是无边的，我们的法身、我们的等量、尺度也是无边的，完全同等的，因此互相都是不增不减的，我们的本性虽然遮盖到了，但是同样还没有减掉，它本身保留着的。正如我曾经打过一个譬喻，那么今天我再给大

家就地打一个譬喻，我们这个池子里头的石头，有多少颗？把水放乾，自然就能把它数清，石头的颗数就能数清。但是水没有放干，再加上倒一些墨进去把它污染以后，就看不到石头了，虽然看不到石头，但是石头的数量是不增不减的，这些石头照常保留在那里头，它有一千八百多颗，那么同样是一千八百多颗。所以说本性虽然一时被障蔽所盖，一旦我们明悟自心，察见如来真谛以后啊，就会彻底出障圆明，不增不减，就是这个道理啊。就是犹如一料所制两面水银镜子，就是同一种材料、同一种玻璃，我们把它做成两面水银镜子，做成两个镜子啊，其中一面布满尘垢，就是布满了灰尘了，故不见光明，所以说呢就没有光明，亦无法照见诸相，就没有办法照到一切东西，人也不能照，物也不能照，因为灰尘布满了，所以就看不到东西。另外一面呢就没有灰尘的，故尔光明无量。所以说呢它就有光明，就是明亮亮的，能照万尘物。一照呢，什么东西都能看到，把你的鼻子、眼睛都看得很清楚。有尘之镜似如凡夫。那么这两面镜子呢，有灰尘的这面镜子呢就等于是我们凡夫，我们没有明白如来自性的这种凡夫。无垢之镜比属圣者，无垢的镜子、很光亮的没有沾灰尘的这个镜子呢就等于是圣人，就是观世音菩萨，就是释迦世尊，就是阿弥陀佛、金刚不动佛、五方五佛等等佛。其实镜之本质均无二别，本质它都没有区别的，虽然有灰尘和无灰尘、能照与不能照，但是它们镜子的材料，我刚才说了，是同一种材料制成的，它们同样属于玻璃，一样的，一个瓢里挖出来模子倒成的，他们之间本体质料没有区别的。那么这里呢，就是说明我们这里在座的所有同学，当然有的已经察见本性真如，有的已证得初境神通，乃至于还有更高层的境界，但是，未曾证到境的、未曾察见过真如的同学还很多，所以说呢，我

就诚诚恳恳地跟你们讲，你们每个人啊都有自性，都有你们的本来面目，只能说是现在由于五蕴没有空，眼耳鼻舌身意整天执着到，所以说就是灰尘，然后这种灰尘就密布起来了。我打的譬喻是灰尘啊，你们不要想到哪里有灰尘啊，我怎么没有看到呢？我昨天晚上就给你们讲得很清楚了，就是种种思想、烦恼、工作、生活，整天就忙于这个，不是用眼睛就用耳朵听，不是用耳朵就用嘴巴来吃东西，晓得不？甚至于还执着身上冷了要加衣服，没有任何休息时间，就是坐在凳上休息，思想还在考虑问题，所谓的睡觉，那么是堕入昏沉，进入另外一种意识，即后意识，还是没有休息的，正因为没有休息，就等于那些等等事情叫灰尘，就把这个镜子啊就布起来了，什么镜子？你们的本性就叫镜子。那么，如果眼耳鼻舌身意五蕴都不用了，都空了，色声香味触法都予以不执着的时候，这个时候啊，真正的本性就会出来。

那么，怎么样让它出来？现在我们是只在讲理，要让它出来，还得要懂具体的方法，这些方法就是佛说的八万四千法门，禅宗有禅宗的方法，净土有净土的方法，密宗有密宗的方法，华严有修观的方法，唯识、法相有专门研究理论进取的方法，等等等等，但是任何方法都脱离不了戒定慧、信愿行，都脱离不了六度万行等等修学，这些至少是一个基础。那么具体，还有更高深的方法，就是上师教你，或者遇到高僧大德，你们也不一定要向我求教，只要有更好的高僧大德，你们可以向他们求教。他们有具体的法，有的是从以前的古德那里学来的，有的呢是从经书当中证悟的。总的一句，只要是如来正法，能使你们了脱生死，学到了都是一样的，佛法是不存分别心的。那么，那个方法里面就包括修观、持咒，驱除业障的仪轨咒语，身、口、意三密的手印等

等，在外道称为打诀、挽法令啊等等，就为之具体的法了，没有方法是不能驱赶业障的，没有行持，业力因果是不能转换的，那个后一步我们再来讲啊。

那么刚才已经说明了圣凡的区别呢就是有灰尘跟没有灰尘，就是说有妄想和没有妄想的关系、有执着和无执着的关系造成的，因此两面镜子是共具同等光明，同料亦同性，那么本性呢同样是同具一体，它也是一味体性，皆因有无尘垢之差别，众生执尘垢而为真，此指五蕴诸法烦恼，故不见光明。刚才已经说明了众生是执着尘垢、执着五蕴诸法、执着色受想行识，那么自然灰尘挡着就变成烦恼。烦恼有大小烦恼，各种烦恼都有，人人都有烦恼，只要是未察见本性的人就有烦恼，察见本性的人不深厚的，如果属于素法身境界也有烦恼。圣者呢除障而无执，圣者把这个灰尘垢障除掉了，没有执着，故光明。他这个亮发出来不可限量的。这里的光明也好，无量也好，都叫譬喻，不是说真有个光从脑壳上冲出来，不是这么一个含义。可能你们逐步逐步地听懂我的意思了啊，你们大概听得懂吧？

（同学们答：听得懂。）

好，好。因此众生迷真认妄，众生就把真迷了，把妄想抓住，凡夫啊，处处认为他眼面前是实在的，这个是他，所以贪心啊、做生意啊等等，成各种分别心，一切都产生了，简直是自寻烦恼，你们一当彻悟的时间就会觉得这是一种笑话的。这里我给你们打一个插曲，这也难怪你们，济公和尚是灵隐寺的和尚，他都是八十三岁才得到功夫的，他一生就是到处去学法，弄得来走投无路，抓到这个是法，抓到那个是出窍了，嗨呀，什么把扇子一挥，马上平地就化成水池、金

莲，实际上全部都在烦恼、盖障之中、妄想、无常幻化执着之中生存，不但神识不能出体外用，而且更无法得见真如明心见性，法身未证，生死不能解脱。一直到八十三岁，有一天他坐在那儿，突然看到那个墙壁，一下回光返照，顿然空寂六大，嚯哟，他哈哈大笑，马上就写了一首偈子，叫：「八十三年狼籍，东壁闯到西壁，今朝撒手西归，依旧水连天碧。」就是说他是八十三年狼籍式的生活，乱七八糟的，简直无法找到佛法的道理，东壁闯到西壁，这边碰壁，那边也碰壁，根本无法碰出这个轮回的圈索，今朝撒手西归，你看用得非常好，「哗」一声把手一摊，什么都没有了，开头尽是去抓东西，这个是佛法拿到，那个是佛法拿到，拿了半天，是凡夫才去拿到嘛，所以一下撒手以后，自然西归，所谓的西归就是表示证道，因为一般都是认为所谓到极乐世界就叫成就嘛，他用西归二字来表示证道，依旧水连天碧，这个话就很深沉了，意思是说一当证道以后，才知道平常心是道，并不是很深奥的，随时随地都在面前，所以说我在讲法当中，曾经说到，如果见了本性，如十字街头见亲娘，没有认不得的，你想自己的母亲哪里认不得呢？当你一回光返照的时间，你才晓得原来你随时随地都跟本性打交道的嘛，所以他叫「依旧水连天碧」，就是说我还同样没有变过另外一个人，但是我已经是圣者了，就这么一个含义。那么这里有些同学要说了：不对哟，人家济公和尚中年就很厉害啊。那是电视剧，不能算数的。所以一执着以后啊就要永远住轮回，就执妄为真，故假合虚妄之相自缚其身，凡夫那个假合的、虚妄的假相就把身体给你缚住了。

在这里我还想给同学们举个例。你们好好想一想啊，曾经你们小学的时候、中学的时候，有

些同学大学的时候，甚至于有的同学在当教授的时候，你们这儿在座的都有啊，你们好好仔细想一想，以前曾经你们爱过某一个人，爱得不得了，而后来逐步逐步又没有了，没有以后又不爱他了，甚至于最后最后就忘得一干二净了，那么头几天把它丢开的时候，你们心里是如何的难过，那段时间就叫做自找苦吃、自寻烦恼，叫做执着啊。物体同样是如此，久而久之把它忘了就不执着它了，因此佛说的万法由心生，其实有功夫的人应该马上就丢掉，根本不应该执着它。那么再告诉你们，比如有的同学受到了打击，这个打击是家庭的打击，男的嘛，人家就说你跟女的出轨了，女的嘛，说你跟男的网了，搞得十分痛苦，甚至于还把你们逮着，但你们又并不是出轨，心里面感到压力重重，但是到今天，你们也就有点无所谓了，心里面自然有些无所谓了，为什么？也是你的心中执着与否的关系。一切都是假象，我告诉你们。你们最心爱的东西，觉得真是好得不得了，或者买一个很漂亮的汽车回来，一会儿又想擦它一下，你擦不上三个月，就根本不想擦的了，就丢在旁边去了，把它说小一点，自行车同样是如此，万法都是心中的执着，根本不要执着它，这些东西都是无常的、成住坏空的，没有一样是实在的，不能迷妄为真，这些就是妄，连我们身体都是假的，何况身外之物？所以不执着。一定要认得四大之假合虚妄，然后回光返照，从行为上修持自己，先生起无常心，无常心生起才能进入出离心，进入了出离心，不管受什么戒，你才能守得住，才真正地能修行持，才真正地心中有众生，才不做违法乱纪的事情。

所以说啊，一定要解决的问题，就是不要执着假合四大、假合外现象为真，就认为什么东西它就是我的，不是你的！等不到十年我再问你，你都说不是你的了，有些东西甚至于有的同学早

就把它丢掉了，不相信你们回光返照想嘛，都没有了，有些所谓以前你喜欢的东西到现在没有了，哪里是你的呢？不是的。当然有的还没有丢掉，但是早迟都要丢掉的，不丢掉都要坏、要烂的，没有一样是你们的。

如果说是执着、认妄为真的话，这里的真是指的真谛，就是指的佛性、指的如来藏心、指的真如、指的般若，这里的真是这么一个意思。妄是指的你们凡夫心识的分别、眼耳鼻舌身意所执着的一切，就称为妄。那么把妄当成了真了，就必定堕落，要去妄取真而不执其真。取真，取本身就是执着，但是我取了它以后我又不执着它，这才是真正的真，如果不这样子啊，永远认妄为真的话，就永住轮回。有一念、一意、一识都得住轮回，相续不断，无有出离，就出离不了轮回的。出离不了轮回，就得在轮回当中受生老病死苦。

众生在轮回当中，至少至少都是八苦交加，何况还有十苦，还有等等苦，你想哪里不苦？你们现在所处的，我随便给你们背几条，生老病死苦、贪嗔痴苦、求不得苦、爱别离苦，眼面前摆着的都不止八苦。一家人团团圆圆、高兴了，有的同学说，哎呀，我明天就结婚了，我好高兴啊。有的说，哎呀，我的孙儿都好大了，某某儿都很大了，认为高兴，但是要离开他们的，你要离开，他们也要离开你，高兴的时候就是痛苦的时候，一家人没有不散的宴席，这里只说人，物同样如此。所以，大家明白了这个道理以后，好好去想一想，这就是生老病死苦、贪嗔痴苦、爱别离苦，你爱的时候他就要分别你，最后就要离开你，所以你就要痛苦。贪嗔痴，没有一样东西不苦的，贪不到就会苦，贪多了还犯法。嗔心，嗔恨别人，别人倒不知道哦，你在这儿拼命地嗔

恨，气得来头发都白了，脑壳眉毛都皱一起了，自寻苦恼。痴，愚痴当然更苦，愚痴就会做出种种错事，因此也会痛苦。求不得苦，很现实的，很多同学都想得到一个安好的家、安好的住宅和自己满意的经济，乃至于高深的佛法，但是结果求不到，感到十分痛苦。求不得，他就要痛苦，无论求人求物，都是如此。这就是轮回众生的苦，但只是指人啊，在地狱里头更可怕了，那个苦还有油锅苦、刀山苦、等等恐怖苦，仅就人都这么苦了。所以我们要出离这个轮回，不出离轮回啊，你就要在轮回里头轮过去、轮过来，轮过去、轮过来的。而要出离轮回，就要去妄取真而不执真，才能出离轮回，这是理论上的，但关键问题还得要修行，付之实践才能证得到啊。

众生迷真认妄，确认自己有肉团心存在，认为一切思维，皆属肉团心所想出来的，或认为考虑一切问题，皆是大脑神经起的作用。就是我们的人们啊，往往把真迷到了、把自己的本来面目迷到了，把妄想认准了以后呢，就确定地认为自己有一个心。他会说，没有心我怎么分析问题呢？我怎么在考虑问题呢？他总认为有这个心。这是古人找一个代名词，编出来说的，什么心呵？没有心的，我们现在身上这个心，这个心又不能考虑问题的，这个心是输送血液的嘛，不是它在考虑问题的啊，所以古人啊给众生塑造了很多障碍，尤其是心上、心这个问题。那么你给他说没有心以后，他马上就认为：「嗯，我晓得了。」是大脑神经思考的，我们现在考虑一切问题是大脑神经的关系，如果大脑神经停止以后，就一切都停止了。其实两者都是妄心，妄想心啊，凡夫的妄心。什么是妄心？虚妄不实就叫妄心。假心，它不是真正的你的心，是没有功能力用的，这两种东西都没有功能力用的，如若执之不放，则永住尘垢之间，而不明本具广大圆满实相

无相之妙明真心。这两种心如果说不放下来的话，那么自然而然的就永远堕落，执着在这个假象里头，就不明白我们的如来藏心了，这是凡夫的境界啊，我刚才给你们举了很多例子。我刚才是翻去覆来、翻去覆来给你们讲的，为什么要这样？我很希望你们从中体会到真正的妙义。

有众生说：「那么我所具备的一切思维分别、处理一切事务，皆属我之所具，胸内肉团心之功用也，何以言即此心非心，无有功用？」就是说我自己能处理事情的嘛，我能算帐、能处理一切事情，我能看懂一切，并能分别出真假好坏等等，那么你说我没有心，我身里的肉团心没有功能作用，可这就是我这个心起的作用嘛，为什么说这个心不是心，没有作用呢？如果像这样的同学这种想法的话，就是错认第六识，眼耳鼻舌身意，意识，就把意识当成了自己的心了。意识它不是大脑神经，它也不是心脏的心。古代杀人的时候，那个刽子手啊，他们一刀就要把人的脑壳砍下来，是带在这儿拐子上砍的，这么一挎就砍下来了，砍下来的时候，头就要滚一圈，其中有些凶犯一刀砍下去的时候他要挺起来再走两步才倒，那么在这里我就想要问你们一个问题了：「大脑神经都砍到一边去了，他怎么还知道这样跨呢？」这个问题很值得思考，对不对？所以啊，把意识当成了什么大脑神经、当成什么自己胸内的心是错误的。那么又有同学认为，这个意识心总是心了吧？这个不是心，正如我前面所给你们讲的，意识是凡夫心，凡夫堕落的根子，意识就是随眼耳鼻舌身起用的，它随到眼耳鼻舌身，使你造成整个执着，就彻底把你迷在尘垢之间，迷在凡夫心识的境界里头。

这里大家要认认真真地听啊，有的同学在用功的时候经常找我：「上师，我今天我坐着，我

就看到一个东西，从门上进来的，如何如何。我知道它是魔，我马上对付它，它又不是对手，我又怎样把它弄倒了，它最后又怎样弄我的，我现在应该咋办？」我说你把它放下，不要执着。有些同学想到：哎呀，上师啊，我每次问到你都是放下、不执着，这个上师太不会讲佛法了，哪里是那么简单呵。我跟你说，这是真的啊，又不是假的。实际上这个同学由于没有明心见性，他就不懂这个道理，你为啥晓得它是真的呢？你心头看到的嘛，你是用眼睛看到的嘛，眼睛看到是眼起作用而识成分别，眼睛只起一个接收功能，看到它来了，然后意识马上分别，实际上是自心所出。因此前五根没有作用的，眼耳鼻舌身都没有作用的，它要随意识才能分别出东西来，耳朵如果说是听到有两三个人在说话，但是意识没有去分别这个是男的或女的，也就是说，把它说简单了，思想没有去想，这样你们是最容易听懂的，没有去想他是男的或女的话，耳朵听到都不起作用的。正如我曾经举了一个例子给大家听，就是说那个电视里面在演电视，那么同学们呢就看得真是起劲，嚯哟，最精彩的时候就盯住那个电视了，那么此时在用什么？在用眼、耳，随识而起，眼就是眼识，心识就开始产生作用，分析了：嗨呀，一枪打进！这是心头看了、心头分析，他是男的、女的，眼睛盯着他的。那么耳又听到「轰」一声，电视里头的声音又响了，就执着进去了，跟着电视情境喜怒哀乐，时而流泪，时而紧张，乃至笑出声来等等，这就是凡夫心识外境所迁。但是，在这个执着紧张的时刻，有个人从你面前过了，「呜」就走过去了，是你认得的人。好，过了两分钟，突然把电视关了，一个人来问你：「刚才你看到某人走过去没有？」你就会回答说：「好像从我这儿过去了的，我刚才看电视看到他好像从这儿过去了的。」这个道理

啊，我就告诉你，实际上你对这个人就没有执着、没有存分别的。为什么没有存分别？由于你的眼、耳都在执着电视，所以对那个人就没有存分别。看报纸同样是如此，有些人看东西的时候，总觉得有哪个从这儿过了，但又无所谓，心照常在这个报纸上面。如果说你能对看电视同样如此，一切都如此不执，你就进入自性了。我给你们举这个例子啊，你们还没有听到过，就是说六根自然就不执着了。所以我们的意识啊，凡夫心识，一起心动念，哪怕非常微细的念，就是凡夫，就是普通众生。那么怎么办？要用功放下，少攀外缘，外缘都不要攀。所以那天啊，你们老师兄，他跟那些人结缘，当然，作为一个修菩萨行的，答应人家应该给人家办，但是我都主张说你多用定力，多住在佛性光明里头，很简单，不必去攀外缘分别。这就是最关键最关键的，因为他还有个岁数关系。

所以把第六意识当成肉团心的用，就执着此妄想心作肉团心，那么就把意识也当成自己心头的心，或者当成大脑神经，拿来为想像分别思考的用所，就认为是大脑神经用的，只要是这样，就把妄想又当成真，等于认尘垢作镜光，故落于迷，是故如此永恒不见本来面目。不把五蕴放下、不把六根平等、无住无罣碍，是见不到自己的本来面目的。凡起心动念，就不能见本来面目。我在这里要提醒大家，这个问题啊，非常重要。在我们的同学里头啊，有人是有些功夫了的，甚至于有的已经当上师了，教了很多人，我问他什么叫心？你整天在说找到心。他说心，你每天在思考什么，看啥问题，这不是心是啥呢？我一听啊，我就感到非常难过，简直是凡夫的凡夫，就这么糟糕。一切思考问题、起心动念的，这个不是我们的心，我们所指的心就指的是佛

性，就是般若的意思，我给你们讲的这个心，就是如来，也叫做，如来佛嘛，就简称是如来的法身。

这个《心经》的精华要义，重在于开示众生，以真心实相般若之体，起观照般若之用，由观照般若的用，应照契合实相般若的理。实相真心如眼睛，我法、轮回、烦恼如白内障，观照功夫如去障，般若妙智如眼视光明，眼睛本具光明，并非外来赐与，白内障则是假合垢障，不可认贼作子。就是说我们这个经书啊，它主要是开示众生，以真心实相般若的体呢，就是刚才讲了半天，把尘垢心排掉，不执着的这个境界就是真心实相般若的体了，也就是般若智所照的实相境、无相之相的境，然后，以这个境就起到观照般若的用了，所以它反过来，自然就产生智慧。由观照般若的用，来应照契合实相般若之理，观照般若一产生这个用以后啊，它就自然应照、去契合实相般若的道理。实相真心呢就好像是我们的眼睛，这里打的是譬喻；我法、轮回、烦恼，我法就是我、我本身，法就是法执，就是我们所学的等等法和我们所做的一切事情，世间上的万有称为一切有为法，轮回就是六道轮回，烦恼，等等烦恼，我不说你们已经知道了，如一个得白内障眼病的人，生了白内障，挡住了光照。观照功夫如去障，那么在这里呢，所有的观照般若的功夫，就好像是一种药一样，上去把这个障给它除掉，般若妙智如眼视光明，般若的这个妙智啊，就像眼睛里看出来的光明，而不是眼睛本身啊。眼睛本具光明，就是说眼睛它本身具备光明的，并非外来赐与，白内障则是假合垢障。为啥它叫假合垢障呢？人生下来又没有白内障的，是在中途慢慢慢慢得的病才生的白内障嘛。因此，不要把看到那个白内障就说那个是我们的眼睛，不可

认贼作子。观照功夫如治眼病，我们的观照功夫啊就好像是治疗眼睛的病一样，就是具体观照的用功，这是指的观照般若啊。观照功夫不仅仅只是这点观照，不仅仅是看《心经》的观照，还有其他修法等观照，就好像是治眼睛的病，白内病障消除，光明自现，因此光明本自有，病障为假合。用了观照功夫，自然病障消除，光明本身是自有的，白内障本身是假的。这是一个譬喻，就是说把一切妄想、尘垢消除以后，所遗留下来的、而不执着的这种眼视光明就是我们的本身的法身，就是真正的眼视光明、真正的法身，不是真的在讲眼睛呵，这里说的是譬喻。病障为假合，那么光明是哪里参与进来的呢？眼睛本身原来就是亮的，由于生了白内障，然后才挡住了光明的，但这里有所不同的地方，就是我们的佛性本身具备，由于无始以来的业力等等一切因果业力，不管你是好的因、坏的因，它都是一种业力，然后就把这个眼睛、就把这个佛性障蔽起来了，就等于是白内障一样，但白内障跟这个有所不同是什么呢？它是眼视光明被障啊，本来以前没有的，后来生白内障挡住的。佛性就不同了，佛性是一直保留，是无始以来就有佛性，但是业力也是无始以来就具备业障，两者同时并存，而不是中途才开始突然生的。

台湾有个大师，已经大成就，报化，这是广钦老法师。我这次在更正他的语录的一百八十四条错误当中啊，这个书我准备今后要出版的，其中第一条，他就提到了佛性，言下之意就是说啊，我们出家修行是为了找回我们的本来面目，是无始以来的、父母未生以前的。那么一般人一听，以为这个很正确，其实是错误的。这个错误首先是，不是出不出家的问题，无论出家在家，都是为了悟彻本来面目，这才正确。而且不能用「找回」，找回就证明以前有，并且见到过它，

它丢掉了，才把它找回来。本性这个东西可不同了，只要你见到它，就丢不掉了，所以他这一点是讲得有差距的。本性是无始以来的，也就是说我们这个法身、如来藏心是无始以来的，这个般若是无始以来的，般若也好、什么也好，都是一回事啊。但是业力也是无始以来的。你说上师，为什么用无始呢？我昨天就给你们讲了嘛，连你们本身的最早祖宗都找不到，都是无始的，何况佛法的本性，不是无始又是什么？所以说是无始以来。那么要依照佛的方法，把业力消除以后，自然能察见光明，自然能得到我们的证境、证德，悟彻本性。因此，光明本自有，垢障为假合。又如般若妙智如镜光，每一个众生皆具妙智般若光明，虽执我法烦恼为障，而不见光明，但镜光内含成份，照常不失。就这个道理啊，我刚才举的那个池子的例子是差不多的。般若的妙智就好像是镜子的光，每一个众生呢，都具备这个妙智的般若光明，虽然执着了我和一切法，所有世界的一切有为法，烦恼，成了自己的障碍，这个光明啊就看不到了，但是这个光明虽然看不到，它的成分照常含在里面的，它并没有被霉烂的，照常不失的，就是说佛性的光明啊，虽然被一切烦恼等等掩盖了，那么我们的佛性光明照常没有失掉的，只是被掩盖了而已。若是众生像释迦世尊那样教导的去修行，镜垢的灰障自然而然地就如法扫除掉了，所以这就叫法了，这就叫佛法，要如法修行才能扫除。今天听者毕竟是理论，还得要求法，要如法修行。

我这里再次阐明，所谓求法，不是叫你们只向上师求，而是要向贤圣僧、高僧大德求，只要是他是好的，只要他是真正有学问、有本事、有证境证德的大德，就向他们求法，但一定要认准了，不要见到一个和尚、光头，你就说他是大法师，那样子就要出问题，贤圣僧的心中是无私

的。

要照世尊的说法，才能扫除一切垢障，那么光明才能现出来。尤其是菩萨，要以六度万行为主，那么般若呢，它就是六度的先锋、起主导作用，六度者即以布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧六法，以渡悭贪、过恶、憎恨、懈怠、散乱、愚痴六弊障盖，就是说六法渡六种障盖。什么叫障盖？障盖就是业障，把你的自性光明挡住就叫障盖，障盖是差异不平的，有的障盖烦恼起来的时候，可以顿时使你无法忍受，悬梁自尽，有的障盖起来的时候啊，会使你感到痛苦万状，嚎啕大哭，有的障盖产生了作用以后会使你狂笑不止等等，都叫做障盖，喜怒哀乐都是障盖，就是说大动其心喽，不但静不下来，反而动心。那么静得下来是不是就是佛法呢？不是，静中才能求定，要在静中才能求定。但是这个障盖啊一产生以后，当然永远就在轮回啰。人的生命是无常性，一般的人总的平均年龄只有几十年，一晃就过了，就死了，死了下辈子也许就听闻不到佛法了，甚至于今生造的孽还得偿还因果，跑不掉。所以现在啊，随时随地要抓住一切机会，认真地修行，才是出路。这里面有好几个同学，我要提醒你们，修行啊，要真心诚意地修，要认真地修，否则今生就完蛋了，不能自己原谅自己，或者说，我现在先慢慢把人做好了，再来修。这是非常大的错误啊，我当上师的，察觉有几个这样的同学，我心里像刀绞一样，上师给你们说法，绝没有私心杂念，我希望你们学好。希望你们真正成为一个善知识啊！能了脱生死！不是希望你们来供养我，为了表示如此，你们不管送我的几千块钱也好，每个人丢一地都是钱也好，包括你们在座的同学，昨天给我的所谓礼节，以及重庆那边过来的，还有各地来的同学们来听开

示，我全部如数退还。为什么？不是为了加持你们或者是不加持你们的问题，而是上师从心里头给你们念诵，谢谢你们了，我是为了使你们听懂佛法，我唯一希望你们真正得到佛法！学生、弟子们、行者们，他们困难的时候，我们要支持他们，这一点，我想同学们有的已经做到了。当然，我不是说自己骄傲，我也如是做了，我们在座的同学都知道的，只要稍有一点点结馀啊，我就全部拿去帮助贫困，这种事例太多，我不想在这儿表白自己。为什么要说这些呢？说的目的就是希望同学们真正地如实做起，这样才是一个真正的行者，在真正修行。

那么，修菩萨行，修大乘境界，得六度齐修，要渡掉六弊障盖。六度法是不可分割偏废而修的，就不能挑拣修一样，不修另外一样。这里所谓的修，是要你照着做，就叫修。所谓修，就是具体去做，就叫修。

假使持戒而不布施，就是说我们只守戒律，不偷、不拿、不骗、不杀、不邪淫等等，做到了，持戒，甚至于还有其他很多戒，我们都能做到，但不布施，自己很吝啬，不去布施的话，则不能摄化有情。就是说渡不了众生的，众生会很反感，觉得这个上师、这个同学、这个师兄好自私啊，他吃菜都尽抢着吃的嘛，他把饭一齐添完不给我们留一点的嘛，因此对你的看法不好，你在给他讲佛法的时候就根本不听你的，因此要以身作则，能守戒，同样要布施。那么这里的布施不等于说是只给吃饭、吃菜啊，布施就有很多种布施了：财布施、法布施、无畏布施、等等等等，还有无相布施。财就是拿钱财布施；法布施传佛法给对方，给他讲正确的法，导引他作好人；那么，无畏布施，乃至于帮别人解决一些困难，医病等等；无相布施，这几种布施终归得无

相布施，布施以后，不要记其功劳，给了就给了，甚至于最好是马上就忘记给多少，也就是说从本质上把自己锻炼成一个自然善良的人，就这么简单一个意思，不加雕琢的这么一个善良的人，根本不记这些东西，这才叫做无相布施。

布施而不持戒则难以进修定慧。如果只布施不守戒律，只晓得给别人东西，一切都布施，戒律不守的话，就不能入定，定就产生不了，产生不了定，就产生不了智慧，产生不了智慧，就无法察见三般若归一乘之道，就了不到生死。一切智慧都是从定中来的，无定所产生的是世间聪明，外道的定落入断顽二空，是属于散慧，也不能了脱生死，所以布施不持戒就难以进修定慧。为什么布施不守戒的人、戒律不守的人定不下来呢？重要得很啊，好好听。不守戒律的人，他是在座上不行的，是没有功夫的，是定不下来的，戒律要守得好，那么上座才能顿超法性境界，妄念俱空，光明正现而不执光明，法身等虚空。定境还有很多种，但至少是举一种例子给你们听。在定境当中才能察见末那、阿赖耶识的假象，才能翻化出神通、变化等等，没有定力，这些都免谈，但是没有戒律，是不能产生定力的，非得有戒律不可。我们主张的戒是三聚净戒，这是我一贯主张的，那么，三聚净戒，修《金刚瑜伽圆满法》的同学就知道，上面具体有详解，总的一句哦，只做好的不做坏的，好事就做，坏事就不做，详情你们回去自己看书啊，不要扯远了。

忍辱而不精进则道业难成。只晓得忍辱不精进的人，道业是难以成就的。忍辱重不重要？忍辱是我们学佛法最重要的，「佛说无为最，忍辱第一道」，佛说的所有法，无为法最高、最精、最大、最无上、最光明、最圆满，因此，无为法遍满三界、遍满法界、遍满无分，无为法就这么

伟大！但是，忍辱是第一道，胜过一切，能忍辱，则能真正成道，所以说，永嘉禅师，他就说了这么一句话：「我师得见燃灯佛，多劫成为忍辱仙。」燃灯佛在释迦牟尼佛未成佛前为祂授记为释迦牟尼世尊，成佛将成为释迦牟尼佛，燃灯佛给祂授记。多劫就成为忍辱仙，多劫哟，不是什么几百辈子哟，那个劫数就很长了，我不是曾经给你们讲过吗，我们人间一年，天上、四天王天才一天，四天王天的一年，忉利天才一天，忉利天三十二万年才称为一个小劫，九十六万年才是一个大劫，忉利天的九十六万年才称为一劫。释迦牟尼佛在得见燃灯佛以前，是多劫就成为忍辱仙人了，然后最后才成了佛的，你说忍辱好高？歌利王割截身体一例可以说明。释迦世尊在修行的时候，歌利王是打猎的，一只狼呢就被追来没有路了，牠从释迦世尊的面前跑过，狼当时就钻在一个茅草笼里头去藏起来，释迦世尊呢就看到它钻进去了。歌利王追来以后就问：「行者啊，修行人啊，你看到一只狼从这儿过没有？它朝哪里跑的？」他带了很多人、鹰、猎兔、狗，释迦世尊就被逼到没有办法了，因为佛是不打妄语的，他要说没有看到就是妄语了，那么要说看到，那只狼马上就要被杀死，就要杀生的嘛，所以说就只有呻吟，歌利王就说：「嗯，你这个行者太怪了。」连问几遍他都是如此，因此就用剑把世尊的手臂给砍下来，砍下来以后啊，佛当然不是一般的人，他的手又生出来了，但佛的忍辱到什么程度？从来没有半点嗔恨之心，而当时就发心：「此人太恶，不能留在这儿轮回之中，如果我一当成佛，第一个我就要渡他。」最后，这个歌利王啊，在佛在世这一代，果然佛就第一个渡他——五比丘之一的憍陈如，佛就把他渡了。佛的愿从来是如此，从来没有虚假之妄，但这里主要是说世尊的忍辱。同时呢，世尊在做常不轻

菩萨的时候，修行啊，为了锻炼自己的忍辱，见人就顶礼，就希望自己比人矮一等，尽量地矮一等，就给大家顶礼，人家有些觉得祂讨厌，还打祂，甚至于有个人觉得祂好讨厌啊，一脚就把祂牙齿给踢掉了，那么世尊呢，只有爬起来跑了，后来几天才学到经验，干脆顶礼站远点，别人还没有弄懂的时候祂就顶礼，顶了礼转身就开跑，祂也是为了锻炼自己的忍辱和惭愧之心。说到这儿我就要告诉同学们，你们虽然有的已经很有成就，有的甚至于有神通境界，甚至于说法，应该说是什么呢，讲得非常的好，地涌金莲，顽石点头啊，但我告诉你们，必须要谦虚谨慎，哪怕就证到罗汉、菩萨果的，也得如此，常不轻菩萨都那么谦虚谨慎。所以说大家一定要认为自己一般化、平常化，千万不要有半点骄傲、我执之见，这样才是真正的行者，不然的话就要入魔的，最后不但不能成就，还要变成凡夫里头的黑业之人，晓得不？千万要注意这个问题啊！因此忍辱是非常重要，能忍辱，魔障自然就会远离你。那么，忍辱而不精进则道业难成。尽管有忍辱，如果你不精进用功，不使尽你的一切决心去拼命地修持啊、修法，抓紧一切时间用功，同样你不能得到戒定慧的境界，你的道业同样难成，所以说，尽管忍辱，还要随时、昼夜六时予以用功，这是非常重要的。

精进而不忍辱则魔障难消。如果非常精进，拼命地用功，没有忍辱的人啊就有魔障，虽然精进了，自己晓得随时用功，但是内心里头没有忍辱，我见就重，一遇到跟别人有矛盾，马上产生嗔恨，甚至于连自己的上师在为了教化他、打掉他我执之见的时候，刺激他，他也感到像刀绞一样的难过，这样子就翻动一切业障，把自己层层包围起来，所以说，尽管精进，还得忍辱。那

么，精进不忍辱道业就难成了，因此精进必须要忍辱。

禅定而无智慧则愚痴固执。禅定功夫随便你有多好，哪怕就坐得来法我两忘，但是你没有智慧，会落入一种没有菩提心的空顽菩萨，禅定要有智慧，有了禅定境界，然后他善于回光返照，以般若妙智，这里指的智慧是般若妙智，来彻照一切世相真谛和出世真理，发菩提之心，普渡众生，这样子啊才能不固执不通。有的人禅定很好，一坐就是几天，但没有智慧，你问到他一句法，他就会乱讲，甚至于说来呀离题得很，边都不能沾，甚至于把毗卢遮那佛都要说成不空成就佛，把般若一句话就说成智慧就概括了，把定力就说成没有妄想就叫定，有的就说空空空空就叫定，这些都是错误的，乃至于有些打点机锋、禅语，他还说一个「空而不空」，同样是愚痴的举动。定力，我告诉你们，它没有言诠文字，言诠文字是为了开示众生，世尊才引用了它，今天我才将我学到的很惭愧的知识给同学们传送经验。为什么说空空空不是定？为什么说不空也不是定？为什么说空而不空也不是定？因为你所谓的空而不空同样是一种言诠文字的境界，这是拣来的禅语机锋，代表不了的，必须要你真知实证，要拿你自己的话来说。在禅宗里头，没有自己的语言，就不能代表悟道，没有自己的证量、证境、证德，就不能代表开悟，这是一个实际的功夫，禅定没有智慧就会愚痴固执，就会乱讲佛法。昨天有一位弟子啊，老学生了，曾仲一，他曾是一位大气功师，是非常了不起的气功师，当然在佛法里头也是一个瑜伽士，很了不起的，他跟着我学了十多年了，功夫各方面都很好，他在文殊院啊，曾经专门教授气功，政府派他在那儿，那么他的弟子当中呢，有很多都是大气功师了，如严新、李仲俞、张宏堡等之类的都受他教化，

但由于禅定而无智慧，所以他就固执不通，什么都不懂，现在落于这个世俗陈套。但尽管如此，他的文字般若还是非常厉害，顷刻之间顿悟，英语啊是非常熟练，他那是佛教英语。大足石刻的佛像，找了全国英语专家去翻译都翻不恰当，最后由他翻出来，经佛教协会常务副主席李云梯教授来印证啊，认为是翻得最好的，专门给他作了评价序。那个不容易啊，佛教的名词、术语相当多，没有智慧是不行的，但是尽管是如此，他的智慧是不圆融智慧，所以就固执枝节。今天上午他来了，为了求听《心经》，天天跑来，昨天中午到了我那儿，最后走了，我说此人一切都完蛋了，我说他不应该走，为什么走？他想到：我今天到了上师这儿，哼，我还没有吃饭，我才不麻烦上师呢，我要到另外一个地方去吃饭去，结果这一走就执着世法。吃饭到底是一个什么玩意儿嘛？到底算个什么东西嘛？一切应该听佛法为主嘛，结果为了躲避这一顿饭，到了青羊宫，别人就把他留住，今天高高兴兴来听《心经》来了。坐在我的家里头，非常难过，我说你不能来听了，因为《藉心经说真谛》是一个圆满的坛场，你错过了。但是我内心里头也是非常难过的，为什么我内心里头很难过呢？因为这部《心经》真谛的英文翻译是他在翻，他不来现实地听，确实又翻不成，当然我就为众生、为我的法啊、为如来之正法、为观世音菩萨之正法而感到众生不能及时享受到英文版本的《心经讲义》感到心头有些难过。但是这一点问题还是要解决的，我将会把磁带原版不动地给他拿去听，因此他今天内心里头基本是感到震动很大，我藉此机会也开示了他，我说以后千万别再执着世法，这就是你执着的关系，你固执不通造成的、禅定而无智慧造成的。他经常一坐就是一两天，功夫用得很好，结果一说到佛法的时候就不灵光了，这就是无智

慧，才愚痴失掉缘起的。

智慧而无禅定则狂慧生情。智慧很好，如果没有禅定啊，这就是散狂之慧，散狂慧就要生感情，因为散狂慧是聪明绝顶的人，世俗感情就要旺盛，生世俗感情就要种世俗因，世俗之因一种下去就堕入轮回俗套，所以说啊智慧必须要有禅定，才能免除狂慧狂傲，狂慧狂傲就要乱讲佛法，就是滔滔不绝地可以给你说一大段，什么都会乱编组合，结果一遇到高僧大德，一鉴定，完全与佛法无关，狂魔附体，乃至于还要自我死亡。

若无般若智观照，则不知六度法之行持，所以，般若智是六度法的先导，有了般若智，六度法就自然好使用了，就能了解它们互相怎么个用法。因此同学们尤为值得注意的是，要以般若智去施行于我们的六度万行、六度齐修。故修行之起，必以般若而为先导指南，如果没有般若去起行，就去开始修、启动自己的行持，就要变成世法聪明的判断。这种同学在这里面有很多，世法聪明判断，因此这种同学最后就落入凡俗外道了。

说到这里啊，我诚诚恳恳地给大家讲，时间不等人，要认真地修行啦，千万不要自己原谅自己啊！如果不知道无常，不及时提足警念，碰到就这样丢不下，那样我等多久，这种人我先告诉你们，今天你就自己通知自己了，是阎王老爷在等你。「才觉明日便是悠悠，才觉病便是药，俨然有古人之智，不可随波逐流，进而了得心性之为，能作中流砥柱。」才觉明日便是悠悠，你想明天做的事情应该马上，二话不说，放下就做，这样子才是一个修行人的态度，想到明天，明天要推后天的，结果你什么事情都做不完；才觉病便是药，刚刚觉得病，你马上就要吃药，绝不要

等明天吃，不然你的病要发展严重的，要俨然有古人之智，就是古德、高僧大德的智慧，不可随波逐流，不要拿给人家这样一说，看到某种现象、视觉现象就把你影响了，这样才能作中流砥柱，才能真正的是一个人，进而了得心性之为，就指的佛性，然后懂得佛性、般若的道理。至少要具备前面我说的几条，这样子自己就站起来了，就能进入解脱轮回的境界。虽然这仅仅是世法的几句语言，但是你能修持它，甚有鞭策之作用啊。

那么现在是讲「波罗密」三个字了。

波罗密是梵语，同前般若二字一样，翻字不翻音。波罗密三字是「到彼岸」之意，这里我的讲法与古德们是有差距的。古德们是「波罗密多」四个字，我说波罗密多这四个字是错误的，不是独体一义，至少是不确切的，因此我才下决心把它分开来。今天告诉你们真理，波罗密三个字是到彼岸的意思，此指彼者，此地对他地；若指此者，他地对我地。今说彼岸者，乃诸佛菩萨所居涅盘大乐之方所、解脱轮回之不生不灭究竟圆满之地。就是说波罗密这三个字啊，它叫「到彼岸」。什么叫到彼岸？我们站在河这边，要到河对面去，也叫彼岸，要经过船渡过去就叫到彼岸。那么这里指的此岸呢，就是对方到我们这边来叫做此岸，就是说两岸相交就是彼此相对。那么这里指的真正的彼岸呢就是诸佛菩萨所居涅盘大乐之方所，就是佛菩萨所居的佛国。那么有人说佛国的说法到底对不对？这是一个代名词，最好是把它说成佛菩萨所住的境界，解脱轮回之不生不灭究竟圆满地。所谓究竟，就是彻彻底底、没有半点渣滓、疤痕，就是由众生变成了圣人，

登入的这个圆满佛地，不生不灭、不来不去，无住无相、大乐无边之圣境地，思衣得衣，思食得食，变化无穷，神通广大，这个佛菩萨的圣境地，这里指的我们到的彼岸是这个彼岸，就从我们这个苦恼的人生啊，渡入另外一种圣人境界，享受不完幸福的这么一个世界。此岸者乃众生所居生死轮回烦恼之苦地，那么我们现在这个此岸就是众生所居的生死轮回的苦地。由于所有一切众生皆具佛性，故彼岸居所，个个有份，众生自带。所有一切众生都具备着佛性，包括同学们个个都有佛性的，因此这个彼岸啊，刚才我说的这个幸福的地方，是人人都具备有他的位份的，个个都有份去享受的，个个众生都自己带着彼岸的，均皆有份享受，由迷而不得居之。为什么没有住进去呢？是由于我前面所讲了，迷妄成真才没有住进去的，皆因众生迷妄成真，离真取妄，离开真谛，执着虚色妄想，所以才住不进去。迷其清净的真心，迷其我们本有的如来藏心，迷其我们的本来面目，则住此岸。一当悟得此心，顿入彼岸之境，只要你一下明白这个道理啊，你一下就顿入彼岸的境界了。你们总有一天，前念已去，后念未生，而没有执着，住入这种境界的时候，你就会顿然彻悟，彻悟这个境界的滋味，但彻悟并不等于就从此不退出来呵，要有定力抓得住才不退出来，没有定力是不行的，要抓得住就还要经过锻炼，还有末那意、阿赖耶，你还承得住摔摆吗？还有种种幻象出来的啊。顿入了彼岸的境界以后，要如法进修则可圆满。

这里与其他古德有差距之讲法，其他的古德是，顿入彼岸以后，就顿悟，就永远住进去了。我不是那么一个认为，顿入彼岸以后，还得进修，要达到圆满境界，依照佛菩萨、上师所传的法去圆满它。因此，迷时则全迷，渡入愚痴。凡夫迷的时候，就全部被迷到了，就渡在愚痴的境界

里头去。悟时则大悟，如见己亲娘。悟的时候，突然就会认到佛性，嗨呀，就像见到自己的母亲一样那么熟悉。般若智照自现前，实相之境无所得。到了这个时候，般若的智照、智慧观照就现前了，现前就是看到实相之境了，但是这个看到呢，是名为看，实无所看。而实相之境是无所得的，没有得到的，如果你有所得，有所得又是妄想，马上又落入凡夫妄执相对盖。依般若智照进修实证而断诸惑，只要你依照这个般若的智慧啊，去进修佛法的境界、实证，自己一切惑业皆能断除，所有世智惑业、所有一切有为法的惑业、无始以来的善因好因、一切因缘之惑业，都能断除，但必须要依般若智照去进修。由处于轮回烦恼之凡夫，而到涅槃彼岸大乐之圣境地。断了惑业以后，自然由处于轮回烦恼的凡夫、普通人，就能到达涅槃大乐的圣境地了。此指圣境之地，并不是说离开此地另有一个地方的圣境地，而是迷悟二谛之差别，迷时彼岸即此岸，悟时此岸乃彼岸，悟则自成生死无缚之圣人。

好好听，同学们啊。这里非常重要的一个问题，讲了半天，刚才上师给你们说了，要由此岸到达彼岸，由河这边到河那边，就由这个世界到另外一个世界，结果到了半天，又没有世界了，到底是什么原因？此指到圣境之地，并不是说离开此地，另有一个地方是圣境地，那么，这句话不是就矛盾了吗？有报身佛土，有极乐世界，有琉璃世界，有毗卢世界，有兜率内院，嘿，这么多佛国，那不是彼岸是什么呢？这里我给你们讲的比较高深，说句非常诚恳的话，这是对大乘境界的弟子、甚有修持的人，他就会懂得。这里所指的圣境之地啊，实际上把它说穿了，就是你把世俗尘垢一除掉以后，自然不执着于空有无际之体，而此时佛性光明自然现前，佛性光明即如来

藏心、即般若智与实相境之互融互汇，一元无谓之二别，到了这么一个程度以后，此就是世界，世界就是你，你就是世界，渡入这种境界，就地境界就是佛国世界的境界，但是这只能你个人享受的境界、个人的世界。有同学又要说了，离这儿十万亿佛土，还有那个极乐世界的嘛，有多远的路都告诉了的嘛。这个又是佛的一个善巧方便、导引众生了。当然，你要有那种认为，也是可以的，万法由心生，可以随着那个境界经十万亿佛土到极乐世界去，但是可以刹那就地即是极乐世界，这是一个迷悟的问题，迷时此岸就是此岸的凡夫地，悟时此岸就变成了圣境地，它不需要走哪里去的，自然进入一种境界。比如说我们这里头，曾经有几个同学，都是渡入过另外一种彼岸的，这是魔境彼岸。比如说是哪个呢？像李旭，他曾经渡入过，整天滔滔不绝，他就自然进入一种境界。黄先铨同学也是，曾经渡进去过的，那么他又进入另外一个世界，还跟另外的人说话。实际上他并没有走的啊，还在那儿成都市走啊。当然，他这个彼岸，不是取得成就的彼岸，这是走偏了方向的入魔彼岸，那么纠正过来了，现在就没有这些事了，他们现在修持非常之好。如果说是迷时，彼岸即此岸，悟时此岸乃彼岸，悟则自成生死无缚之圣人，这句话因此就是非常正确的。

刚才我说把「多」字分开了，那么，「多」字分开了，我们就要讲「多」。到底「多」字分开是起什么作用？前面是到彼岸，后面是讲一个「多」。多字在此作「定」解。就是我给你们讲的，定啊，如如不动，万念俱寂，万念空无，或定于光明之中，如如不动，或定于佛像之中，如如不动，或定于种子字之上，如如不动，或修观入文，如如不掺其杂念，均皆称为定，总的

一句，如如不动就是定，定就是「多」的意思。前者般若，我们把它作了净慧，又作了无上智的解释，这个地方「多」字呢就作为正定，就是说正确无偏、中正不二，叫正定。如如用，定慧平等，是菩萨修行绝不可缺少之正行正见。所有菩萨修行，不能缺少的，必须要如如用，定慧平等。也就是说菩萨啊，自觉觉他的这些圣人就称为菩萨，不是说鬼神菩萨搞迷信的呵，菩萨是自己觉悟、能教化于他人，简称这样，后面再来细讲，是不可缺少的正行正见，就是说要有定、要有慧，两个都不可缺少，不可偏倚于一。定多了，智慧少了，自然就要生法爱，对于法就要专一无二地进取，不产生智慧，享受法，最后就变得愚痴。在这个时候，用功的时候啊，你们就要以般若的智慧去增助鉴地，回光返照，察见到底出了什么问题。如果说是智慧多，定力少，必然生智慧之爱，智慧产生得很旺盛，那么就喜爱于智慧，此时啊就要落在狂慧里头，就要成狂禅，最后要入狂魔的。这时则应增进定力，而开敷显之润慧。这个时候就应该把定力增强，少说话了，少给别人讲了，以定力来开敷真实的智慧，慧爱定开敷，慧多了，就要定去开敷。定爱慧助见，定力过甚而产生爱执，那么就要以智慧去指导他的鉴地，双运之修不可偏废，非常重要。这个话不是我说，释迦世尊如是说，历代祖师如是说。但是尽管如是说，在讲《心经》的时候，这个定就讲掉了，很多人讲《心经》都讲掉了，这是我们不可缺少的佛法啊，定慧平等是必须要的啊，但是这个原则问题在很多经书上弄掉了，我感到内心头也是一种难过，有很多众生也走偏了路，这是佛史遗留下的弊端，没有办法啊。

加之以般若妙智而行彼岸，用般若智照这个大航向的舵船，望远镜望到，雷达测度，指南针

用上，这样走的话，就不落于四偏之中了。这四偏就是：

外道隔于我执之偏。外道啊，首先隔于一个我执，是起用我执而行诸万事，所以不能了脱生死。尽管成了天人，还是叫外道，哪怕道家的功夫修得再高，吕洞宾八万四千劫，终究落空亡，也叫外道。因此吕洞宾在上海黄龙寺被黄龙禅师降服，就传了他法，传了他顿悟之门，顿超直入大圆满境地，所以有生天人转极乐世界的缘起。当然，吕洞宾又比你们有些同学要厉害些了，有些同学他是不如的，我们在座的有些同学他是比不过的。他当时就给他的汉钟离老祖、他师父说：「师父啊，你为啥一千年才渡我一个人呢？」他的师父说：「众生难渡啊，人的习气重得很啊，众生一会儿又变、一会儿又变啊，众生根本不学我们道法啊。」吕洞宾说：「啊，师父你不对，我们神通广大，还怕他难渡？我下去给你渡，一年给你渡一千个人回来。」他的师父说：「你下去渡倒可以渡，你要注意，不要惹和尚啊，有些和尚惹不得的啊。」结果吕洞宾一出南天门，驾起祥云一看，嚯，看到上海、中原大地上海黄龙寺金光灿烂，黄龙禅师正在讲《心经》，在讲《心经》般若，正在讲般若的道理。因此呢，吕洞宾想到，到底说些什么名堂呵，我去听一听。他就摇身一下变成一个苍蝇，然后就贴在门上听。因为黄龙禅师神通很大，当时就晓得他来了，马上就把《心经》折起来了，就给他的侍者说：「赶快去把那个偷法的人给我赶走，盗我们法的。」吕洞宾一听就很生气，一下就跳出来，现出原身，身背青锋宝剑，然后就指着黄龙禅师说：「你这个胆大的出家人、和尚，你还敢骂我，我是上八洞大乐仙子吕洞宾是也。」黄龙禅师觉得太好笑了，黄龙禅师说：「你是一个守尸鬼，任你八万四千劫，终究落空亡。」黄龙禅师说

完以后，吕洞宾马上摇身一下就把他的宝剑取下来，就是「洞宾飞剑斩黄龙」的嘛，嘿呀，就准备把黄龙禅师杀了，那个飞剑围着黄龙禅师盘旋，黄龙禅师定境高啊，马上万念俱寂，万念俱寂就什么都找不到了，就一切都空了，这一下吕洞宾没有把他杀到，黄龙禅师用袖袍轻轻一挡，飞剑就掉到他的袖筒子里头去了，吕洞宾收都收不回去，顿时感到无限的惭愧，当时就给黄龙禅师跪倒，黄龙禅师马上就开示他，传他「言语道断，心行寂灭」的顿悟之门。洞宾他不管怎么说是神仙，所以说他的智慧来得很快，当时就顿悟，顿悟以后，就提笔写了一首偈子，其中有两句叫做：「自从认识黄龙后，始悔从前错用心。」为什么写到错用心这句话？就是说他主要是用了心了，静观一切法，都是动了念的，所以才成了凡夫吕洞宾。

这里我指的凡夫不只是人，包括上八洞的大乐金仙都是凡夫。那你会说，太上老君教主不是凡夫了？例外，先讲清楚，他虽然表道教之法，是凡夫表法，但是，太上老君是世尊的弟子，太上老君骑青牛过玄关的时候，他的弟子就问他：「请问师尊前往何处？」他马上就回答：「吾所之得道，乃为三清妙用，长寿不可言状，但吾今当往西方，求拜释迦文为师。」所以说就给释迦牟尼佛当了弟子了，太上老君。宽净法师的《西方游记》，这本书叫啥名字啊？（弟子慧辉答：《西方极乐世界游记》）啊，《西方极乐世界游记》，这本书上就记载了，宽净法师随观世音菩萨走到太上老君那儿的时候，太上老君的炼丹塔、高炉，昆仑山雪白放宝光，但是，观世音菩萨同样还是没有批评他的，同样说改天回来还要带宽净法师来看，意思就说，今天太忙了，先到极乐世界去。还是不能诽谤他们的，因为他们也在学佛法。基督天主都不要批评，要供养尊重，因为善神

也要帮助我们的，包括方神地神及眷属等，我们都要作供嘛。我们啊也不能去过多的非议人家外道，他们虽然是外道，但当一修成神仙以后，就比你们这些人要厉害了。修成神仙，并不等于就不学佛了啊，你怎么晓得他们没有学佛呢？观世音菩萨都无刹不现身，难道没有教他们吗？说不定以前成的很多仙，张三丰这些早都到极乐世界跟阿弥陀佛在一起了。

所以啊，外道就隔于我执，二乘就滞于空证之偏。二乘境界啊，就是罗汉、辟支佛、声闻、缘觉，滞于空证之偏，只晓得住于空境，所以叫自了汉。

近情失于取舍之偏。近情啊，属于有情、有生命的，就是取舍执着的偏。

浅智惑于有无之偏。浅智慧，肤识之智，偏差散慧者，就惑于有无之偏，就是迷惑的惑啊，惑于有与无当中，总的一句，执着世相。

离四不偏，则常住空有不二。如果我们离开四不偏以后啊，自然就住入空有不二了，无时不在般若的定中。

行者要特别注意，证悟了三般若之实相境，不能说就是解脱了，不再修行了。前面讲了证悟，证悟又如何、证悟又如何啊，这里告诉你们，证悟了不能就是解脱了，就说我不修行了，只凭证悟是不够的，还必须依定养力。还必须要依我们的定力去养，产生智慧，由智慧这一把锐剑割断生死的根本，证果而成就。证到果位然后成就，这里所指的果就是果实。所以我这个房子啊，我把它取名为行园，为什么叫行园？因为想到我自己，随时鞭策我自己的行为，提示于同学们的行为，所以我叫它行园。那么，有行必果，最后得证果，具体的果实，行业将会得果，所以

后面就叫果苑，就是这么一个道理啊。那么这里所指的果呢，我是指佛书上所指的果啊，果就有很多了，罗汉分四果，证果就不简单，当然更希望你们是登地而不是证果。那么，要达到证果成就至少。有的行者在这方面持有不同之看法，认为迷则全迷，悟则全悟，我指的行者，当然就指的有些高僧大德了，不是普通行者了，他们在著书立说、造论当中就说迷的时候就全部迷到了，悟的时候就是大悟，全部都悟，就顿然解脱。我们这儿也有这方面的学者，成都就有一位大学者，是震惊全国的大学者，过目不忘的学者，他在文殊院曾经也讲过法，他讲法的时候就说，顿悟了以后就会彻底顿悟，迷到了以后就会彻底迷了，顿悟就自然解脱。这个观点我一直持有反对意见。他很想见我，可是我最近给同学们讲《心经》，我就不能接待他。他要见我，是准备给他灌顶，这位大学者啊，其实我很喜欢他，我觉得他不管怎么说是一个了不起的人，是中国佛教的大德嘛，赵朴初都十分佩服他，我也准备要教他，我希望我这点惭愧的知识使他能得到益处，能解除他以前的一些不正确的偏见，但要等我们的《心经》讲完了，才能做这件事情，因为我们同学们听《心经》胜过一切的重要。所以啊，迷则全迷是正确的，全部迷到，悟则全悟是不正确的，悟是分支摘段的悟，大悟、小悟、中悟，分三个过程吗？不是！中国有个著名的法师，《俱舍论》的巨匠，遍能法师，曾经跟我谈到的时候，他说：「悟有几种？」我说：「悟是无量的，层次太多了。」他最后说：「是你说的这个道理。」所以，悟是有分支的，不是就一下大悟了，大悟什么？就是初地菩萨，里头都还有好多等次，哪怕就是初果罗汉，都还有很多很多不同，他们的证量都不一定的，如果要他们其中两个打，斗法，肯定有一个被打败，那么就证明那个人的悟境

或者功力就要小些，对不对？这是有层次的啊，不会就大悟，全都一样，只有一样。一样就是佛，佛就是平等的，遍满无分的，遍满即是遍智，由遍智升化为无量智，故为无分。菩萨都差距很大的。顿然解脱也是错误的，所以「了得业障本来空，未了先须还夙债」也是他们的一句话，就是说明白了，业障一切都是空的，没有了明就要先还夙债。那么这位大德，就我刚才说的大学者，他就说「了得业障本来空，未了先须还夙债」，他现在病得来气都出不过来，已经正式喊救命了，他怎么不「业障本来空」呢？那要靠功夫来兑现的啊！又不是开玩笑的，又不是一句口头禅嘛，一定要有实在的修行、实在的功夫、实在的定力、实在的解脱啊。所以我经常对我的那些老弟子、我的那些老学生们啊，他们有的是大学者，我虽然比他们年轻，但是我经常对他们说：「你们啊，我非常尊重你们，但是你们好好抓住定力啊，你们年龄不待了，少看点书啊，实际用功啊！」我这个是经验之谈，我给你们说清楚，不是什么随随便便几句想当然尔的。什么经验之谈？是不是上师真是厉害得很，证到了这么一个境界？这个我不这样说。

又还说六祖惠能之顿悟法门不是顿除妄念，悟无所得，便得大解脱了吗？还有些人就说，六祖惠能祖师不是说的「顿除妄念，悟无所得」，然后就得了大解脱了？顿悟门，就是顿然把妄念除了。悟，悟一个什么？悟一个无所得，就解脱了。这种认为是不正之见，不正确的，误解了六祖的真意。六祖大师不是这么一个意思，那么我再给大家讲一下，如果说六祖当时已全解脱，他已经把偈子做得那么圆满无缺，「菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处染尘埃。」你说悟得多干净啊，就不需要三更求法于五祖了，那么他就不会深更半夜地到五祖那儿去学法。他已

经都证道、已经都成就了，为什么要深更半夜、三更的时间到五祖那个地方去呢？五祖为什么还要给他传法呢？如果说只是几句机锋禅语的印证，是为了去印证的，那么当场就可与五祖数语对答了事，也就用不着那么神秘悄悄的半夜入门了。那个明眼人一说就晓得了嘛，何必要悄悄地跑去呢？有的说是去拿衣钵的，那个衣钵拿去做什么？衣钵拿来没有用的，世间凡俗之物，拿来干啥？也用不着那么神秘地半夜三更入门。可见其义理还在于定中之不同法度也，就是说，他去学的法，主要原因是要去学如何在定中求得不同法度的道理。那么到底是一个什么道理？六祖最清楚，他学的什么层次，或者是相当于本净观，或者是清净无相观，或者是甚深光明三摩地观，或者是三昧耶观，或者是有相佛体观，或者是双运观、红白菩提观，或者是光明大手印观，或者大圆胜慧观，或者恒河大手印观，或者是瑜伽大手印观、或者是心中心观等等等，但绝对不是金刚换体禅、现量大圆满，因为这些是即证成就的至高大法，禅宗和密宗都是没有这些法的。那么，这些都叫做名词，总的一句，五祖传他法是真的，悟了以后传他法，教他如何用定力，怎样去用功夫。所以不能说悟了就了脱生死，就业障本来空了，这里足以说明这个问题啊。

定有四禅八定之说，实际上还有彻觉定、光明定、空乐定等，意思就不止四禅八定，是很多很多种定力，已超过八种定之多也。又菩提达摩东渡我土，已证般若实相之境。达摩祖师不简单呵，我跟你说，他当时听到禅宗的慧可大师讲法，慧可大师的法说得非常好，讲得来天花乱坠，是地涌金莲，但是达摩祖师一看他就是凡人的嘛，他等慧可把法讲完以后，走上去就问：「你刚才在弄什么呢？」这慧可大师看一个印度和尚这样问他，他说：「我讲经嘛，」他就很不高兴，

「难道你们印度不讲经啊？」达摩祖师说：「我们印度要讲经，但是我们讲的是无字真经，不像你讲的这个黑字白纸的经。」达摩祖师这个一说了以后，慧可大师就认为他在侮辱，嘿，经书都敢侮辱，肯定是一个魔，慧可大师的颈项上挂有铁链子，那个铁弹串的链子，就准备把这个魔镇伏，取下来以后「乒」就削过去了，哪晓得这一削呢，达摩祖师没有注意，当场就把门牙打掉两颗，打掉两颗门牙以后啊，血就流出来了，他本来马上准备把它吐掉的，但是考虑到圣人的牙齿不能着地，着地要三年天旱，因此呢就没有吐，他是圣人，就强行把牙齿吞进去，因为他是证果罗汉，他的牙齿掉在地上要干旱三年，老百姓要痛苦。他就过江去了，他过江去干什么？去面壁，整整坐了九年的时间，那么当然慧可大师最后就追过江了，因为那天晚上就碰到无常来拿他的命，就说阎王请他去喝茶。他吓倒了的，他说，我都是圣人了嘛，无常说：「你不是圣人，今天那个黑和尚才是圣人。」这一下，嗨呀，他就赶快去找他这个黑和尚。嘿，达摩祖师已经都是圣人了，还要坐定入观，你们好好想一想，难道说就是简单几句话，一得到证悟，就可以不学佛法了啊？就可以彻底大彻大悟啦？这是绝不可能的。因此，这件事情就彻底告诉了我们，证悟以后还必须要做到什么呢？要住到定境当中去用功，要勤修戒定慧，哪怕证果了，也得还要用功，这就非常重要，十分重要，所以达摩祖师才面壁了九年。因此你们以后凡听说某某人可以给你彻应本性，让你当场大悟，这人一定是骗子。除非这人可以当场把你带进虹身佛土世界，让你亲自见到虹身佛土，否则无论他是什么身份都是邪师。

此中妙义不言自知正是定之用意，定也可以在这里说明，不仅仅是如如不动，用功的方法也

叫做一种定。何况初见般若，有的人初见般若以后啊，明心见性，于中究竟过程还有：素法身、清净法身、有余依涅盘和无余依涅盘之分。那么，我刚才说了，这个定慧、见般若层次里头的境界是很多的，我再给同学们把这个见般若、见本性的详细境界分几步给大家讲一讲。这几步境界呢也就是，初初顿然除去妄念，前念已去、后念未生的境界，达到这么一种境界以后，或者是某种事情回光返照，证到这么一种境界以后，证这个境，它有这么几步啊，你们注意，见，有的见到，明心见性，一当见到以后，如果认识了它，就称为见性了。但见性不等于是住性，没有住进去，要住得进本性，抓住这个觉照不离不执，才能算是定，要抓得住这个觉照才叫定。那么，初初见性，叫做素法身，这个素法身根本没有了脱生死，因为你累生累劫的业力、你的业障纠缠你，同样要使你昏沉，同样要使你胡作非为，甚至于连一两年都不到，你就要由一个很诚心的人又变成一个中级水平，中级水平又变成堕落，更何况没有见素法身的人，你们就可以想像这个凡夫境界好可怜了。见到素法身，就称为悟，说悟了就全然解脱，这是错误的，因此这里啊，同学们就要明白一个道理了，就是说，我们当见到素法身以后，还得要具体去用功，要把我们累生累劫的业障、业力洗除干净，通过佛法的修行方式，让我们进入清净法身，随时提得起、放得下，提起正念，顿然提起，万念俱空，顿然可以放下，放下一切，不执着，而所做一切事情有条有理，而一放下，什么都没有了，要随时提得起、放得下，要练这个功夫，练得来炉火纯青，进入清净法身境界。但进入清净法身境界，如果说是你的成就不高的，神通智慧还不大的话，你还不行，因为你还是有余依涅盘，还没有证到无余依涅盘，为什么是有余依？你现在还有一个肉体壳

壳，还套着的，这个肉体壳壳把你套住，你还要吃饭、穿衣、做事、工作，受到一切限制，因为要依靠这个身体来修行，依于、仰仗于这个身体来做一切佛事，所以就叫有余依，那么到什么时候才是无余依呢？要让我们这个成住坏空、四大假合、六大虚无的这个假象之体啊，所具备因缘，自然分解，就是自然缘尽的时候，它自然坏死了，没有了，自然寂灭，此时剩下来的佛性，才叫做无余依涅盘，无余依涅盘才能获得清净法身的无余依自由。那么，进入无余依涅盘，如果进入不到光明圣境之道，进入不到如来甚深光明三摩地的境界，住入不到法身与宇宙同体的境界，还不能称无住大涅盘。进入无住大涅盘，才能进修取得大圆镜智、平等性智、成所作智、妙观察智、法界体性智，才能证五智，才能证四身。因此，我们有啥资格值得骄傲的？我们就是惭愧之身，我是惭愧之身，同学们也是惭愧之身，所以我就要告诉你们啊，要以惭愧的心来修行，释迦世尊那么伟大，他都是惭愧之心修行。在这里啊，同学们特别要注意，就是修行的，不管学得多好，一定要谦虚谨慎，戒骄戒躁。我不是轻而易举的就反对「了得业障本来空，未了先须还夙债」的道理，我是专门告诉你们这个层次是很多的。

总之，若欲证得实相般若的解脱之境，必须定慧平等，就是说必须定与慧两个平等，不可单缺分毫，单缺了一丁点、很少一分毫都不行。因此定（多）字在经题中啊，就是这个「多」字，它在这个经题中，是不低于般若之重要的。这个话是我第一次说，以前的经书还没有这样说，因为这个「多」字很重要，不能把它破开啊，缺了定，怎么得了呢？只要明证般若作先导，我们明白般若作先导，必须以「多」作开敷，然后以定来开敷，才能出障圆明。把「般若波罗密多」这

六个字合起义来一起讲呢，即是依无上智慧彻照定力，以正定之养产生般若的智慧，定慧平等而达到究竟彼岸之意也。就是说啊它们之间互相是绝不可能缺少的，必须相得益彰啊。这几个字合起来讲，就是这么样一个意思。

现在开始讲「心」字了。

我们要讲「心」，不是胸内主血器官、不具思维分别的肉团心，也不是起思虑作用的第七识末那意，也不是集藏一切种子诸法有漏无漏诸因之第八阿赖耶识，而所要讲的心是真实清净如来藏心、众生之本来面目、不生不灭之真如心。这里所要讲的就是什么呢，我们今天讲的「心」，般若波罗密多心的「心」字，这个心，不是讲我们身体里头装的这个心，也不是讲的我们的意识，不是讲的意识，前面已经阐述过了，不是第七识末那意，不是第八识阿赖耶识，而是要讲的是清净的如来藏心，如来藏心也是一个代名词，就是你们的本来面目，这个课题反复若干次了，那么这里又用新的办法再来譬喻讲给你们听。这个心是不生不灭的真如心，也叫真如妙心、般若智心。

实相般若真心个个众生本有，就是说每个众生都有这个心的，圆妙圆明无缺而平等，它们啊是圆满妙洁无边、圆满明耀无边，平等的，这个心个个都是一样的，一样的宽大，总之一切都一样，跟如来佛一样，我指的你们的本性啊，跟佛都没有差距的。那么，众生的佛性呢，也就是你们的佛性，它又叫本来面目，又叫自性。此心非指我们胸内之肉团心，亦非大脑神经，更非指意

识众生之分别心。释迦牟尼佛说：「大地众生本来是佛。」佛告诉说的，大地的众生啊，本身就是佛，即指此心与佛无二无别也。那么为什么是佛？你们不是啊，由于执着世间上的一切法相，六根起用，五蕴执色为实，认妄为真，才这样子不知道自己是佛的，如果把这些放下，只要有十分钟的定力都要得天眼通。但是得到神通不能说，你只要给人家说一次，马上就没有了，这是世尊教诫了的：「得通言通失通，得定言定失定。」只要有人晓得，你都要糟，就是这样一回事啊，所以要谦虚谨慎。这个心没有安立在心内，也不安立在心外，亦非住于中。那么住在皮肤中间的吗？不是，中道也不住。此心无形无相，无有比重之量，故不能以肉团心而为心，因此不能说我们的肉心是心。我想我讲到这儿，虽然还没有完，我相信同学们起码一半多都懂得我的意思了，我说的这个心啊，这个心就是你们的本性、法身，就是般若的境界，般若智照实相境的境界，就指的这个意思，所以，它不在身内，不在身外，前念已去，后念未生，这么一个境界，又不执着中间的时候，哪里有什么内外呢？你们想过没有？那多大呢？哪里有大小呢？要说大，宇宙多大就多大，要说小，小得来简直连影子都没有。这样子的开示，可以说你们百千万亿劫都听不到，你们连一个《心经》的经题都没有听完，你们就基本上对本性有所了解了。这里也是诸佛菩萨给我们的加持，今天才有缘法来听这么一个法，啊。

故不能以肉团心而为心，就科学的证明，体内的肉团心是主血器官，并无思维之功能，它没有思维功能的，第六识虽具思维，但凡所动念即落五蕴分别烦恼轮回之无常性。只要你动念头以后，马上就落入五蕴的分别了，所以不能动念的，不能有思维的，一有思维，不管你什么思维，

你马上就等于是凡人，就是这些普通百姓，就是普通人了的嘛。若认识为心，无异是认贼作子，就是把棒老二当做自己的儿子、亲人，你认意识是心的话。定海曾经就认贼作子，就是这样子的，所以下场才会很惨，不听上师的教导。即如认尘垢作镜光，就把那个镜子面上的灰尘，就是说，把镜子的灰尘打扫了，镜光才照得见影子，那个布满的灰尘，不是镜子的光芒。故永受轮回之缚，终无了脱之期。若当了脱，必须放下六识之分别妄心，如果说要了脱生死啊，必须放下六识的分别妄想心，就是必须把第六识意识，分别心、妄想心放下来，依观照般若，以文字般若的这个理，产生观照般若的用，以观照般若的用，照空妄想心，把妄想心照空，不生不灭之真心，自可出障圆明。照空了以后，不生不灭的这个真心才能得到，才能出障圆明。尔时得知这个心没有内外的，也不来，也不去，一回光体验，「轰」的一声就认得，如见亲娘。此心含多名，名曰：实相般若真心，又叫如来藏心、涅盘妙心，多名亦属假幻代名，实无名相可取。就是说这么多名字，也叫做假幻的代名词，心也好，本性也好，般若智、实相境、无二圆融也好，都是它，它是代名词，因此你们今后在佛书上会看到这类的名词，你们在世尊开示的佛书上，就晓得它是说的什么了。实无名相可取，因为要取名相，就有执着，那么不取名相呢，不弄个名字呢又说不出来这是啥意思，一切名词，为了言诠开示众生起见，才代列出来的嘛，晓得不？

现在讲「经」一字。

修多罗为华文梵音，入华翻之为「契经」。就是说，修多罗啊，它是华文梵音，入华翻之为

「契经」，就是说「经」字在印度就称为修多罗，此经中以「经」一字作能诠三般若之功能力用。这个「经」啊，一个字它能诠三般若，就是诠立圆满于三般若之学说，它能专门诠三般若的功能力用的，告诉你怎样产生三般若的作用。经者乃佛所说契理契机之教，什么叫经？经就是契合于理、契合于机锋的教导、教义，上契合诸佛之共理，什么叫上下？因为我们尊重佛菩萨，所以都称上，最高、好就叫上，比我们强就叫上，上呢就契合诸佛的理，一切佛的理都是从这个经的理出来的，共同一样的。下契合一切众生之异机，下呢，不管什么众生，好根机、坏根机，异机就是不同的根机、不同的根器、不同的机锋、缘起，它都契合，因此下契合一切众生的异机。

有古德说了，这个经啊具有常法二义。常则三世不能异其说，就是说三界一切众生，昨天讲到三界了，不能异其说的，必须要照着这个办，共同的理，要了脱生死，必须是这个经的道理，不能说另外钻一个啥东西出来。法则十界所应遵其轨，常者就是真理，恒常不动称为常，法则十界所应遵其轨，那么常法二义的法，是具体的办法，八万四千法门等等，无非也就遵这个理、这个轨道，像火车一样，具体行持的，十界都所应尊重，十方世界的诸佛都必须从这个道理出来，也不会脱离这个经。又如我曾经说过：「是经具异同二义。」我在很早以前啊，人家就问我什么叫经，我就说叫异同二义，我说的即是「众生不能共其机」，众生固然是要一起学经的，但是不能共其机，他们各人的领悟不同的，像今天在座的，你们机都不同，不相信你马上抽几个人出来讲，不让他们在一起，一个在这儿讲，一个在那儿讲，录下音来他们两个各讲不一，但都有道理，有深有浅，所以不能共其机，那么这就证明他们的根机不等、受用不同。「诸佛所流同源

出。」就是诸佛啊出来的时候，祂们成了佛，都是同一个源流出来的，就同这个经，众生虽然不同，但最后的目的都一样，同源流出，应机受用。就是说，应其机锋，得到受用，根据深浅而得受用，出自一线，一个路线上来的，这里的线是指的线线啊，也可以叫路线，流于一体。没有两样东西可以使你们解脱，只有佛的经。这几句里的经，不单指《心经》，但我们今天藉《心经》在讲真谛，就说《心经》。

梵语「修多罗」，译为线，修多罗，在梵语当中，就是线的意思。线具一通不断串连诸所散件之功能，就是说线呢，它一通不断，犹如我们这儿有些女同学戴的项链、璎珞一样的，串在一起，把散件串在一起的功能、作用。佛经是由佛之片断开示、随机说法，异章部品，由佛弟子依文义次第集章写成，如线贯珠不遗胜义，故名「修多罗」，所以它叫线。这里就说了，佛经是由片断的开示，佛随时讲一段就算了，祂就不讲了，改天又来讲一段。那些弟子们，我前几天不是给你们讲了吗，他们在七叶崖窟记载下来的，串在一起的，这个经书是这样串起来的，是片断的开示串起来的，而且是随机说法，随不同的根机、见到不同的众生，就教他们不同的法、讲不同的经给他们听。异章部品，就是说不同的章句、不同的法度，然后组成一品一品的，收罗起来，由佛弟子依文义次第集章写成，根据文义和它的次第，把它装在一起，然后写成的经书，如线贯珠不遗胜义，就相当于线串珠子一样，一点胜义都不遗漏，所以说叫做修多罗，称它为线。加之中国称圣人之书为经，中国有个习俗，凡是圣人的书都是经，儒教的也叫经，道教的也叫经，佛为圣人之最，因为我们都晓得，佛就不用说了，只有祂的法了脱生死的，外道都没有了脱，所以

为最高，因此，也叫它经，这经的来源就是这样来的，啊。

经字具「典」、「径」、「常」、「法」等义，具这么四义，经字具了四义。有典可依法，它是有典可查、可依法，故名典。径路可入道，有径然后自然就有路可走了，故名径。万古不变理，经是万古不变的理，只有它是常，其他的都叫无常，这个真理才是常，才是永恒不变的真理，所以叫做常，故名常。诸佛众生同遵谛，诸佛众生都必须共同去达到的一个目标，没有二路可走的，就具这么四条啊，所以称为法。又古立之规，诸佛所说者是为「经」，菩萨所说者为「论」，但是因为观世音菩萨是古佛，早就称为正法明如来，所以说它是经，就不是论了。古定之曰《心经》，就是说古代啊定了叫《心经》。又有一个解义，心为人体之要，无心则亡。人家说的心都没有了就要死，心是最重要的，这大家都晓得的，这个就是无心就要死。此经含摄六百卷般若要义，也就是这部《心经》含了六百卷大部般若的要义精华，六百卷般若全部收摄在这二百六十个字中，你说好不简单？集诸佛成就之不二精元，把诸佛成就的不二法门的精华都集在这上面来了，故为心中精要，因此是心里头的还是最精髓的东西，一乘之理，不是三乘。就是最高，统摄万乘，统摄三乘为一乘，即名《心经》是也，《心经》就是这样的含义。

此以世尊显法历史及所用，祖师之鉴而为印证说明。我们把释迦牟尼佛显法的历史和祖师的鉴地拿来印证，此经它是以「般若」这么一个法、这两个字立的名字，以不二实相为体。不二实相就是般若智照的实相境，为什么叫不二？因为不着有、不着无，不二实相为体。以观照般若为宗，以渡脱众生脱离轮回苦恼，了悟本来面目为用。就是以这个观照般若呢作为我们的宗旨，专

门用观照般若的办法，以文字般若看懂，去观照，所以必须要先看懂这个书。以渡脱众生出离轮回苦恼，了悟本来面目为用，以熟酥为教相，以将文字、将理论全部熟酥和练于一切为教相。

我佛释迦世尊，释迦牟尼佛，十九岁出家，参访五年，修苦行六年，三十岁的时候就证到般若圆明的证境证德，成了道了。说法四十九年，证道后就开始说法，为众生说了四十九年的法。共分五时而说，分了五个时期。初次说法为华严时，初次说法的时间称为华严时，转根本无上法轮，第一次说法称为，在这里我就不细致给你们讲了，因为讲到祂转根本无上法轮，我就可能要给你们讲一个月左右，怎么个转法的，转的啥书、说的啥，这个今后你们去学的时候再说。二是阿含时，隐大施小。第三是方等时，引小入大。就是说法度的变化，第四是般若时，转偏成圆。五、法华涅槃时，开权显实。就是大概分了这么五个时候来说法。那么，这五个时候我简单地概括一下，就是说先说小乘、说罗汉的成就，然后说方便法门，最后说大乘，又说大乘的变化、说密法，最深妙的是不口说、不作记录而单传的，如《解脱大手印》的境行和觉行部份，大乘又反对小乘，怎么样来反对法的，晓得不？小乘又如何不正确。但是必须要导引啊，就相当于我们要喊一个人啊，把功夫佛法学好，你们先不要跟他说：你学佛，你要为众生，你不要自私，你自私了，今后佛菩萨就不救你，你的钱要布功德。他听到了，他就吓倒了，他不学了：「我才那么一点工资呵，我才拿一两百块钱一个月，我拿去布功德，布完我吃啥呢？怎么从来没有说我学佛法多增加点利益？」他就会这样想的，晓得不？因此，就要方便给他说法：学佛法，要如何增长福报。但是这是事实，不是乱给他说的，要到后来，才要他怎样布施，那个时候他境界已经到了，

他自己就晓得这说得非常好。因此佛就把这各种法，大乘和小乘，它们之间的变化和矛盾分开、分成几段来说法，大乘和小乘，它们之间的变化和矛盾。比如小乘，就要他们如何自了汉，自己成就，自己得什么幸福，自己用神通、自己去产生变化。那么到最后，到大乘的时候，就说你们不要这样子，你们要渡众生，你们要以众生的利益为重，以他人的利益为重，要处处考虑众生，要发大菩提心，不要只断我执，还要连法执都丢了，要长期住在娑婆世界，不要走完了，走完就没有人渡众生了，要像菩萨一样，他们都会来的，晓得不？那么你们必须要成就以后才能渡众生，也不要中途就去渡，也不能乱渡，要有缘才能渡……等等方法，就这么一回事。那么，才开初要学法，你给他说要渡众生，要去为别人，他就会想到我尽为别人，我尽为别人，我的家里咋办呢？所以就要分各种方法来为他们说法。正如说化城品是一样的，佛说：前面就是极乐世界了，马上就到了！释迦佛就告诉祂的弟子，你们赶快走，你们不要懒了。大家都走不动了，嘿，看到前面当真很远一个城市，真是美妙极了，结果是佛显的一个城市在那儿，这些人慢慢慢慢就地走去了，一当走去以后，哎呀，果然好得很哟，各人把铺盖卷打开，这一下，就各人找各人的家了，住下来了：哟，我们对了，我们成就了，终于成就了，花了这么大的功夫，总算有这一天。等他们歇够了，佛就说：你们赶快起来，整顿精神，跟我前进，为什么前进？这个地方没有了脱生死的，这个地方叫化城。祂要一步步把众生导引到最高境界，彻底解脱，成为大觉，与宇宙同体，与日月同寿，是这么一个境界。你们懂到没有？就是这个关系。

此经乃第四时期所说，说般若经过时间是二十二年，你看，佛说法说四十九年，般若就说了

二十二年，你们想啊，般若重不重要？佛一生说好多法呵，白龙三藏，但是，二十二年整个花销在这个般若上，亦是佛说诸经时间最长的，共说八部般若，此摄摩诃般若，为大部之精要，这个经书主要摄摩诃般若的大部精要，经中之心要，心中之精。

古德以不同的鉴解、比喻方式讲得多种开示，古德大师、那些高僧大德他们讲了很多种，讲得多了，你们可以看到很多《心经》的讲义。我今参照如来经藏，我今天的讲法呢是参照如来的经藏和前辈大师古德留着，前辈大师古德他们的留着啊，而以自己所证之点滴实鉴，去其边见纳入正解，汇融一谛而为讲解。我不是光参照佛陀所讲，都是汇融一体给大家讲解的。把它说穿了，我真实不虚以我自己证到的鉴地，根据经藏的说法，藉其真理，然后表显真谛来给你们讲解的，这就是我真实不虚的语言，不是光凭口，或光看人家的书，来给你们讲的，而是自己所证境。唯望闻者受益，而我实乃惭愧之行。没有其他的任何意思，希望你们同学们，凡是听到的、今后能看到这个书的，得到利益。那么，我这个做法，自己感到内心里头的惭愧，因为我自己总是一个与大家一样的行者，惭愧之身，昨天就表达了，争取让整个世界娑婆众生、三界众生都能受到我的法益，我们要以惭愧之心去教化于他们，去给他们施舍利益。

此《心经》乃观自在菩萨应佛之大弟子舍利弗所问，而为所说开示之般若心要。就是说这部《心经》啊，是观音菩萨应释迦牟尼佛的大弟子舍利弗，他请求观世音菩萨给他讲的，然后观世音菩萨是专门为这个舍利弗所问，给他开示的心要、说的《心经》，很多高僧大德都认为是释迦佛陀说的，其实不是释迦牟尼佛说的啊。佛所说大部般若之精要，就都收摄在此经二百六十字

中，全部收摄在里头了。时于世尊在灵鹫山中入甚深光明，宣说正法三摩地。佛在灵鹫山入甚深光明，宣说正法三摩地的时候，观音菩萨说的这个法。那么，你们想到没有呵，世尊在灵鹫山入甚深光明，入在甚深光明定中，然后又要宣说正法三摩地，难道说就观一个链条光、妥噶尔圆空光吗？光、光、光还给人家说什么说？因此啊，我们的佛弟子不要那么愚痴了，什么大圆胜慧、什么慧，那仅仅是一个过程现象，你看，佛入甚深光明三摩地，光明嘛，是代表名词嘛，还能说话的嘛。那么，你去看那个光又咋能给人家讲法呢？不是就分心啦？因此，般若的真正的正之定啊，是行住坐卧、说话做事都可以处于佛境之中的，万行繁与，不脱本体之真如面目，这才是真正的大圆满，而最高的现量大圆满，一个时辰就会让你当下进入虹身世界，活生生地看到实境，不是理论啊！但是这个是一个进取的方法，我不去说了呵，因为这个里面呢很多人还不懂什么大圆满，尤其是现量大圆满，一个时辰成就的啊，我们这里头只有少数的、个别的同学，因为已经学法学了很多，几十年了，他们知道一些。三摩地即是等持正定，心念定止为定，就是心念定止的时间呢、就是定下来、止下来就叫定。离掉举为等，离开掉举，自然性地离开追索掉举就为等。心不散乱为持，心性不散乱，散乱不是打包天妄想呵，散乱是稍微有点杂意念称为散乱，那个到处东想西想的，一会儿坐着又想到家里去，那叫做凡夫的包天妄想，散乱还没有那么严重啊，入定连散乱都不准，这个又叫做三昧耶定。

尔时舍利子白观自在菩萨言，就是说以纯净的语言，非常恭敬地请问观世音菩萨：若有欲修学甚深般若法门者，当云何修？舍利弗就开始问，云何学？观自在菩萨大悲无量即说此经，因

此，悲悯众生，同时以舍利弗为代表，就说此经。由于此经总摄六百卷般若要义，六百卷般若的整个精华都摄在这里头，那么，什么叫六百卷般若？我告诉你们，大家都晓得，《金刚般若波罗密经》乃是六百卷中之一卷精要，它是六百卷的其中一卷精要，称为纲领。《金刚经》是六百卷的一卷精要，就是说六百卷的其中一份。故菩萨所说此经，即是佛说，它把六百卷经都摄完了，你说是不是佛说？何况祂本来就是佛，是由于慈悲众生才退下来称为菩萨，化身成一个女的观世音。观世音菩萨不是我们世界的人，你们不要弄错了，什么妙庄王的女儿都说出来了，那简直是左道旁门的说法，观世音菩萨不是我们世界的人，祂是另外的世界的，早就修成了古佛的，祂有很多名字，正法明如来，又叫五雷王如来，是最慈悲，但是又是最厉害，在地狱里头渡众生，化身为祖努敦，面燃大士，专门吃恶魔、恶鬼。在密宗里面，化身为上乐金刚、马头金刚、大白伞盖，是非常厉害的。有多慈悲就有多厉害，我先跟你们说清楚，就是这样子的。看对哪一个，对魔就厉害，但是归根结底还是为了降服而渡脱他们，没有杀害他们之心啊。又观世音菩萨本来是古佛应世，为了让行者得知是经来源，故引舍利子一段因缘而为史证，以利明了说法之由，以利明了、说明说法之来源。由于这样子呢，舍利弗这段因缘就被引入进来了。

但《心经》在世者译本颇多，就是说有很多很多《心经》版本，其中还有外道人士编译之《心经》，邪说旁门之讲义，与此观音所说的心经、玄奘法师译者完全背道而驰。凡夫之人不辨邪正，故尔多入歧途。有的时候经常误入不正之见，害己害人。另外有些《心经》，还有连句子都不全的，乱编一些，还摘取一些佛学大辞典的内容啊，这些讲义，多出断章取义、偏入邪解、

脱离经据、傍其断说，致使众生知见不正，滞步于修持。这种人相当多，我看到过很多《心经》的讲义，一塌糊涂，把什么佛学大辞典摘进去，就叫做讲《心经》。《心经》不是他们这些普通罗汉、什么普通的菩萨、几地菩萨就能知道的，这是非常高深的道理。说到这儿，那么上师是不是说自己是大菩萨？我不是呵，先说清楚，我是和你们一样的，是由于学习多一点，十方诸佛同体观照一点，就是这么一个道理啊，申明一下，惭愧之身的行者，是一个我。新繁有一个讲《心经》的，就讲得很糟糕，乱解释，但是啊，他的流毒甚广，他是一个居士，把这个《心经》印了很多很多，赠送《心经》给别人的时候，竟然在书面上写一个「三宝上师」，他是三宝的上师了，嚯哟，我说他厉害哟，三宝的上师都称起来了，你们说可不可怜？到处给人家说法，到处给人家讲经。因此，你们今后看到有些《心经》，要辨出邪正，凡是《心经》和其他的经，都得要注意，尤其是台湾，现在他们拿过来的大部份的佛书，错误非常严重，黑业满卷！所以现在买书看要小心、要谨慎，不懂的要多向高僧大德领教，我指的高僧大德是大圣者高人，到底是谁，目前我说不清楚，除非是中地道大圣德或中地道以上的巨圣德。大圣德的认定，绝不是转世的身份，比如某某著名的大法王转世认证或认证的某某大尊者再来，这是完全不正确的，尤其现在末法时期，名头地位高的转世者多了，在社会上影响很大，你去跟嘛，谨防一跟就上当，因为是假的。就算是真的，如果破戒，一般都会退入凡体凡境，乃至比普通人还糟。你跟了这样的人，这人必然落入三恶道，你也会遭三恶道的惨报、恶报。所以没有经过百法明门黑关择决定出真假，都有问题。当然更高的认定是先知预言。所以经过择决为大圣德的圣人，说的话才正确。学佛

书，如果弄错了的话，就要误众生的，乃至误入邪途。比如有的讲本中，对经题之讲解，将般若波罗密多的「多」字合同波罗密作一句，所讲意者为到彼岸，然后把它的意义又讲成到彼岸，把「多」字给人家删来丢了，直接就到彼岸了，依智慧就能到彼岸。依智慧怎么能到彼岸呢？有智无定要入狂慧的啊，到啥彼岸？就到不了彼岸。加上般若两个字即为依无上妙智到彼岸，其实此句是不全之解，是错误的，至少可以说它是不全面的。因为「多」字是定的意思，应单立一字讲解，应该单独把它一个字分开来讲，在古德中亦有此解，古德也有这样的解法，原由是凡是众生要到解脱的圣者境界，必须定慧平等，就是说有定有慧平等。所以「多」不能分开，缺一不可，否则便为偏途，就是自己把道路走错，故对「多」字绝不可缺解。就此类的弊病啊，在讲经中经常有，很多经书上、《心经》讲解上都有这种情况。今以佛门的正宗大师玄奘法师所译《心经》，而为藉经来说真谛，什么真谛？了生脱死的真谛。我们今天要讲的这个《心经》呢，就是以玄奘法师、法相宗的祖师、唯识法相祖师、你们的唐僧嘛、陈玄奘大师，以他译的《心经》来讲的。为了善士们、为了我们的同学们现在彻底地明白，玄奘法师到底是个什么人，所以呢我就要把玄奘法师的历史介绍在下面。

现在我略说一下玄奘和尚。此讲《般若波罗密多心经》的译本乃玄奘法师所译，玄奘法师呢，他在俗的时间，就是在家啊，他实际上不姓唐，但是人们往往认为他是唐僧，就说他姓唐，他姓陈，叫陈玄奘。公元六百年隋文帝开皇二十年生于河南偃师缑氏镇的城外，他十五岁出家。这里还要说明，又有一种说法，是十三岁出的家，但是据考证，我作了观察后呢，十五岁才准

确。圆寂于公元六百六十四年（唐高宗的麟德元年）。因他精通经、律、论三藏，故又名唐三藏，当时凡通三藏者均为唐三藏之称，当时唐朝有这么样一个习俗，凡是精通三藏的都以唐朝这个朝代的唐氏之名而为代替，都称唐三藏，因此唐三藏的名字不是一个人独有的，其中陈玄奘就享受了这个名字。

玄奘法师曾经游历名山大川，步途世界前无古人，历经坎坷，沧桑岁月，横架南北，前无古人所及，就是他走的路途啊，非常艰辛的。这里申明一点，我们今天所说的玄奘法师，不是《西游记》上面的唐僧，《西游记》我前几天就讲了，那是写佛书的，写佛的道理。那么这个是真正的玄奘法师了，《西游记》就利用这个玄奘法师的名字，编撰了《西游记》这么一本书。他的上师们，就曾经教过玄奘法师的，有哪些人呢？有慧休、道深、道岳、法常、僧辩、玄会诸师。主要随师学习的，他主要随他上师学习的有《摄大乘论》、《杂阿毗昙心论》、《成实论》、《俱舍论》等佛教经论。那么他在学习当中，同时进行诘辩，滚瓜烂熟，造诣啊非常的深。但是在学习当中，他也是遇到过问题的，由于诸师之所鉴不一，所遇到的问题是，所有上师，凡是水平高的，讲到最后啊，基本上观点都有不同之处，他就感觉到非常奇怪，为什么佛书是一样的，而大家的见解和解释在观点上有矛盾、不统一呢？故不解何为正见，心生疑问，就不晓得哪个说得对，那么这种情况啊，随引现代的现象给大家讲一讲。

现代，高僧大德们，有时候也有这么一种现象，正如我昨天给同学们所谈到的，有的讲大乘，有的讲小乘，有的讲初参，有的说重关，有的谈牢关，有的谈宇宙宏观，有的谈人生不二的

真元，有的将色相有为化为般若之道，有的将无相即空化为般若之道，所以理论不一，在没有达到最高境界的时候啊，往往就不容易吃透，就不知道外表的现象不一，实质理论几乎统一的。同时还有层次之别，每个上师的学问关系造成的。

玄奘法师对佛法理解甚深，但是他认为不统一，这里面肯定有的是邪知邪见，就产生了很大的怀疑。他的怀疑不是怀疑佛法不真实，他是知道佛法非常伟大，他所怀疑的是不知谁是正宗，就疑虑不解。尤为法相之鉴各异其门，特别是讲法相宗的，他们的见解是各说各的，各人一套。当然，法相见差异是非常大的，因为法相、唯识，心识、心王是讲得非常之细，一直谈到宇宙，从眼耳鼻舌身意的关系、从心所的变化，心所的变化不止几十种，上百种，乃至于微细之处，上千种的变化，因此啊，从语言上也不可能统一的，难怪他就产生了很大的疑虑了。由于这个原因呢，他为了真正得到真谛，当时听说印度的法是最高的，他就决心由中国到印度去，亲自去参访大师。为什么印度的法最高？因为释迦牟尼佛诞生在印度天竺。那么他决心去了以后，经过千辛万苦，出发了，在摩揭陀、印度的摩揭陀国王舍城那烂陀寺受大长老、大乘佛教瑜伽论师戒贤大师讲《瑜伽师地论》，大长老就是大方丈，大法师了，他就见到了大乘佛教瑜伽论师戒贤大师，就向这个大长老学习《瑜伽师地论》、学习《顺正论》、《显扬圣教论》、《对法论》、《集量论》、《中论》、《百论》，就是《百法明门论》，并跟大师深研开悟五明的学问。当然，这个五明呢，我们在座的同学基本上都晓得了，就是因明、内明、工巧明、声明和医方明，五明的详细内容，我有其他的文章，今后同学们可以拿去看啊。因此，玄奘法师除了学习经论以外，还专门进攻五

明。在该寺学习五年，就在那烂陀寺啊，当时寺庙中和附近庙宇的这些僧侣们啊，有本事的，就推玄奘法师是精通三藏的十位大德之一，那很了不起啊，印度十位大德之一，他就是其中之一。然后他就离开了那烂陀寺，外游印度附近的数十个国家，参师研习经论，其他只要是有本事的上师，他就向他们学习，最后自得开悟，彻见了般若。回寺后即讲《摄大乘论》，自己就开始讲经说法了，然后讲《唯识抉择论》。

他回寺讲法的时候啊，当时正逢反对《瑜伽师地论》的法相、唯识之道的著名大师狮子光，所以你看，唯识、法相很高，但是这儿里头还有一个专门反对唯识、法相的著名大师狮子光尊者，他在寺讲《中论》、《百论》。你说佛法这么高深，还有人反对？对，不错，虽然是高深，唯识、法相也是不错的，但是《中论》、《百论》那个道理啊，更深彻，所以它的见地更高。狮子光就反对《瑜伽师地论》，但是在反对当中，玄奘法师从中就汲取精华，他从来不去帮着反对，他就要从中看到底道理在哪里？在中国遇到各派的学术争议，然后到了印度以后，学了这么大的本事了，自己有很大的见解能力，但同时还遇到了相对不同的两派争议。玄奘法师当机学习互融之精华、鉴析两端之弊病，融汇了大乘中观、瑜伽两派的学说，他自己就亲自著下了《会宗论》三千颂，这个《会宗论》是整整三千颂，同时参与了和正量部学者般若毱多的辩论。这个不简单啊，专门是般若大法会，聚集的大辩论法会。著《制恶见论》一千六百颂，他自己又写第二部论著了。什么人才写论？我在开头就讲了的，要菩萨才能写论，这个《制恶见论》是一千六百颂。他还应鸠摩罗国王和戒日王的邀请，先后讲经说法和参加雄辩大会，他经常参加这样的雄辩大

会。玄奘法师据我所晓得的，他曾经在雄辩大会上，和七十多家外道辩论。当时他说，他在台上讲法的时候，别人提出的问题，只要有一条他回答不起，而经过思考再予回答的，马上就把他脑壳割下来，他在大会上是这么样子公布的。所有外道和他辩论，没有一个辩赢他了的，这些外道个个最后都皈依了他，觉得他的道理非常精深，是至高无上的佛教道理。并著下了《三身论》。雄辩大会期间，玄奘法师当擂主，就是论主了，直接在台上，然后雄辩的对手有五印度十八个国国王。那时印度的佛教非常盛行，这些国王都是佛教的弟子，因为释迦世尊那么伟大，你们想，怎么能不影响到整个印度呢？所以那些国王啊他们都是非常虔诚的佛弟子，而且都是学者。十八国的国王都来了，还有三千大小乘佛教学者。所谓学者就不是你们这些普通的佛教徒了，都是佛教教授之类的，还有两千外道一起来参加辩论。玄奘法师论解于台上，下面群攻提问，百问百解，无有障盖，成为一代大师。玄奘法师他就站在台上进行答辩，下面这些人啊提出各种刁难的问题来向他进攻，而每一个问题他都是百问百答，一点点疑障盖蔽都没有，所有辩论之人上台，个个大惊失色。众望归宗之下，众人就公推他成为一代大师，所以这很不容易啊。尔时五印度之大乘尊之为大乘天。你说好吓人？什么叫大乘天？你要弄清楚，天就不简单啊，凡是说什么天，忉利天、兜率天、光音天、无色天等等，在古代，所谓的天子，就是我们人间称为皇帝，那么天上呢，那个皇帝就直接称天了，他那个天是什么名字他就称什么天，意思是他就是天上的皇帝、国王。给玄奘法师取个名字叫做大乘天，小乘尊之为解脱天，因为小乘有小乘的看法，说他是已经解脱的解脱天。当时五印度建立了五年一度的无遮大法会，大法会历时七十五天，戒日王特邀

请玄奘法师讲大乘教义，雄风无敌，威光独占。他在讲大乘教义的时候啊，同时有其他的高僧大德参加，但是玄奘法师是一代正气，光明正见，而镇伏所有偏旁杂手的法师们，成为独占鳌头的巨匠。

玄奘法师到印度取经十七年的时间，步途了五万多里路，所住过的地方是居其一百三十八国。贞观十九年（公元六四五年）回中国的长安。带回大小乘经共五百二十箧，分六百五十部。回到长安后，深受唐太宗和所有倾国臣民包括老百姓的敬重，全部摆队迎驾，跪着接他。其后他于长安弘福寺、大慈恩寺、西明寺、玉华寺等翻译佛经，就是他把带回来的书在那些寺庙当中全部进行翻译，翻译佛经和律、论，前后整整翻译十九年，你说他的功德有多大啊？共译大小乘经、律、论七十五部，翻译了七十五部，分一千三百三十五卷。他译的经文最精确，其译经数量在中国所有高僧大德中是最多的。他除了主译法相宗经论外，重点在晚年全力翻译《大般若经》六百卷。玄奘法师他在译经当中，是最注重法相宗经著的，对唯识法相非常注重，所以他是唯识法相的祖师，但是尽管如此，他对般若来说，是从不放松，六百卷般若都被他译了，大般若，可见他对般若之研究精深，将近占去全部译经的一半工夫。你们想这个般若有好重要？他在译他所有经书当中啊，基本上全部的一半功夫被般若占走了，因此玄奘法师啊，在古代和当代，要讲到译经上，几乎是没有对手的。译经啊，是不容易的，为什么说不容易呢？没有般若的真知实鉴的智慧，连看都看不懂，你还译？译啥嘛？我们就可以想像玄奘法师这个正知正见啊，确实很难以找到和他相比的人。从他学法者皆多是解行超人的大德，就是跟着他学法的这些人啊，基本上都

是解行超人的大德。所谓解行，就是已经得到解脱、超出于凡夫的这种圣德了，至少都是证果罗汉或是菩萨，当然，能参加这些工作的都是菩萨了，而不是罗汉，如神昉、嘉尚、普光、窥基，被称为奘门四哲，就是四大哲人。因为佛法是哲理啊，它不是什么迷信，它是讲科学的。俱舍论大师，就是专讲《俱舍论》的大师，有普光、法宝、神泰。因明巨匠，有专门讲因明的，有窥基、神泰、顺憬。除此之外还有靖迈、慧立、玄惊等很多著名弟子，皆大法师，他们都是一些高僧大德、大法师。

法师，不能随便就称法师的。据我所知，过去凡是要当法师，必须要到江南一带去印证过才能当法师。什么叫印证？要在高僧大德的面前，去打禅机、问偈语，问过心来，得到他们认可，确实你悟了道了，就能当法师。比如说六祖的上师啊，他在传衣钵的时候，他就要印证，看谁能当法师，就喊大家做个偈子来。当时的大师兄神秀，就没有办法，感到很着急，为什么？因为他的面子观念非常重。神秀经常代表他们师父讲经说法，如果这个偈子不够法师水平，那就完了，他深深知道他是不行的，但是毕竟还是散慧甚重，还是比较聪明，然后想了一个办法，悄悄写了一个偈子来，巴贴在墙上。他就派他旁边的师兄弟，跟他比较亲的亲信，去看着，如果说师父说这个偈子非常好，他就说这个偈子是他的，说不好就不吭声了，就采取这个办法。他写的是「身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂拭，勿使染尘埃。」这个所谓做偈子嘛，就要阐明般若真如的境相，就是法身境相。法身境相，菩提树就是法身的表法了嘛，因为释迦牟尼佛不是就证菩提了嘛？因此身是菩提树嘛，不是我们肉壳壳。心如明镜台，不落昏沉嘛，清清楚楚的，不是人死

了，而且万物皆能观照到，因此心如明镜台嘛。时时勤拂拭，我们还经常修正我们的行为嘛，就拿起鸡毛掸子把灰尘全部打扫干净嘛，把我们身上的脏东西全部打扫干净。勿使染尘埃，免得灰尘染到我们嘛。他想这个偈子该好呢，巴贴起后在那儿听消息。六祖那段时间很小，只有十二岁，就提起水从那儿过，因为他在厨房里头工作，他就听到有人在念，他就说：「唉呀，我都想写一个。」那些师兄说：「哎，对，小师弟你也来吧，你来写一个吧。」「我又不会写字的」他说。师兄们说「你不会写字，你说我们给你写嘛」。他说好嘛，正因为他不会写字，他就只能应机写题，他看人家咋写，他就咋写。人家说「身是菩提树」，他马上就说：「菩提本无树。」意思就是说，既然证到菩提的境界，哪里还有个树？有树就有妄想，有妄想即落入凡夫境，所以说菩提是名为菩提，实无菩提所得，因此就叫菩提本无树。神秀说「心如明镜台」，他说「明镜亦非台」，意思就是说，虽然明镜，乃名为明镜，而无明镜所取。人家说「时时勤拂拭」，他就说的是什么呢，「本来无一物，何处染尘埃？」你说的要「时时勤拂拭，勿使染尘埃」，他说本来无一物，法身清净，什么都没有了，哪里还有尘埃来染得到呢？他这个偈子就非常的干净，因此连外行听到都说他是正确的，这下就大家大惊失色：「哟，证道好高深！」那么后来五祖才传了衣钵给他，他才能当法师、才能当祖师。

因此，以前要当到法师啊，要到江南一带，请高僧大德印证，要叫你做个偈子来，要问你的话。每一个大成就者，都有个偈子，包括世尊他们都有偈子的，证道以后就要做一首偈子。扬州高旻寺，我曾经给大家开示过，只要破参了，要先做个偈子来，而且所做的偈子是不允许你自己

在屋里做好、想好拿来的，是法师一出题，你就要开始做，做出来以后也就要符合佛的真谛的意思，否则就不上算，就是这样子的。

因此玄奘法师手下的大弟子皆是大法师，就是说个个都是悟了道的，这就可见玄奘法师的道行、证境证德之高深了。玄奘法师是世界佛教史上的一代大师，尤其是译经大师啊，他是中国最著名译经巨匠。他改革了前人译经的旧译法，就是古代人译经，有的两个人也在译，三四个人也在译，就是把它翻译出来了事。释迦佛陀不在世了，两三个人怎么翻译得了正确义理呢？玄奘法师成为新译派的开山人，玄奘法师把他们几个人翻译的方法全部改了以后，独创了一套译经的方法。他是唯识宗的创始祖师，他创始了整个唯识宗，因此，凡是唯识法相的祖师就是玄奘法师。那么，现在中国的四大丛林之一宝光寺就是唯识法相宗的，主要是唯识法相。有些同学见到佛教的庙宇就去问密宗，人家听到就不高兴，因为他不懂你那个法啊，乃至不信你的教法。每一个地方有每一个地方的宗风，每一个地方有每一个地方的鉴地，所以说学佛法，自己学，不要去论派别之争，不要去挑拨是非，自己把自己的行修好就行了。那么，玄奘法师组织的译经场是历史上规模最宏大的，对译经的态度严肃无比，分工十分细密。他分工分得很细、很密，安排得十分周到。从全国各大寺召集了高僧大德，然后把他们分为这么一些部份，什么部份呢？分为译主、证义、证文、书字（书手）、笔受、缀文、参译、刊定、润文、梵呗、监护大使。其中由弘福寺沙门灵润和文备、罗汉寺沙门慧贵、实际寺沙门明琰、宝昌寺沙门法祥、静法寺沙门普贤、法海寺沙门神昉、会昌寺沙门辩机、终南山丰德寺沙门道宣律师、简州福聚寺沙门靖迈、普救寺沙门行

友、栖岩寺沙门道卓、昭仁寺沙门慧立、天宫寺沙门玄则、京师大总持寺沙门玄应、大兴善寺沙门玄谟、还有遗通文学士于志宁、来济、许敬宗、薛元超、李义府、杜正伦等善知识一并参持各项译经事务。

这些沙门不是普通你们讲的沙门、沙门、沙门，我就只举道宣律师跟你们听都是不简单的。道宣律师啊，就是玄奘法师的弟子里头的一个，不算最高的，中等弟子，但是在我们当今来说都应该是巨匠。他跟药王孙思邈的关系非常好，他专着律仪的。有一天，他和孙思邈在下棋，突然空中一阵乌云就扑来了，就降下来一条恶龙的嘛，然后就跪在道宣律师的面前：「请圣僧搭救！」就喊。他就问它：「你犯什么事了？」就问这个恶龙。恶龙说的：「圣僧快快救我，印度有个恶和尚要杀死我！」它说「恶和尚追来了，驾起法，神足通，马上就要把我追上了！」道宣律师说：「这样这样，孙思邈的法子多一些，孙先生厉害，孙先生，孙先生救它。」孙思邈是道家，不是佛家，但他们两个是好朋友，孙先生说：「你能不能变化呢？」孙先生就问这龙。它说「我能变。」孙思邈说：「这样，你赶快变个菜籽，赶快变。」这个恶龙一下就摇身一变，变成一个菜籽。孙思邈就把它拿到以后，随手就把自己的毛笔管取下来，就塞在一个笔筒里头塞好。刚刚塞好，那个恶和尚就追拢了，嗨呀，一脸横肉，是修瑜伽密法的，就问：「请问两位道兄啊，你们看到一个恶龙从这儿过没有？」他们说：「唉呀，恶龙没有停，都跑远了，大概，好像从这空中绕了一下。」恶和尚说这家伙我非把它收了不可。道宣律师就说：「算了嘛、算了嘛，唉呀，它躲了就算了嘛，你何必又执着它呢？」这个恶和尚说的：「它要吃人的，我要弄它。」实际

上他并不是什么恶和尚，这些都是因果、因缘关系，那么说了一阵，这个和尚就走了，然后才把龙放出来教化它不可伤生。

这个道宣律师啊，经常是在山中修法，是天人送供，就是说他的饭啊、饮食啊，都是天人、仙女、仙子们给他送来的，他不吃凡间饮食的，道宣律师，你说他有好高深的道行？他就是玄奘法师的学生。这个玄奘法师呢，还有很多大弟子，就我刚才说的，奘门四大哲里头还有很多，其中还有窥基法师。

窥基法师又是何许人也呢？窥基法师啊，是玄奘法师从西域取经回来，在路途当中，看到地下一块地方，丈许之开外，没有积雪的，全部都是干的，其他地方垒很厚的雪。那些弟子就汇报，就说：师父，这是啥原因呢？为什么这块没有雪呢？玄奘法师就说，这儿下面有高人。大家就说，师父，干脆我们把他整出来看一看。玄奘法师说：「对对对，你们把他挖出来。」就发动人去挖，挖不久，果然地挖穿了，鹅卵石就掉下去了，看到一个人真不得了，指甲发爪是遍尽缠身，就是说指甲和头发长得来把身上笼住了，此人身高四十馀丈，这个人，盘脚打坐的，全身赤身裸体，衣服全部都没有了，烂完了的，玄奘法师就喊不要动他。嚯哟，这些人当然吓倒了啰，看到那么高，自己站那儿只有他脚背那么高一点点。那么玄奘法师说，他在入甚深三摩地，就用那个钟啊，引磬一敲，就把他引出来。引出来以后，这个高人睁开眼睛，然后就开始问了，就说：「你们是弄啥的？」这些人说，我们是取经的啊，玄奘法师就给他说了。「释迦世尊开始出来讲法没有啊？」高人问。「唉呀，你太迟了，释迦世尊讲法，早都圆寂了，已经走都走了，灵

山会都完了。」「嗨呀！」他就呻唤了一声，他说：「我是想听祂老人家的《瑜伽师地论》啊，我在这儿等祂，唉，哪晓得就过了时间了，算了算了，我等弥勒菩萨。」他就把脚一盘，马上就入进去了。这一入进去，玄奘法师就慌了，玄奘法师说，那咋行呢？他要等弥勒菩萨，弥勒菩萨要龙华会上才来讲《瑜伽师地论》，龙华会离现在还有若干亿年，不晓得要等到何许时间去了。玄奘法师说，算了算了，我本身就是取的《瑜伽师地论》，干脆我就把这个法教给他算了嘛。因此，又把他弹醒。他说：「哎，你们把我喊醒是啥意思？」就问。玄奘法师说：「你要学《瑜伽师地论》是不是嘛？你就跟我学算了嘛，我就取的《瑜伽师地论》嘛，就是释迦世尊讲的弥勒菩萨的《瑜伽师地论》。」这个高人说的：「好嘛好嘛，那我就给你当徒弟嘛。」所以说，你看，这些高人啊，他不分什么的，只要是你的本事大，是真理，就可以当上师，随便他有好大的本事，只要他没有学到的，他就应该当弟子。因此他马上就说：「我就给你当徒弟。」玄奘法师说这样不行，你这个个子太高了，人家看到你要把你拿来当成展览品看，我才走不了路的，你要跟着我一路嘛。你先转世了来啰，你先转世，我来教你。他说：「师父啊，那我又转到哪里呢？」玄奘法师就说：「这样，你向中原地带，一个什么什么地方，称为中国的，像我们这种人种的地方，转在黄墙黄瓦的地方去，大宫殿、最大的房子里头，然后我就会来找你的。」结果一说完呢，他当真一下就圆寂、就走了。这一圆寂以后，麻烦事就来了。玄奘法师回到长安以后啊，当然受到一切接待，所有礼节完了，首先就找他这个徒弟。就问皇帝的皇子生下来没有？结果打听只生个公主，没有生皇子。嗨，玄奘法师就着急了嘛，就这样，随便怎样都找不到，没有办法。为什么要

说是皇子呢？这个问题很简单，因为像这种大菩萨，他不落在普通人的家里面去的，绝不落在普通人的家里面。找不到呢，玄奘法师就想到这事情糟糕了，用神通也观察不到踪影，但是啊一直心头就惦记这件事情，因为答应过他啊，不找到他不得了啊，这是一种毁愿而未还啊，并且这种愿是非同小可，是属于法中缘起之愿，不是普通的愿。那么有一天，尉迟恭就请玄奘法师做法事，玄奘法师就去了，嗨呀，他走到尉迟恭那儿，看到尉迟恭的房子是黄墙黄瓦，跟皇帝一样的嘛。他马上就问：「哎，臣相啊，生的一个儿子三年了，有没有啊？」「有，有一个娃娃调皮得不得了，简直是，整天乱来的。」嚯哟，玄奘法师听到很高兴，就喊赶快引来看，嚯，一看就是窥基法师的嘛，就是这个高人投生的。就马上叫他出家，就动员他的嘛，开始培养他。但是这个娃娃啊不行，日嫖夜赌的，只图好玩，烦杂得很，整天练武操功。玄奘法师就动员他，后来呢，窥基法师同意了，就说：「你要我当和尚，这是可以的，但是我有条件的啊，师父啊。」玄奘法师说啥条件呢？「你如果要我出家呢，首先我要酒肉一车，满载酒肉，随时这个酒肉车子是不空的，我要吃的。第二，要美女一车，我要跟她们玩、睡的。然后第三呢，音乐歌舞等等，都必须要给我具备的，因此要用三个车子拉上。」玄奘法师说：「这个简单得很，你是特殊的，同意你同意你。」所以就这样给他配备齐全，他就出家了。一出了家这三车就随时跟到，就是后人称为「三车和尚」的。那么这个三车和尚当然就很厉害了，整个寺庙的风气都拿给他搅烂完了。但是，当他一下明白佛法的道理，进入《瑜伽师地论》以后，他自己就把这三车东西全部不要，不管有情、无情的，全部丢掉完，然后就跟着玄奘法师真正的出家了，十分守戒行，后来呀就成了

一个疯疯癫癫的和尚，但是在译经当中他也参与了的，就是玄奘法师组织译经的时候就有他。所以说啊，玄奘法师那是真是不简单的。

再给你们说一点，窥基法师有一天就去看他的师弟，哪一个师弟呢？就是我刚才跟你们讲的道宣律师。他就去了，去了以后呢，因为他还是很怪，还喜欢吃狗肉，就拿一个棒子串起来，喔哟，串起五斤多狗肉，就去了，以前十六两的那种古秤，大概有五斤多。去了以后呢，就每天要人给他炖狗肉。道宣律师一见到窥基法师来了，心里啊就慌了，就晓得这个师兄是十分不好惹，但是师父打过招呼，对他必须尊重，因为他是一个特殊的人。道宣律师的徒弟，窥基法师的徒侄，看到他来了，也是吓得不得了，害怕他把自己玷污了，因为他是一个乌七八糟的和尚啊。来了以后呢，道宣律师为了管制他呢，就把他安置在他旁边的单房里头，就是方丈室的侧边。他又不做功课、不念经的，整天就睡懒觉啊，除了吃他的狗肉、玩耍以外，就睡懒觉，晚上睡得来是鼾声大扯。他的鼾声如洪钟，那个道宣律师呢又要入定，就弄来定也入不下去，心里呀十分地起火，这里就牵涉到一个耳听怒，耳朵听到不喜欢的声音就要怒，因此《西游记》上六贼里头就有一个耳听怒呢。那么，住了几天以后，有一天呢，道宣律师就提抗议了，就说：「哎，师兄，我对你十分的尊重，你不做功课嘛，你少扯鼾声嘛，你把我整惨了，我入定都入不下去，你晓不晓得？」其实道宣律师说这个话是另有名堂的，他不只是入定入不下去，他已经感到很恼火了，天人天天要送饭来的啊，结果自从窥基法师来了，天人都不送饭了，他气坏了。他觉得窥基法师来污染了，这些天人仙女都不来送饭了，因此就准备找到藉口把他驱赶了。这个窥基法师就说：

「哎，师弟，你入定入不下去，你本来就功夫不够嘛，我扯斛倒无所谓，没有伤生害命。你昨天晚上，有个跳蚤来咬你，你逮到就准备把人家掐死，你又想到我出家人呢，不能杀生，所以你把它一丢，这一丢下去它脚摔断一只，嗨呀，人家好痛啊，痛得来简直一夜到天亮呻唤，弄得我觉都睡不好，它呻唤的声音大得很！」嗨，道宣律师当时就吓倒了，他想，这个窥基法师在睡觉，又隔一层墙壁，他咋晓得我晚上掐到过一个跳蚤呢？嗨呀，就不敢惹他了的嘛。「算了，我不在你这儿住了。」窥基法师说。还剩一斤多狗肉就拿个杆子串起走了。他这一走了以后，中午天女就来了，嚯哟，鼓乐喧天，送饭来看她们师父来了，来了就给道宣律师跪倒，就说：「师父啊，唉呀，真是对不起您老人家啊。」道宣律师说：「不是啊，我对不起你们啊，我那个师兄啊，简直乌七八糟啊，把你们污了啊。」天女说：「你那个师兄污不污我们不晓得，已经五天了，我们进来不了，我们每天都来了的，我们来了以后啊，周围二十五里路全部是天龙八部护法，我们要进来，天龙八部就说我们根本没有资格进来，这个寺里面已经来了一位大菩萨，我们在保驾。」嚯哟，当时这个道宣律师听到以后，就吓倒了的嘛，就晓得窥基法师不晓得是好了不起的大菩萨，连天人都无法进来。你们想，玄奘法师的徒弟竟然都这么厉害，所以他译的经是精确的，我们这次讲经才用他译的经来讲的。由于玄奘大师的译经组织较为精良，且均为高僧大德所为，因为他们是高僧大德，他们做出来的，故所译之经、律、论三藏圣籍，达到了信、达、雅的标准译著。信就是信得过，有典可信、有据可查，启予信心，能给众生带来信义之定，而且是达到了达观正理的境界，雅顺文句，就是说句子也非常高雅，没有错误，译经要讲信、达、雅，这个是古

人译经的必然规定。故所以在七本译著《心经》中，就是七本译著啊，就指《心经》啊，唯玄奘法师译本最为宏广奉行。

我们讲到这里了，我想请问同学们一件事情，你们思考一下，玄奘法师，我们当今能不能有人敢和他比啊？请大家回答我这个问题。（众同学答：有，我们上师。）什么上师哦，哎，不是那么一个意思，不是那么一个意思。就是说当今啊，确实很难有人和他相比，但是我必须要说明一点问题。玄奘法师译经，上师和他相比的话，差得太远了，我确实不能比他，玄奘法师不管怎么说，他是大菩萨，确实令我们敬重，作为法相宗的一代祖师。但是我这个人呢，有我的见解。为什么有我的见解呢？就是说玄奘法师也好，太虚大师也好，他们虽然了不起，但他们属于唯识法相。我对唯识法相宗的看法，唯识是单一独派学说，因为我所向大家推荐的是除了研学唯识，更要深究中观学说，所以我认为并不是高不可攀。真正的中观学说和时轮它空见，一定要研学的。当然最高的还是解脱见，那才是高到顶点的！

为什么说唯识并不是最高学说呢？在这里我想告诉同学们，简单说两句。因为唯识啊，它对空理的学说是一切有为法，终归摄于万法唯心，其观点是。那么，万法唯心统摄一切，实际上主要的观点是转移到精神方面去了，他说的万法唯心造，固然是有道理，但是万法唯心只是一个内证空理的道理。就是说我们讲了这么大半天，前两天也给同学们谈到了，就是前念已去，后念未生的道理，住入体性光明之中，那么也是万法唯心的道理。把它说简单点，就是说，世间的万有物体、物质和无形物质，一切都是唯心所造、唯意识所动，那么我们意识不成分别的时候，这些

所有东西就空寂了。但是，意识不执而空，于现量中却是实实在在有具体的色相所存在，于比量中有，分别所显，故为有，因为唯识认俗谛中有，心性中无。这就是唯识法相的空有色之鉴道法，当然也是阶段成就的道理。实际上，空没有？空了，是本人自己的心识空了，其实外境并没有空的，这是你们第一次听到我这样的说法。那是精神上空了，是精神层面的，而物质方面、外境还实在的摆在那儿的，比如说我们的房子、屋基这些啊通通都还摆在那儿的。因此，精神方面如果说是掌握到道理以后，只要依法修行，得入戒定慧，很容易自己空，但真正的要物质方面空，就不容易了。物质方面要空，老实告诉你们，必须要依中观之见，必须要有光明之见、入于它空见、现量大圆满之见，才能做到外空物质的可能。比如要把头骨空一道口，转换神识的外用，那只有它空见入手，就是要弄清楚精神和物质的双运之道，证入十八空义的证境，才谈得上是佛法的高深谛道。它空见是最高见地，超越中观和唯识。但是要问过大家的心田，不是口头理论中说一句它空见，你们的实际证悟，是你空还是它空？也就是说你们要问一问：是我空还是它空？这在鉴道的理论上，修时轮金刚的人或者在觉囊最为主张的鉴道上，都可以阐述出长篇论说，妙理真谛的高深鉴道，但是要知道，一切说辞无非两个字——推理。实际怎么空？做到了吗？所以时轮十万颂达到最高度圆满的时轮金刚境界，进入绝密行金刚换体禅，首先要的不是空口说辞的推理它空见，而前提必须是我空，方能转换它空。也就是说，自己连自己头顶上都没有空出一个洞，神识怎么外用？而在神识外用时，则能一切有为法，房屋、山石、大地、海洋、天空无所阻隔，尔际回光返照，它空之境不空也空，必然空，幻化空，如露亦如电空，实相之空。

但这并非现在那些所谓的法王、活佛能做得到的。从心田里面问一问，看一看，证理者做到我空了吗？我未空何来它空？我未证何来情器无碍？如证它空，必然我空，故所以离不开释迦佛陀真正的佛法。而要找到这真正的佛法，今后十几年因缘成熟在西方会有一本法宝出世，《解脱大手印》就是真佛法的源头，成就的心印。所以，我不是要在这儿批判人家玄奘法师，我对他首先表明了态度，我十分尊重，只能说是我的证境使我认识到，唯识法相还没有进入另外层次，但是它已经是属于佛教的正宗之理，只能说层次上的关系，无非就是佛学的大学生嘛，那么，大学里面还有研究生、博士等等，甚至于有研究员。我们的佛法，希望令同学们今后个个成为研究员，乃至成院士，不要仅仅读一个大学的境界。好了，这是譬喻啊。

关于唯识法相的这个学说，同学们要尊重唯识法相的学者们，要向他们学习，因为现在我们的同学比起他们就还差得太远了，我说内心话，当然，这里面也有比他们高的，在座的同学也有。总的一句，不要存分别心，我昨天晚上也给大家讲得非常清楚了，佛法嘛，是有阶梯、层次的，你要想登到楼顶，那么梯子是一格一格的，只要是向前走的，不管站在哪一格，都是称为进取佛法的一种前进修学，所以，必须以尊重的态度，不能以是非观点去说，这里说的话就这里搁下了，只是我们自己同学、自我学习、自我认识，我们要赞扬各个宗派的优越性，这个就是我今天要对大家讲的啊，因为我没有宗派之分，只要是佛法都是我要弘扬的。

下面就接着开始讲正文了，因为玄奘法师的历史我们已经介绍一个初步段落。正文就是经题讲完以后的经的内容了。

第二部份　藉经文说真谛

现在讲第二部份，是藉经文的句子来说真谛，说宇宙万物、佛陀、自我，到底是怎么一回事？

观自在菩萨。

观自在菩萨就是观音菩萨，就是我们平常念到的观世音菩萨。在有一本书，叫《菩提心义》说：「彼佛寿命无量、光明无量、眷属无量、一切皆无量。故以立谥号。而本名观自在王如来。眼如四大海。遍观法界众生。随其机缘。拔苦与乐。故为名也。」观其一切自在无碍，故名观自在。《菩提心义》已经说了，这位佛的寿命是无量的，就是永恒不断的，祂就是这么长的寿命。祂发的光明是无量的，不说同学们大概已经都知道，这里指的光明不是指电灯光的光明、不是指太阳光的光明，而是指祂一种殊胜境界的光明，是以其光明来代替殊胜之意。祂的眷属无量，为什么说祂的亲属、亲人无量呢？因为祂渡的太多了，祂把你渡脱，祂就是你的父母，你就是祂的子女，应该是这样去作观想，所以就眷属无量。也可以说祂把你渡脱，祂就是你的兄长，你就是祂的小弟弟，因为佛菩萨看众生是平等的，因此我们说这个话没有罪过的。有的同学说：唉呀，你咋那么说，你还变成观音菩萨祂的小弟弟？因为佛菩萨是平等的啊，所以祂的眷属无量。不说

是眷属无量，祂的一切本事、一切具备的殊胜因缘都是无量的，因此就给祂立了谥号。祂的真正的名字叫做正法明如来和观自在王如来。为什么叫观自在王如来，你们想到过没有啊？这个老人家是妙觉菩萨，但祂已经是如来佛，是一个古佛啊！祂是看到众生痛苦，在轮回当中呻吟婉转而不能拔苦超脱，然后才化为一个慈悲的女相，因为女人代表慈悲啊，因此化为这个形象来到我们娑婆世界，无刹不现身，这样子来的。祂的眼睛如四大海，遍观法界的众生，眼睛啊像四大海一样，是形容的，很大很大，而遍观法界的众生。这是经藏上说的如四大海，要照我来说，眼睛如宇宙那么大，众生皆在祂的眼皮里头生活，我要这样讲给你们听，因为法性真空的道理啊，这个道理你们今后明白以后就会知道。你想释迦世尊在灵山会说华严法界观的时候，只听到佛的声音，这些菩萨们都找不到佛在哪里，结果祂每一根汗毛化成无量世界，那些菩萨全都站在毛孔洞里头听法，哪里去找人嘛？就有那么大，所以要藏须弥于芥子，一毫端上现宝王刹，这些都叫做形容词。观音菩萨就这么了不起。

那么，在我们当今有人讲到观世音菩萨虽然很慈悲，有千手千眼，但是有时候祂还是看不过来，所以说我们要认真地、好好地念诵，不然的话，就要把我们漏掉的。这话是错误的，没有说是看得过来、看不过来，本身你就在祂的眼藏、法界之中，祂不需要看你，只要你真心、一意不乱，与祂的三密相合，化你的三业为三密，顿时观自在菩萨就把你收摄在祂的心中的，法性之中一体达观，不需用观看的，是这样的道理啊。那么，祂遍观法界的众生，随其机缘，拔苦与乐，要随机缘拔苦与乐，因为佛法当中有这么一句，叫做无缘不渡，所以就称祂观世音菩萨。祂观其

世界、观其娑婆世界、观其轮回众生的一切音响，观其一切自在无碍，故名为观自在，得到自在而毫无障碍。此论观者，作胜义之说，故这里的观字，并非用眼睛观看，不是用眼睛去看，我刚才前面基本上给大家提了个影子了，是用法性眼藏，你的三业化为三密，自然就在祂的法性之中，是这样观的。亦非用起不了观照功夫的肉团心去观看，祂也不是用心来想你的，也非用六识分别去散乱观想，有些人想是不是思想上去想的呢？不是，起心动念就落入凡夫，就不能观。观世音菩萨老人家，祂是用般若智照在观，所以说我们凡夫的意识、分别、想去看问题啊，跟佛菩萨那个观是两回事的，而是以自心本具的观照般若妙智，去观照自身世界与外界四大之实相。祂用什么观？观什么？去观照自身的世界与外四大的实相，自身世界就是祂的自身，地、水、火、风、空、识无执化为佛性真如的体相，以佛性真如的体相，一合宇宙万物的真实本来面目，就这样观的。由观照般若起用，断除我执，随之深入观照功夫，而后断除法执，物、我、法悉皆空寂无相。就是说，怎么样观呢？由祂的观照般若，祂自己产生的观照般若起了用以后，自然就把我执断掉了，所谓的我执，就是你们在座的同学人人都有个我，我一产生以后，六根就要产生用，五蕴同时就要起用，那么五蕴、六根都不起用的时候，自然就把人我空了，我执不存在，人也就没有分别了，就不知道有这个人、没有这个人了，因为他空了，不动妄念，然后慢慢再深入观照功夫，最后就连这个法、就连观照这两个境界都不要了，这就断除了法执了，就是说连法都一起丢了，断除法执，就成菩萨境界。断除了法执以后，对于物也好、我也好、法也好，全部空完，就没有任何现象。这里所指的空不是空空荡荡，不是虚空的空，是对万物而不存分别之执，乃至

于对法都不执的一种空境。这里的空，所指空，实无空，所指有，实无有，所指无，实具有，关键是意识执不执着。不执着其万物之一相，而明明了了，清清彻彻，又不执着其明明了了，清清彻彻的一种境界，称为胜义之空。自在者，即任运无碍，智照平等，观照万法皆为空而不空，是故观空不着其空，观有不着其有。

这一段同学们好生听，这里面可能有的同学听到很顺当，但是有的同学稍不认真，就会听不懂我讲的法了，因为这些法是佛法最高深的，前面已经说了，照规矩是要舍利弗才能听懂，你们想好困难？舍利弗是佛的大弟子中的第一大弟子，智慧第一的，因此要很认真的听啊。

就是说自在呢，就是任运无碍，达到任运自由、没有任何障碍的境界。智就是指智慧，照用平等，智慧跟照用，智慧即是照用，照用即是智慧，平等无碍，不成分别。观照万法皆为空而不空，就是观照一切都是空的，但是所有一切又不是空的，因此就产生真空境界显妙有，妙有聚合乃真空，就是说，不执妙有化真空，不执真空显妙有。所以世间万有一切诸法于不执着中即是真谛妙有，不执着其妙有而凝聚万象而不执着其凝聚，即为真空，是故观空不着空，就是观空呢就不执着这个空，专门把这个空抓住。把它说穿了，只要你的意识在抓这个空，它已经不是空了，那是一个假空相，你的脑壳在想问题了，就跟这些人一样了，因此要观空不着空，观有不着其有，观一切有但不着它是有，着者是执着，就是意识上装有一个东西叫执着。《金刚经》说的：「凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。」有的人呢，一学佛就想到：「唉呀，我还没有见到过佛。」有的人说的：「我好高兴啊，我昨天晚上都看到佛了的嘛。」其实那不是佛，那就

是你的幻觉、你的妄想产生的，或者那是一种魔境，或者是天魔，或者是自身的五阴魔，或者是等等违缘魔，总的一句，要听佛说的话，佛在《金刚经》上说得非常清楚：「若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。」就是说你要想看到一个很庄严的、真正的佛站在你的面前的话，这叫色见祂，以色体去看祂的具体形象，具体形象属于色体。以音声求我，要听到佛在那儿说话的话，那这就是世人在行邪道，就是说你们根本不是在学佛的道理，不能见如来的，这种人永远也得见不到如来，那不是如来。怎样才见如来呢？若见诸相非相，即见如来。见到一切现象而于此现象不加执着，就是真正的见佛、见如来，见到一切现象，从来不去体会、不去分别它，就叫见如来，当体之下即是如来。

在此最值得要提醒的，我们这里有六、七个同学，经常见到什么如来、经常见到什么金刚，暗暗地、悄悄跟我讲。给上师汇报是对的，但是，可要注意，不能执着，再这样执着下去是不行的，是不能见真正的如来的，如果懂真空妙有的道理，这些都是我们的意识所显，不是什么佛、不是什么如来。但是，修《瑜伽师地论》的，或者是修四瑜伽法的行者，瑜伽士们，你们有一点不同，你们如果见到现象，要根据经藏之义来体验，在定境当中所见到的什么护法、什么境界，那是另外一种因缘，但是见到以后也不是要你们执着，有时候可以给你的上师汇报，然后予以处理，他就会教你啊。所以，性质要一分为二，千万要注意这个问题啊。只要是若见诸相非相以后啊，你得到这个定境，境就要随心转。

为什么说境随心转？我今天给你们讲一个真实故事，这个故事我本来不想给你们讲。上师呢

已经再三给你们阐明了，我是一个很普通的人，但是也许跟心力有一定的关系，叫也许呵，上师没有半点在这儿自吹的意思。今天，我骑在自行车上，就走到那个叫白云寺的街，因为准备买一个新自行车嘛，那么我就说把这个自行车呢送给办事处，后来又想不忙送了，我再骑两天，万一这儿要用呢，要弄经书的时候啊，就不送算了，不送算了。哎，我当时又想，成住坏空，可能马上杆子都会断啊，执着这个东西干啥呢？刚刚这样一想的时候呢，车子「喀嚓」，杆子就断成两截，街上的人全部哄堂大笑的嘛，那自行车当场就断了，就刚刚想完，这一下华子还帮我把它推回去的嘛。（笑声）有时候这个意念啊，也许它会产生作用，当然，从圣者来说，是百分之百地产生作用，作为我来说呢，叫做也许啊，我跟同学们说，我不敢说就是它产生的作用，因为我从来没有认为过我是什么圣者，我只是一个普通学者，来导引同学们的一个上师，就是这样一个惭愧者。那么，境随心转啊，你的心就要转境，到一定的功夫以后啊，境就要顺着你这样去做，这类的例子非常之多，在这里不便给同学们举啊，我们有很多同学都知道这类的例子。

那么凡夫呢，是心随境迁，就是我们这些普通人啊，没有功夫的，没有了脱生死的人，是心随境迁的。什么叫心随境迁？见到外边的喜怒哀乐，就要随着去变。就正如我说的，做生意的同学，他生意只要垮了，他愁眉苦脸的，他赚了钱他多高兴的，心随境迁。那么我们讲学问的同学，他把这堂课讲好了，他非常高兴，这堂课没有讲好，人家都诽谤他了，他感到很难过。我们写文章的同学，有报界的、有些当编辑的，乃至于有些写电影剧本的同学啊，当他们的成果出来的时候，遭到否认的时候，他们的心中也是很难过的，而得到表扬的时候，他会沾沾自喜，这些

都是他的心识随外境所迁。就是普通稍有精神境界的人都会做到得者不喜、失者不悲。我们今后啊，一定要做到得者无相、失者无心，失了就也无所谓，这样子再慢慢慢依行入法，就会由定生慧，由慧然后解脱，乃至于逐步逐步的就会做到心迁外境的境界。那么，境迁心境就麻烦的啰，就包括人死入中阴境界，都是境迁心境，就是境把心给你迁走了，学佛念阿弥陀佛也是这个关系。

念阿弥陀佛啊，我给你们说句真心话，是什么原因要你一心不乱地把佛观住？「默念弥陀是收心」，而很多学佛的人，你看那些念净土宗的，整天在用功，但是，一用起功起来，他一只手在操作，在捻佛珠，另外又在考虑问题，嘴巴拼命地在念佛，脑壳里头就从来没有装佛像的影子，这样念佛是不起作用的。念佛要起作用，必须一心不乱，把佛观想在头脑里面，这就是一种定力，这是一种有相之定，那么这种有相之定，入一念而观佛境，佛境乃为一念，一念不生则入无念，自然就成佛的幻觉，中阴身的时候，这边风大一散，那么那边就接上了，就是佛的境界，这也是一个科学道理啊，所以平常啊我们就要养成这么一种境界。我们这里的同学，有修净土宗的，也有教净土宗的上师，你们要注意怎样去传教你们的同学啊，这只是念诵上。还要告诉你们，万法之成就不离行持，今天大胆地跟你们说，我这个说法和净土宗的大祖师有差距，跟印光大师这些都有差距，跟成就的广钦老法师也有差距，但我认为，我自信，我的正确。他们的也还是正确，但我想最好你们依照我的，这不是我骄傲，因为我是参照了如来的真谛才给你们讲这句话的。念佛啊，关键还是得把行为修好。今天上午，我这位快满九十岁的老弟子，他坐在那儿的

时候，我就跟他谈到这个问题。不管你怎样念佛、怎样用功，如果说你是忤逆不孝、尽做坏事，整天念十万遍阿弥陀佛，最后还得遭恶报而亡，不得解脱。如果说是你是一个大孝子，勤修十善，念佛虽然很少，那么你的善因积聚，到临命终时，念一声阿弥陀佛，阿弥陀如来也得把你接到西方极乐世界。阿弥陀佛老人家祂曾经说的，临命终时，念十声阿弥陀佛，一心不乱，即能接到西方极乐世界，我说的是念一声就要接去，我相信阿弥陀佛祂会赞成我的说法的。这好像我有些教人叛教，胆敢篡改阿弥陀佛的教义，佛的教义我不篡改，因为我深深知道，我们是修行人，并不是念佛人，行正了，只要依内缘之法，一引就到了。我们眼前看到很多，有的人修行修了一辈子，念佛佛珠都念烂多少串，到最后什么成就都没有，有的人的心境行为非常好，随便教他一个净土宗的法，马上解脱，你连挡都挡不住，道理就在如何修行。我这个人讲的修行首先就注重的是无常心、出离心、四无量心、六度四摄等等法门，坚守戒律，至于学其他法，那么，我们把《藉心经说真谛》的妙义讲完，下一步再探讨。

如心随境迁，则受五蕴诸法之缚。这是正题了，只要是心拿给境一迁走以后，五蕴诸法就把你缚住，故永于轮回流转，就永远留在轮回里头，由人再变人、或者是变仙，或者变猪、变狗、变牛、变虫，等等等等，互相串变，这些串变都随你的因果业力轻重而串变。境随心转，则五蕴空寂而无功用。只要境随了心转了以后，五蕴自然就空寂，就没有功用了，于此实相般若现前，证入空有无碍，得大自在，故名为自在。因此，观自在的自在啊，就是这么一个道理。那么，我们个个都要做观自在，观听圆融，得到大自在，学观世音菩萨的法嘛，就是要得观世音菩萨的境

嘛。如心随境迁，则受五蕴诸法之缚。只要你们的心啊，随外境迁染，拿给人家骂一句，马上就气得来暴跳如雷，这样子就受外境迁染了，就要受五蕴诸法的捆缚，就永远在轮回里头流转。境随心转呢，就五蕴空寂无功用了。五蕴呢，就是色受想行识，它自然不起作用。那么色受想行识的具体用途，我还是再补一句，下面我还会给你们详细讲五蕴。于此实相般若现前，只要五蕴空寂，实相般若就自然现出来，证入空有无碍，就是说似空非空，似有非有，真空妙有，圆融无碍，得大自在，自然就得大自在，故名为自在，所以就叫自在。

凡所众生，心有罣碍，执于烦恼流中，故尔不得自在。凡是众生，有生命的，心都是有罣碍的，所谓罣碍，就有分别，就是说意识啊是有分别的。因为众生的心跟佛菩萨的心不同，众生的心是凡夫意识分别之心，佛菩萨的心是胜义、般若的菩提，胜义妙用，真如之心。所以这是观照般若到实相般若的境界，这两种心是断然不同，一个是凡夫心识分别，是意识、第六识称为心，一个是不但把六识放下，五蕴放下，而且末那意、阿赖耶都放下了的菩提胜义的境界，就是说智亦是境，境亦是智，境智互融的境界，是这么一个心，然后才能得大自在。因众生不知以何起智观照，更不知三般若之存在。众生啊，不晓得怎样去启动自己的般若智照，去回光返照、观照自己，更不晓得有这个观照般若、文字般若和实相般若的存在，因此呢就处处以眼睛观照一切，耳朵听照一切，以妄心分别一切，所以被境所迷，为万法所转，作五蕴之奴，处于贪嗔痴爱喜怒哀乐而生，故不得自在。你可以想像众生啊，为什么不得自在？众生是拿妄想心去分别，用六根——眼耳鼻舌身意去对色声香味触法，整天抓住不丢，然后产生苦恼、产生痛苦、产生快乐、

产生欢喜、高兴，所以就被这个境迷到了，从来不退出来，睡着也迷到，就拿给这些法把他们转得昏头转向，就作五蕴的奴隶，就作色受想行识的奴隶，处于贪嗔痴爱喜怒哀乐而生存，这些没有解脱的众生整天就这样生存的。你们现在好好自己体会，是不是就这样生存的。故不得自在，当然不得自在呵，整天被贪嗔痴爱、喜怒哀乐占据，从来没有休息过，怎么自在呢？就自在不了。

观自在即观世音菩萨于因地中，修耳根反闻功夫，了悟本来面目，实相般若。观自在菩萨，祂是修耳根的反闻功夫。什么叫耳根反闻功夫？就是一种观修耳根的方法，在《金刚瑜伽圆满法》上就有耳传法。这个耳传法是瑜伽法部里面的，所以在此是不讲的，要修到一定的程度。《金刚瑜伽圆满法》，修这方面法的同学，懂得了，合格了，再向上师求法，上师就会秘密地传给你耳根反闻功夫的法，这法也叫未音禅，就是观世音菩萨所修的这个方法的法度，就可以进入般若境界，晓不晓得呵？就是这么一个道理啊。观音菩萨在做众生时，修了这个法，才了悟了本来面目，了悟了实相般若。那么，解六结而越三空，获二胜而发三用。所谓解六结，得到这个功夫，就解了眼耳鼻舌身意六根，就自然把它解开、解空了，就不存在了。那么，解六结还要越三空，三空指的是什么呢？就指的是布施物及受者、施者（布施者），就是说布施一切物件而得所受者和施者以及所施的物三空，都不存在，法空、人空、回向空。获二胜而发三用，就彻底得到了什么呢？彻底得到了佛法的正知正见之境，了脱了生与死，三界纵横的境界，证得观听不二圆明无碍。就是说观与听，观想和听都不成二境，不二圆明，才得了大自在。此自修自悟自证之

自在，祂自悟自证的一种自在境界，所谓的自在境界，即是般若自在境界。于无着妙力自在成就中，发愿寻声救苦。观世音菩萨在无着自在的成就境界当中啊，住入般若境界以后，以妙有为真空。菩萨啊，不舍众生，这就是菩萨的习气，然后来渡脱一切众生，寻其声音而救之苦难，因此我们念祂自然和祂心心相应，祂就要救渡我们。凡有众生于诸苦恼、七灾、三毒，称念菩萨名号，是菩萨能施自在无碍之力。凡是有众生啊，遭到了七灾三毒，也就是把它总概括起来，所有一切灾难，只要你称观音菩萨的名号，诚心念诵南无观世音菩萨，一心不乱地念诵的话，祂就会立刻救渡你，甚至于毫无障碍之苦。

这里我想举一个例给你们听了。释迦牟尼佛曾经在祂的法度上面说到了，怎么讲的呢？《普门品》上说，众生只要念到祂的名号，有械之枷锁都会段段坏，刀寻都会段段坏。我的一个学生，在十多年以前，曾经参加了一个组织，是不正当之组织，那么当时上师不知道这个情况，后来啊他就被抓捕了。这是他的因果报应，应该遭到惩罚。但是，由于他是念观世音菩萨名号的，他就想到观世音菩萨要救渡他。这个学生他有很多弟子，他关在监牢里头，那一天正逢游行，就在邛崃县汽车上准备游行了，个个都被绑架出去，把他也给五花大绑，把他绑起来，准备押上车去游行的时候，尔时啊，押的人呢就不够了，就把他一个人丢在监牢里头。那么他就想：这一下押出去咋得了？邛崃街上有很多我的学生看到我，我哪里还有脸哦？他就想算了，干脆我往升极乐世界，然后就一边念观世音菩萨的名号，一边用他的后脑对到那个水泥墙猛地碰去，此时啊用尽平生的力气，一念观音菩萨就一碰！就只听一声爆炸之响，他的头脑「嗡」一下，结果连休

都没有休克，而且顷刻很清醒，此时很清醒的时间，他觉得非常奇怪，全身的绳子都断成一截一截的，就是身上的捆他的绳子啊，没有被捆住了！没有被捆住，也没有碰死，也没有到极乐世界。这里要打一个插曲进来告诉同学们啊，像这种想法还要想到极乐世界是不行的，只有去堕地狱的，我告诉你们，这个自杀的境界怎么能不堕地狱呢？不是说我们念观音菩萨，就能到极乐世界，我刚才已经讲了，要行十善、无私地奉献自己的一切、为众生奉献自己的一切，断除我执，断除法执，才能随其观世音菩萨的愿所而接引，因此啊，他这样子是到不了极乐世界的。但是呢，这就确实应照了《普门品》之说，绳子就断了。一断以后呢，他这一下就看到没有人的，他就想逃跑，然后爬那个窗子，窗子很高，他就用手去拔玻璃，刚刚去一拔呢，那个窗子上的玻璃就掉下来了，嗨呀，「哗」就掉在地下摔得粉碎。这个时候啊看门的人听到就跑进来了，就说：「你干啥？」他就吓倒了，就不敢吭声，这个看门的人看到他一个人，手又背着的，然后依然又走回去了。他想：嗨，我怎么办呢？我现在不跑便待何时？因此就干脆把领一扯，扯正以后，大摇大摆地就走了，就从大门，人家看到他手一甩一甩的，就盯他一眼，也没有问他，他就走出去了。走出去就走到站岗的门口，他又大摇大摆地走了，人家也没有看到他，嗨！就没有人盘问他，他就跑了。这一跑，就坐上车子，一趟就跑到我的家里面来了，来了就给我跪倒：「上师啊，你要救我啊！」我就问他：「你是啥事哦？」他说：我都被逮了的啊！我是咋的、咋的，今天啊，观音菩萨才把我救出来的啊，我的绳子又如何如何，就把他的经过全盘讲给我听。我一听以后，「啪」就给他一耳光，我说：「你真是不成体统，竟敢参加坏组织。」我说，「你现在马上

去给我伏法！」我就叫他赶快回去。他就吓着了，他说：「上师啊，我回去不得啊，要绑我游行啊。把我弄去游行，我就没有脸啦。」我说你不是没有脸，如果你这样，你不要来见上师！有错误应该低头认罪，以后要改过自新。我说你不要怕，要老实交代。我这样给他一讲以后呢，结果他听了我的话，当天就回去了。他当时走了人家就到处找，找不到，看到绳子断成一截截在地下。那么，他回去以后，说：「我特地回来认罪的。」嗨呀，人家就觉得他非常好，就把他喊来，开了表扬大会，也不把他绑起来游街了。本来他是脱不了干系的，结果事实一弄清楚呢，就把他给放出来了，放出来以后他又再来见我，他说：「从此以后啊，我一定要好好地学佛法。」这个故事呢是真实不虚的，我给你们讲的这个人啊，你们这里有几个人，少林啊，都认得他的，啊，是不是啊？他的名字叫余加跃。

（有人答：是。）

这件事情他们也知道。总的一句，我们一定要做好人，不能做坏人。因此，观世音菩萨的无畏施予众生，这是足足可以说明问题的。还有无畏施予众生的，在我们的面前的，我们世界的绿茶大王，公开在国际上的，这个阙道秀，她在庐山圆觉洞中去，就迷道了，那个洞啊，是另外一重天地，里头好像有数百里路宽大，桃源天地，洞口的风啊狂风四起，阴戾逼人，当时她带了她的，你们带了几个人进去啊？（弟子阙道秀答：四个人。）啊，带了四个人进去，结果就迷在洞中不能出来，电池也要完了，大家啊是心慌意乱，那个洞一迷路是休想出来的，因为洞中的假石山遍插，林立如刀枪，你走进去就好像一个蚂蚁趴在悬壁上，那怎么能找得到路呢？岩石互相之

间上下错落，她此时一心不乱的修持观世音菩萨的力量，那么很快，洞口就出现了，然后就出来了。这是去年还是前年的事啊？（弟子阚道秀答：前年的事。）啊，前年的事情啊。这方面的例子啊，我们这里现实的同学都还有好多好多呢，就有关这方面的，这就是观世音菩萨能观一切世人之声音，而随机应化来救渡大家的实例。解脱众生的一切灾难，诸刹现身，随类应化，应机说法，渡脱有情。观世音菩萨祂观其声音，为了解脱众生，在所有一切佛土、佛刹、众生世界、地狱、天堂等等地方，予以不同的身形，或变男、或变女，或变长者、或变宰官、居士身，予以投胎等等变化，来渡脱大家。应机说其佛法，就是说有缘的，该说什么法，祂就说什么法，就渡脱一切有生命的众生，得大自在，得到大自在的境界，观音菩萨，此乃渡生自在。

那么观世音菩萨到底是什么样子？这里我要告诉同学们了，观音菩萨的样子是千变万化，也许是一个乞丐样子，也许是一个大首长的样子，祂是以投生而出现，也有直接现身而出现，这里还可以举例子给同学们听。有一个人啊，他的母亲死了，他就想：唉呀，我的母亲死了，怎么办呢？我就到灵隐寺去，求方丈师父给我念念经，把她超渡了，因为他是一个孝子嘛。他结果一去了以后，那个方丈呢忙得不得了，就不能修超渡，唉呀，他就很伤心。走过来问知客师，知客师说我忙得很啊，怎么为你超渡你母亲呵？唉，他就走到厨房里面，看到伙头师，煮饭的，那个师父，几十年了在那儿，从来又不多言不多语的，他就给伙头师跪倒，就说：「师父啊，你超渡一下我母亲嘛。」那个师父说的：「好嘛好嘛好嘛，我给你超渡嘛。那么这样子嘛，我给你念《金刚经》嘛。」年轻人说：「好嘛好嘛，反正你帮我超渡嘛。」结果伙头师就拿了一本《金刚经》，

然后那个儿子就跪在地上，师父一面煮饭一面就「嘟嘟嘟」地念，《金刚经》念了一半呢，他就不想念了，他说的：「饭好了，我要开我的饭了，可以了可以了，你的母亲已经超渡了。」他就把《金刚经》放下了。唉呀，那个儿子啊就很伤心，想到：你看，好没有缘法，今天这个师父愿意超渡呢，念经都只念了一半。这一下，他的心里总是忿忿不安，感到十分难过。晚上回去以后啊，他的母亲突然托梦境现前，嗨呀，于空中异香扑鼻，天乐齐鸣，嚯哟，他在梦境当中，突然光明四现，一下就震醒了，震醒就果然看到他母亲出来了，就告诉他：「儿啊，你了不起啊，我已经得到超渡了啊，我现在都升在上品啊。」他的儿就说：「母亲啊，这个师父才给你念一半经。」她说他是啥师父呵，他是观世音菩萨的嘛！嗨呀，这个儿子听到了不得了，这下天还没有亮就去寺庙了，去了以后就给祂老人家叩头了，拼命地叩头，就不起来。叩，叩，叩了八十多个头，那个师父说：「你快起来啊，你快起来啊。」他始终不。嗨呀，叩了八十多个头以后，观音菩萨一下回光返照就顿然察觉他发现了，就地化虹身就飞起来了！嗨呀，一下飞起来以后就现出原身，走了。所以佛菩萨当你发现祂的时候，祂一般都要离开你的，你不知道祂的时候，你根本弄不清楚祂是干啥的。因此，我们要特别慎重。比如说我们这儿里头说不定哪一位是观世音菩萨在那儿坐着的都不晓得，我倒给你们说老实话呵，我给你们讲清楚，因此，说话、做事都要特别慎重。

还有，我亲身经历的一件事情，我欢迎同学们去采访，因为再等十多年你们就采访不成了，这个人就要走了，要离开了，她的身体关系呵，不是上师在这儿故弄玄机，因为我估计她十多年

就要走了，我很惭愧，只能用估计。有一天，她帮了我办了一件事情。当时啊，我在四川新都宝光寺那个地方和她一起做工，她呢在看守罗汉堂，那件事一办了以后呢，结果她回去，走到宝光寺的罗汉堂门口，她就全身疼痛无比，昏天地转，简直感到内心十分地难受，当时就偏摔在地上，就拿给新都县一个跟她一起工作的人，也在那儿看守的，就把她搀扶起来，然后就弄回家里头。她家就住在劳动村，她们是劳动村三十几号啊？（一同学答：二十二号。）啊，新都县的劳动新村二十二号，上劳动村啊，这个劳动村分上下，二十二号，她叫伍芬碧。扶回去以后呢，此时就晕倒在床上了，这个时候啊，来了一个小女娃，长得十分的秀气，就走进来了，进来以后就对她的老妈妈说：「你的女儿病了的嘛。」她妈妈说是啊是啊。她的老妈妈八九十岁了，木呑呑的，她也不知道说你为什么知道病了？她不晓得反问这个。女娃就说：「我来给你女儿治病，你赶快舀一碗水来吧，拿个火柴来嘛。」这个老婆婆呢就说好好好。那么她就到二十三号，我有个母亲，老人就住在那儿，她就去向我母亲老人借的火柴，把火柴借到以后，她就跟我那个母亲老人说：「有个医生、小女子，来给芬碧看病来了，所以要一个火柴。」然后就走回到二十二号来了。她又舀了一碗水给那个女娃，女娃不知怎么样搞弄了一下，然后就拿给伍芬碧喝了。刚刚一喝下去，她就马上告诉伍芬碧：「你的病马上就没有了。」果然，话音一落，伍芬碧完全精神焕发，就好像是二三十岁的年轻人那么充足的精神，顿然从床上起来，就说：「小姐，你姓啥嘛，你医术这么高明，你是哪里来的嘛？」就由一个半昏迷不醒的人就变成了这个人，顷刻之间，那叫弹指间。这个小女娃就说的：「你不要问我，我要走了。」伍芬碧说：「不，你要告诉我啊，你

姓啥啊，我改天好请你吃饭啊。」这个小女娃娃说：「观世音菩萨派我来给你治疗的病。」然后说完就要走。「你拿钱去嘛！」「不要钱的。」说完就走了。伍芬碧呢当时看到这种情况呢，就问：「小姐，你住在哪里的嘛？」女娃说：「唉，如果说你要来，你到三河场的隍河来。」就这样喊了一声，然后就扬长而去。我那个母亲和那个婆婆、伍芬碧去喊她，追出来看呢，那女娃已经走出巷子口，快走到街对门了，已经快拐弯了，她们也追不上了。那么，为了感谢观世音菩萨呢，她们就打听，人家就说隍河那个地方啊，有个观音庙。那么他们就买了鞭炮、所谓的挂红，迷信那一套就来了，然后隔了三天她们就去了。一去到隍河以后，嚯哟，那可不得了，整个那个隍河的河边上挂了很多红，很多鞭炮，观音庙已经没有了，早都没有了，早都被拆掉了。那么，这也就足足证明观世音菩萨无刹不现身的道理。而救伍芬碧病的那一天，正是观世音菩萨的生日那天，正是观世音菩萨的生日。我给你们讲的真实不虚，我欢迎同学们啊去采访。我不是在给大家宣扬迷信，因为这是一个真实的故事、真实的事情，要相信因果，何况现在伍芬碧她们都在。当然，此类例太多太多太多，今天不要把例子举得过多了。

应机说法，渡脱有情，得大自在，此乃渡生自在，观音菩萨就是这么样自在的啊。又能以无畏施于众生，解脱一切诸苦。观世音菩萨要为众生施一切无畏，救一切苦难，一切病症都能救，解脱一切苦难，但是要解脱苦难必须与观世音菩萨心心相照，我前面已经说了，必须行持修得好，祂才能解脱你。由于真实不虚，名实施自在，实实在在的施舍自在，观音菩萨就是这样，所以说呢，叫做观自在。

菩萨二字，常被世人所误解，误认作土地、城隍、泰山石，或坛神等鬼神之类，亦有人作妖言惑众邪门巫士为菩萨，亦有社会骗子装神弄鬼，自称观音菩萨附体了，凡信之者实为愚迷之鉴也。你们千万要注意，什么叫菩萨？我们世间上的很多人，包括现在朝山拜佛的这些迷信居士婆婆，有一部份啊，我不是在全部诽谤他们，事实如此，就认为菩萨就是土地老爷啊、城隍啊、泰山石啊、或者是鬼神啦，还有人妖言惑众的，颤兮兮菩萨，尤其是邛崃、大邑一带，甚为至多，自称什么齐天大圣、七仙姑、观音老母，这简直是胡说八道！那是出神弄鬼，不是菩萨啊。亦有社会骗子，装神弄鬼称观音菩萨的，就说是观音附体啰，呵哟，一弄起来以后，又在唱什么观花婆之类的，那些是迷信的，是社会不能容忍的骗子。真正的菩萨是慈悲无量的，对待教弟子来说，那是无私的，不想剥夺弟子半点财产和经济，而他只想他的学生好，因为菩提萨埵的道理，下面我会给你们解释。所以我们不能信那些迷信的叫菩萨，他们没有资格称菩萨。

其实菩萨二字当作梵语「菩提萨埵」，菩提是觉悟之意。什么叫菩提？觉悟叫菩提。什么叫觉悟？察见般若的道理叫觉悟，六识五蕴空寂无相，无相之相，得其妙有，叫做觉悟，找到自己的妙明真心而不着其所找，就叫觉悟。萨埵是有情，有情就是有情识、有生命的一切，不管是人、是虫、是其他的众生，扁毛或圆毛，或者看得到、看不到，胎卵湿化等等，有情识就叫有情，简称众生。《成唯识论述记》：「梵云萨埵，此言有情识故。」萨埵就是有情识的众生，就叫萨埵，觉悟呢就叫菩提，菩提萨埵，就是觉悟了的圣者，愿意帮助一切有情识的众生解脱，就叫菩萨，没有半点迷信观点的。此指萨埵即是一切有生命情识的生物和人的总称，你们好好听啊，

这里指的萨埵是一切有生命的、有情识的生物或者是人，它们的总称，合之一句乃觉有情，合起来称为觉有情，即以佛说之法去教化渡脱众生。菩萨就是菩提萨埵的简称，凡称菩萨者即是指发大乘心，修大乘法，其愿均建立于自觉觉他，以菩提心为务。你说菩萨好不简单啊？自觉觉他，以菩提心、以渡脱众生为一切任务的才是菩萨呵！菩萨是真伟大，不能是普通人称菩萨啊。故菩萨二字并非小乘罗汉、辟支佛所能有资格享受的称誉，连罗汉都没有资格享受这个称誉。罗汉辟支佛自己解脱、自己成就，证得一个六通，唉呀就敢称菩萨？那个算老几哟！菩萨要渡一切众生，所以就不是什么小乘罗汉、辟支佛享受的，什么天人，神仙啊，鬼神啊，他们沾不上边呵，切记不能称菩萨两个字。

根据觉有情三字，当作菩萨修行起用，有三要解释，就当作菩萨修行起用的，有三种要解释。第一约自利释，虽然依佛之教，修行得解脱生死，分证深浅不一之如来觉道，但照常有无明未尽。就是说菩萨啊，虽然依照佛的教义，修行得到解脱生死了，他们是分证的深浅不一之解脱觉道，比如说菩萨有干慧地菩萨、初地、二地、三地、四地、五地、六地、七地、八地、九地、十地、等觉、妙觉，这么一些菩萨等级，但是他们呢，功夫有深浅、鉴地有高低，不统一的，所以才称为分证，就各有所获的证境，证到深浅不一的解脱的觉道，就是说走向如来的这么一个觉道，但照常无明未尽，他们同样有无明。什么叫无明，后面也有专门解释，也就是说，无所明了、昏沉颠倒的境界，有时候偶尔无明尘沙发作，所以菩萨有习气的，我跟你们讲啊。他们就不是彻底、不是一点点习气都没有了，菩萨们还有一些分证不同的毛病。第二约利他释，以种种

形，多异方便，游于诸有情中，随机行化，分渡一切所迷众生。就是说菩萨在利他方面，化身成各种形象，是多异方便，用各种不同的佛法和方便法门，以不同的场合，游于诸有情中，就是走到各种众生的群体当中去，随机行化，根据不同众生的境界、水平、地位，以与他们相应的境界来约束到他们，或者变成高他们一等，这样子来教他们。分渡一切所迷众生，就是采取不同的方法，分别开，该怎么样渡的，都以善巧的办法，总之以应众生的机口为原则，去渡他们，去渡这些迷倒的众生。第三约两利释，菩萨是两利释，一是自利，一是利他。那么，由于菩萨还未彻底圆满三身、四智，未证达无上菩提，就是说菩萨没有圆满三身四智的，没有证得无上菩提，不能住入与佛无二无别之大圆觉境，就是说他们不能像佛一样，住在佛的境界、平等的境界当中，故依佛之法，上行无上觉道，他们还要照佛的方法去争取无上的觉道，依照佛的方法去修，救渡、求得彻底圆满无上菩提，他们是要求彻底圆满、自修达到和佛一样的境界、无上的菩提成就，菩提就是至高无上的佛境啊。在自修行持中，又当依一切有情为自修之行。

这里特别注意，菩萨为啥要渡脱众生，我曾经也给同学们解释过，是两种原因，一种是众生皆是我们的六道父母，所以我们要慈悲他们，要行四无量的境界。但是更重要的是，菩萨必须要以渡众生来修自己的行，渡了众生，这个才养成慈悲的圆觉之地，所以说渡众生，为众生传法、讲经等等方便法门，总之，渡脱一切众生，就是他们自己修行，菩萨的修行是这样修，他们不是坐在那儿呆痴痴的禅修学法练功的，他们要以渡脱众生、以有情为自修之行，依傍于众生修自己的行，这就是菩萨啊，因此下化一切众生为务，下呢，这里指的下不是指朝底下看，就是矮一等

的当中来看，众生矮祂一等，就称为下化，以渡脱一切众生为任务，故称之觉有情，所以菩萨才叫做觉有情。

此观世音菩萨亦称大士、开士、法王子、等妙觉、摩诃萨，摩诃萨是最大的菩萨，就是等于佛的菩萨了，那么，也就是佛了，因此就是说观自在王如来，祂这个菩萨是特殊菩萨，先听清楚，不是什么无明未尽的菩萨，观世音菩萨是无明已尽，是圆满觉地的菩萨，是名为菩萨，实者乃佛，观音菩萨是这样的如来。古德云：「菩萨六度齐修，万行繁与，不违本愿。」菩萨以什么法而修？是六度齐修，也就是布施、持戒、精进、忍辱、禅定、智慧，每一样都不缺的去修，万行繁与，不违本愿，整天忙碌得不得了，但从来不违背心愿。以渡众生为一切任务，以慈悲为一切根本，在自觉觉他的争取道路当中，奋取渡脱一切众生。绝不可能像我们有些众生学法，弄着弄着又迁流到世法上去了，这样子不但不是菩萨，罗汉都不是，凡是犯了这方面毛病的弟子们要深深地忏悔，否则最后堕落无量。要学菩萨的行为，普渡众生，不舍尘劳，而做佛事。在世俗尘劳之中，无论多辛苦，都要作佛事，要以佛事为主，宁可损己专为利生，把自己舍了，都要利益众生，刀山火海代生而受，刀山火海苦难都可以代众生去受，这才是菩萨。故于渡生之际，常发心者，我不入地狱谁入地狱。菩萨好了不起，宁愿替众生去堕地狱，把众生换出来，这样的境界，所以，地藏王菩萨的愿力最大，祂说：「地狱不空，我誓不成佛！」地狱没有空，我都不成佛。祂是释迦牟尼佛的弟子，神通第一，结果，韦驮菩萨是释迦牟尼佛的总护法，后来都成了地藏王菩萨的护法，地藏王菩萨后来又不要祂，把祂开除了。为什么要开除祂？祂不听话，就把祂

开除了。原因何在呢？我这里要讲个故事给你们听了，大家不要误会了。就是地藏王菩萨，祂的肉身，现在就在中国的九华山。当时在古代啊，有位状元公就去参观九华山，去了以后啊，就听说是地藏王菩萨的肉身，他就不相信这是肉身，就喊取针来，针取来以后，他就锥了一下，他说看肉身流不流血，结果一锥了以后，血就流出来了，嗨呀。地藏王菩萨等韦驮菩萨的神识回来了以后，祂就给韦驮菩萨说：「你护的什么法呵？你看一个众生都把我锥出血了的嘛。」其实祂是教育韦驮菩萨，别说锥出血，你把头给祂砍了祂都无所谓的，真正的菩萨是。因为呀，佛说过，刺佛身出血、刺阿罗汉身出血、杀父逼母等等，都属于阐提，阐提是念阿弥陀佛都不能升极乐世界的，当时韦驮菩萨就想到这家伙是阐提，胆敢刺菩萨身出血，必须诛之！所以就用慧眼一看，这个状元公已经走了二十多华里路远了。状元公他有权力啊，前呼后拥的呵，但韦驮菩萨就将祂的金刚杵抛在空中，降下来，当时就把这个状元公打成肉泥。当然，从因果来说，他也遭了恶报嘛。但尽管是如此，一打成肉泥以后，地藏王菩萨就看到了，「嗨呀，你呀，你简直是在胡闹啊！」就说韦驮菩萨：「哪个叫你弄死他嘛？我是告诉你，要你以后在护法的时候注意。我并不是叫你去杀害他啊！你既然是这样子，算了算了，开除开除。」就把韦驮菩萨给开除了，就称为开单，开单以后就赶到另外一个地方去了。那么，这个九华山呢，临时就没有护法了，就把天上的王灵官——道家的护法，看守南天门的，就招到九华山去了。因此现在九华山啊，供的护法呢，泥巴塑的，就不是韦驮，是灵官仙君护法，在中国的庙宇这是独一无二的。这是一个典故在这儿。所以菩萨啊是很不简单的，发心是非常大的。当然，说到「我不入地狱谁入地狱」，就随

便讲了一段地藏王菩萨的境界给你们听，现在法说正谛。

常在苦趣救渡众生，菩萨就是。此举圣人、罗汉、天人焉能比之，鬼神邪说焉沾皮毛也，就是说鬼神邪教怎么能比得过呢？边都沾不上，因此你们现在想来大概知道菩萨的这个称号了吧？菩萨没有半点迷信的影子啊，你们千万不要误解了啊。

在这里，给大家讲一讲，我们今天讲的佛法，虽然说菩萨要普渡众生，但你们自己没有修好、没有学好，自己还没有达到觉悟之地，没有证般若，不要去给人家乱讲。你们由于皈依了佛门，皈依了，我今天才给你们讲佛法的，你们是四众弟子嘛，属于佛教徒，但我们只能做一个遵纪守法的好佛教徒，自己好好的自修自己的行为，慈悲利益大众，这才是佛教徒应该做的。

现在我们正式开始上课说法。今天要讲的课就是「行深般若波罗密多时。」

（此处有观世音菩萨说法的声音：「阿诗得嗡」）

上题讲的是「观自在菩萨」这么几个字，现在讲的是「行深般若波罗密多时」。行即行为，为三业之具体行动，即是一切现象的生起之活动。这里告诉了我们，行啊，就是我们的所有一切行为，也就是众生的行为。行就是具体一切举动，无论是心业上的举动或我们身体上的举动等等，都叫做行，吃饭、穿衣、做事、思考问题，现在你们眼睁睁地看着你们的经书，这些也叫做一种行的举动。为，是指世间之一切有为法，那么具体去做，则是为。以行去做一切事情，乃为行为。那么，行为到底是一个什么东西？就是我们平常的三业，三业即是身、口、意。身就是身

体之一切行动、一切举动；口就是语言之由口而发出，嘴里面所发出来的一切声响，包括气出之响，都叫做语；意，上一节课已经再三对意识有所阐明，就是凡夫的分别心，那么说庸俗一点，就是大家的思想，能主宰我们活动的这个东西，这个思想，就叫意。那么，身、口、意这三个东西所发出来的一切所谓世间法上的凡夫之举动，无论大小，一意一识，就称为行为。

同学们知道了「行为」以后，我还要告诉大家，这里打一个插题进来，身、口、意三业要相应于世尊所说的法，凡是释迦牟尼世尊所讲的法，翻译正确的，我们的身、口、意照着去做了，这就叫瑜伽（音：且），用我们四川人的话来说，就叫瑜伽（音：加），那么，标准的就叫瑜伽（音：且），翻译。瑜伽就是身、口、意与诸佛菩萨之行动统一相应，相应于诸佛之一切教义，就叫瑜伽，学密法的同学就知道这个问题，无论你们是什么教，宁玛、噶举、萨迦、格鲁，都是瑜伽教徒。所以瑜伽啊，它不是什么气功，现在社会上把它作为气功二字来解释，这是最大的错误，因为它是身、口、意相应于诸佛菩萨的一切教论，即为瑜伽。

好，接着讲正题。圣人凡夫均有其行，圣者之行，而依佛之教化，为利有情起行。这里指的圣者呢，就是佛菩萨了，或者是证果的圣人了，那么他们所发出来的行为啊，就是依照一切诸佛菩萨的教论去具体怎样渡众生，符合佛菩萨的标准而起用的行为，这就是行。他们所做出来的一切都是为了利益一切有情识的众生的举动，为众生超脱的行动，是这么一种行为。凡夫首执于我，认妄为真，被轮回所缚，落于烦恼生死起行。相对而言的就是谈到凡夫了，凡夫的行又是怎么样起的？主要是认妄为真，把自己的眼耳鼻舌身意、把自己的五蕴所产生的一切分别心、执着

于世法的等等，就当成自己的菩提心了，就以这么一种心境去对待世间上的所有一切。看到电视非常好看，他的眼睛就看去，心识就分析，分析高兴了他还会笑，所以就被外境所迁，就跃动情识。因此啊，凡夫的起行是认妄为真，认妄为真谛之心，作妄行之举，因此，凡夫跟圣人的差别是很大的。我为了大家容易听懂一些，我准备尽量地用摆龙门阵的这个语言来给大家讲。

此解行即观世音菩萨因地用耳根功夫，反观自性清净平等之法行。这里呢，就给大家说明了，我们现在解行啊，是观世音菩萨，祂在因地当中，用耳根的功夫啊，所谓因地呀，就是还没有种出行的时候，才刚刚启动因境、刚刚发心动因那个时候，然后所用耳根功夫，观音菩萨的成就，是全凭祂的耳朵，耳根的闻识，予以不分别而达到的证境。这里就是说，是观世音菩萨在因地的时候，用耳根功夫，就是没有成圣人的时候，用耳根功夫啊，反观自性清净平等之法行。那么，祂用耳根的功夫呢，不是向外驰求、用眼耳鼻舌身意六根、用色声香味触法五蕴去对待世间上的一切，而是祂把眼耳鼻舌身意这个六根和色声香味触法予以不执着，达到的一种反观自性的境界，也就是说啊，不用妄想心回转过来，用自己的观照般若得实相般若的境界。再把它说通俗，你们很容易懂得，就是说把妄想全部停下来，心也不动，身也不动，三业俱不动，而沉静了无一物，不思善不思恶，由耳根功夫平等观照，谁是我们的本来面目？

这个意思就是说，善恶俱无的时候啊，所有一切没有，在这么一种境界上，唯独耳根功夫平等观照，所有一切声音出现，但从来不去注意哪一个声音是啥、哪一个声音是啥，比如说外面汽车声音在响、广播声音在响，人在闹、鞭炮声在响、脚步声在走、自行车铃铛声、警察在那儿训

人，同时都在响，但是祂的思想当中啊从来没有去分：呵，那个警察在训某某某了。如果一用警察在训某某某，马上就没有汽车声了，马上就没有打铃铛声了。因为人的思想、意识，凡夫意识只能执着一种东西，着上去一样的时候他就不晓得另一样。观音菩萨祂是平等的，所有声音都没有分别，但是所有声音都存在，不是寂灭啊，这个时候啊就是祂的耳根的观功，回光返照的功夫，观音菩萨主要以这个成就的境界，观三千大千世界一切声音平等。

在我们佛菩萨当中，成就境界甚多，是不是说我们以后学佛就要这样子去观音呢？这是只针对观世音菩萨，过去的古佛、佛菩萨当中，还有采取种种方法成就的，有观水的，去看水而得定境成就的；有观太阳的，早上很早爬起来，太阳从东方升起来的时候，观太阳而断掉妄念得成就。释迦世尊于菩提树下见到星星，自悟自性，就是观星星。那么，观的东西太多了，禅宗里头还有很多，比如说问「念佛是谁」，我曾经给你们讲过的，「谁在念佛」，那么他就想这个「念佛是谁，谁在念佛」，结果念佛是谁永远也找不到的，但是由于自己用心去一找，这一下自然而然的，时间久了，妄想就断了，就断在那个上面，因为他没有东西可找，问他念佛是谁，他只想念佛是谁，所以他着急了，就只想念佛是谁、念佛是谁，这个问题到底是咋的，就这样去一考虑，本来就没有问题给他考虑，因此他的妄想就要断。为什么要断？他想到念佛是谁，他就不可能去想「我家里的孩子还没有吃饭」，「我要去做生意」，你懂到没有啊？所以说他就没有第二个念头掺进来，实际上就把他收拾在一个念头上了，万念归一念，一念如如不动归无相，自然就进入无相境界。因此啊，观音菩萨采取观音菩萨的方法，各人采取各人的方法，那么在禅宗里面他们的

方法又有不同。

以前啊还有打机锋、问禅机的，我在这里讲一个譬喻给你们听啊。江西马祖是非常厉害的，禅宗里头的祖师，那么，在古有二称，江西马祖和湖南石头。石头希迁，他的肉身现在在日本陈列的。是一九四九年以前，遇到一个日本的牙科医生，就把这尊肉身偷走了，偷走以后，在七五年的时候被发觉了，发觉了以后，日本人就把这个肉身啊，从仓库里面转运出来，就把他供奉在日本的总持寺。后来啊，全世界都知道了这件事情，这就是石头希迁。石头希迁也是十二岁悟道，闻声即悟道。那么，江西马祖手下的徒弟，有一个是吓成就的，你们该没有听说过吧？你们说这个佛法深不深沉？人家说佛法要念佛、要念咒、要诵经，为什么吓都吓得成就呢？他的徒弟来问他，走到他的面前以后，江西马祖是二话不说，就把他盯住，那个弟子就走上来了，刚刚走上去说：「请问师父，我来求法。」江西马祖大吼一声：「你放肆！」「啪」一巴掌，一吓，那个徒弟一惊之下，万念俱无，马上自性现前，回光返照，一下就成就了。哎，你说，为啥我们现在有些弟子对佛性、对明心见性、对般若都有所了解了，为啥又不能一下子就像他那样成就呢？世尊有早训，说得非常清楚，现在是末法时期，末法不是说魔、魔主持，不是这么一个意思，就是说法是末尾时期，法有宏法像法和末法，就是说法快要转运了，现在称为末法时期。那么，在末法时期的众生，明心见性以后，还得要进一步的修学圆明内证、定慧功夫，然后才能发神通的，所以性质有所不同。那大吼一声惊吓就成就了，那就是佛法，那就是言语道断、心行寂灭的佛法。所以，学佛法，不是哪一个咒语念两句就能解脱的，最多只能说是消除你们的业力。也不是

说藏密伟大，禅宗不伟大，净土最差。其实都一样，应机即大，所以我不是哪一宗，我只认佛教，一切宗都好，都平等。

我上一次给你们讲的课当中，就是关于参禅打坐。比如谈到扬州高旻寺这个问题，本来我不准备给同学们讲，但这里面很多同学还不知道，所以我就暂时给同学们作一个简要的开示，就证明佛法除了回光返照、耳根平等，像观世音菩萨那样，另外还有无量法门。那么，同时你们要挖出佛法的真理来：佛法是不迷信的，从来没有什么鬼神之论这么一个道理，它是科学的，是我们每个人、每位同学和宇宙之间的共同真谛，都是统一的，只能说是你们的眼耳鼻舌身意整天串联在一起，而受五蕴——色受想行识对色声香味触法这样子产生紧紧的围困，处于凡俗境界之中变成了众生，如果说把前面所讲的这几条全部放下来，它自然寂灭的话，空性就现前了。禅宗的道理、采取的办法是，先让你看到它、认识它，才进一步去抓功夫用它；净土的道理呢是先用念佛的办法，只观佛像或闻佛声，这样子使你把心收在佛的声音上，或者是收在佛的形象上，久而久之，自然杂念就不能掺入，进入念佛三昧的境界；那么，华严宗的道理就采取修观，修十六观等等方法，比如说修弥陀周观，这些办法都是，先让你观世尊释迦牟尼的眉间白毫，就是眉间有个白毫，当然，它有具体的方法的，还有咒语的，观了以后，然后就观祂的眼睛如四大海，眼睛观出来了再观头，头观出来了再观身，这样一步一步的让佛全体出现，和盘托出，这就是华严法界观，说穿了还是定力、人的意念，只有一意之清净念，没有二念的。曾经我有个学生，他已经修到很高的功夫，那么，有一天，他就来问我，他说：「我的定境现在已经达到不动念了。」我随

口就问了他一条，我说：「你看到我面前这张写字台，你看到它的时候，你有什么觉受？」他就告诉我，他说：「这个写字台啊，我看到它了以后，就是它了。」我说：「你看到它，就是它，那么你此时你的感觉它是一个什么形象？」他说：「它就是一个写字台的形象。」我就笑了一下，我说，你去继续用功。他说，我这个定力，我告诉了上师，请你要给我开示，我这个是什么定。我说你没有定，你在骗我。为什么？因为他没有定的。后来我在一次讲法当中，有一个学生，我就谈到这里的时候，就叫他定住一物，这个学生就有定境了，他一下就问我了，他说：「上师，不对，你说叫我定住那个物，我把那个物定住，它就没有了嘛。」嗨呀，我就晓得他有点名堂了。那么我就进一步考，确实他有些初基，但不彻透。我这里啊，要给同学们好好举个例，真正的空寂、住入本性、本体的时候，你盯着我这个拳头，它如果说是一个拳头的话，你就糟了，你还是意念在分别，不存在是一个拳头的，当你盯着它的时候，你马上就会想到，呵，指拇，还有缝隙，上师还有一件白衣服穿在里头的……马上你就要成分别心，你成了分别心，就等于跟你打牌、掷骰、算帐、吃饭、穿衣没有差别的，等于没有用功。那么，你盯着它以后，顿然就感觉到开头是拳头，一下就神了，没有分别心，此时不思前、不思后，自然的不思，与此同时，你根本没有拳头概念。所以当你真正的意归一念以后啊，什么都没有了，如果你意归一念还有一个拳头，就证明你还在分析。正如我平常叫你们修观的时候、修止观，那么止观的前行就是要你观一个球，球上一朵光。经常有同学来汇报，就说我已经能在止观上入定了。我就问他：「你观止观入定的时候是什么觉受？」他就说：「我就看到那个光，光、光、光，还在闪光。」（笑）他说：

「有时候它要闪动，还要变大，一会儿又没有了，没有以后，又看到一盘模糊。」他全部在分析，懂了没有啊？他全部在用他的思想分析啊、分析啊，他哪里在入定呵！他没有入定。真正的你能观到那个光以后，如如不动，光自然消失，境智圆融，根本就没有什么境，此时也没有什么智，智境不二。而尔时下座以后问你，你的体会是整个法身如虚空的境界，修观只是导你入路的前行而已。所以说在佛法上，要想搞点投机啊、想到我这样一说上师再传给我点啥，绝不可能。嘿，你会说，今天这样一讲我懂了，我改天就像这样说了。随便反问你一个啥，就把你考倒了，我跟你说，你不要想把我骗到。我今天给你们讲这个佛法，老实告诉你们，你们在经藏上都不容易学到的，仅仅是这几句话，对定力、对你们的真实的认识是会有相当大的作用。

扬州高旻寺啊，他们的用功方法就跟金山寺是迥然不同的。金山寺要念阿弥陀佛，甚至于以前啊还要给你搞点坐香，那个坐香厉害哟，必须人人要坐双跏趺，所谓双跏趺就是双盘腿，哪个坐不了双盘腿就不要想在那儿挂单。有一位法师，我现在就不告诉他的名字了，因为说了对这个法师不好。他就去了金山寺，去了以后，他们的知客师马上就请他来坐香。他呢就再三跟知客师说，他说：「师父啊，我不能坐香啊。」知客师就说：「人人的制度，坐不了香就不挂单。」结果没有办法就去坐，嗨呀，他脚扳上去啊真是痛得不得了，马上汗流满面，就只有下来，五分钟都没有就下来了，就只有被赶出山门。他是一个法师啊，他是一个证果证道的法师，但是脚盘不起。回家以后就跟他弟子说：「我要练腿。」然后就马上弄个石缸，石缸里头放上座垫，烧上滚开水，他就坐进去，就跟弟子先约法三章：「你们这个水一定要是什么温度给我掺进来，我一盘

上去以后，任何人不得给我解绳子，把我捆牢，我喊爹、喊妈、喊佛你们都不能解开，你们要喂我的饭，多久喂一顿，等三天才能取我的绳子。」他就为这个我执之见啊，追求非要把腿盘起来不可。结果嗨呀绑上去就开始痛，痛得不得了，绑得来结结实实的，这下子坐了有十多分钟，不行了，简直啊，叫唤啊：「唉呀，我受不了啦。」他就说：「算了算了，你们给师父解开，看来我没有这个功夫。」那些徒弟假装没有听到，从面前走过去走过来的。哎呀，他真是喊死都不给他开，结果弄了两个多小时，昏死在里头，脸青了又白，又休克，还是没有人解。最后，两个多小时以后就好了，麻木了，就不痛了，一天两天就过去了，三天过去了，嗨呀三天过去了，把绳子解开，他整个腿的骨头由于温水泡的就愈来愈弯，这一下脚轻轻一盘一搭就上来了，一搭就上来了。他的定力很好的啊，但是他的定力还没有到光明空寂之定，所以他不能镇痛的。但这下他又到金山寺去了。他就自己做了一对香，比金山寺的香稍微矮这么一点点，就是矮三、四毫米的样子。他去了以后，就请师父，他说我来挂单，那么金山寺的师父就说好好好，那个知客师马上就来陪同他，金山寺那个师父呢就把香拿来点起，他就说：「师父啊，请你原谅我吧，我呢年纪大了，确实不能坐，你就让我用一个稍微短一点点的香吧。」对方就说好好好好，管他的，就用你的香、你的香，就把他的香点燃。他的这个香啊非常厉害，他是经过铜水铁磨，然后用檀香，有一种专门的易燃剂，叫做伶俐香草做成的，有多厉害呢？这个香点燃后要燃七天七夜！他就把它点燃了，就插在炉子里头，这下子他们就上去坐了。那个知客师呢，他当然经常陪坐香的，厉害哟，一般说一柱香的时间要坐三个小时那个香才燃得完，不像我们现在的短香，这么长的。这

一下一点燃以后就糟了的嘛，那个知客师估计到三个小时完了，睁开眼睛一看，嗨呀吓得目瞪口呆，看那个香只走了一点点。他想到：「嗨呀，管他的，跟你俩拼了。」然后就照常把脚盘上去，一直坐到晚上，知客师简直撑不住了，全身骨头都麻木，然后睁开眼睛看，香只燃了这一点点，嗨呀晓得上当了，马上悄悄爬起来跑了的嘛，这个知客师。知客师这一跑，他不管，他就照常坐，一直坐到第二天、三天，整个寺庙全部轰动，说来了圣僧，说这个圣僧可了不起，然后就马上准备怎样来迎接这个圣僧啊，全庙子呢当然就摆大供呵，做大佛事呵，就准备他下座的时间迎接他。果然七天完了，这个佛事开始，迎接他，方丈亲自出来披挂给他接驾，请他下法座，就说的：「你老人家啊是真了不起的圣僧啊，我们现在想请你老人家开示我们金山寺。」他说：「没有任何开示，你们的这个坐香马上取缔。」他说：「你们又没有功夫，又要喊坐香，故弄玄虚，弄得来很多有本事的高僧大德到你们这儿，由于双跏趺不行，就连住宿都找不到。」这下子他们马上就照办，才把金山寺的坐香取缔了。随便讲过来的插题，就说明佛法还是要讲实修，不一定硬是要讲双盘腿。那么，能盘起双腿的当然更好，尤其是瑜伽行者、瑜伽士们，你们特别要注意，念阿弥陀佛的和修其他宗派的呢，这个就无所谓。瑜伽士为什么要打双盘腿？特别是你们将来进入有些高深的修持，进入金刚拳部的时候，没有双盘腿是无法打的，必须要双盘腿。比如说盘起双腿在地下跑啊，你腿都盘不起，你跑啥跑？你只有像这些凡人两只脚跑，比如要盘坐腾空，不会盘双脚就会散掉坐姿，所以这个十分的重要。这是以前的事，现在金山寺也许早已改变制度了。

同时再说说高旻寺，高旻寺和金山寺的差距，金山寺主要是念阿弥陀佛，以净土宗为主，当然佛法还是很高深的。那么高旻寺，它就是直接要我们察见本性、明心见性的道理了，那个地方制度第一，教诫第一。进去以后首先就要签生死文约，不管你哪个去了，就要喊你：首先你怕不怕死？如果要怕死就不准来，守不守我们的规矩？那个地方动辄就这么几个字，叫做「打死人不赔命」，是这么样一回事。为什么要打死？犯了它的原则就要打死，因为他们有一系列的制度，只要你是把原则给它犯了，马上就要把你打死，不管你是任何人，把字约一签，棺材是摆上的。所以每个人进去首先就提心吊胆，因为制度早就规定了的。这个制度首先规定的就是啥呢？就是跑香、站香、坐香、跪香、睡香。所谓香就是点上香，然后让你跑，跑十五分钟，就拼命的这么跑，在跑的当中，有五大板手，提起板子的，板手干啥？专门打人的。你一跑动了以后，他只要瞅到机会，就把那个板子一带，那个双板「啪」就要响一声，那个板一响以后，马上就要站正。只要板一响了，人继续在朝前面跑，马上就要拉来打死，嗨呀不打死都要打得惨得很，所以说任何人都提心吊胆。站香的人就要站着，站上以后如果说是身上在发抖啊，要拉来打，如果说是身上哪里有点痒啊、想去动一下肩膀啊也要拉来打，那板手转去转来看的嘛，个个站着都是呆的，站上以后，眼睛盯到哪里就是哪里，什么眼睛这么看一眼就要糟糕，就要拉来打，朝死里打。哎，不是轻轻打呵，要朝死里打呵。那么，坐香同样如此，坐上去就不准动一下，只要听到板子一响了，歪着坐的就歪着了，根本不要再想挪正一点点，谨防马上就要拉来打死！因此高旻寺啊是十分的严格，同时，只要听到哪个嘴巴在动，看到你的嘴巴在动了，或者念到咒了、念到

佛了，嗨呀，那不得了，问你弄啥？你说我念的是佛，阿弥陀佛。好，念阿弥陀佛，你把我们的禅堂弄脏了。念阿弥陀佛还跟你说是肮脏的。你把我们的禅堂弄脏了，现在马上罚你把禅堂扫干净。念阿弥陀佛例外，不打，就要扫禅堂。有一个瑜伽士，功夫非常好，那段时间是夏天里头，嗨呀他坐来招架不住了，但他的内功啊、各方面都好，他咒语厉害，他马上就差遣护法圣神：「快点把帘子给我挂起来。」那个护法圣神就开始把那个帘子「呜呜」的就卷起来，后头一起卷起来了，嗨呀这一下五大板手看到了就冲上来，冲上来看他没有动，一动不动的，马上五大板手就冒火了：「这个胆大的咒师，嗯，如果是密宗的来的，就请赶快给我爬出去！」他吓惨了，规规矩矩地马上起来，就快跑了，就走了的嘛。没有打他，也不敢打他，因为他那种情况特殊，他的护法厉害嘛，但是同样要惩罚，赶出去，是不买你的账的，没有让你免掉的，就有这么严格。为什么要这么严格？包括他们吃水，那么从东边端到西边，全部是满杯，哪个滴一点在地下要拉来打死。吃饭这些同样是满碗，吃不完剩下，只要稍微听到你筷子把碗碰响一声，都要拉来打死。所以说整个昼夜六时无一时不在紧张之中，而且它那个紧张啊是万分紧张，随时注意，端水都谨防遭打。一坐凳了，坐稳了以后马上就谨防遭打，嗨呀一天到晚人就是这样子的，因此那个意念啊不允许你有半分半秒开小差的时候，在这种情况，又不告诉你是什么事，自然而然的，妄念就要断，妄念断了自然就要空寂，本性这个东西怪得很，只要一空寂他就认得到，他就会一下体会起这个前无念、后无念的境界，嗨，这是不生不死的我的嘛！所以说扬州高旻寺啊每一年都有大成就的，而且每隔七天都有破参出来的，你说好厉害？当然这个制度现在已经没有了。高旻寺过

去出了好多高僧大德呵，全国第一是数它，虚云老法师是高旻寺的，圣钦老和尚是高旻寺的五大板手之一，月霞、无住这些都是，那么你想，虚云老法师就用它那一套出来以后，又教化好多弟子了？成就的，现在的意昭老和尚、宽净法师，还有水果师——广钦老法师都是他的徒弟，他们都是高旻派的。又不念一声咒语，就搞些这些东西，就竟然进入佛法，你们说佛法迷不迷信？是不是迷信？（众同学答：不是！）是科学的，佛法是非常伟大的科学，这是人生与宇宙的真谛。但是说到这里还得告诉你们，虽然方法如此、道理如此，那个还是要讲因缘的，你没有因缘，你去了同样不能悟参，往昔之中有种子的才行。因为最近我们发觉了一个问题，比如说，意昭老和尚、宽净法师也好，水果法师也好，你查查他们的背景嘛，他们才不是普通人的，每个都不是。理虽如此，行的等持还得自己自证，所以说学佛法行是不可缺少的，行是必须要的，行坚才能果正。那么对我们来说，必须要有方法，我们学佛法有具体的方法来教，这里只能说从理论上懂得是怎么一回事。

观世音菩萨反观自性，观世界一切众生的声音，又是什么意思呢？现在我不说，可能同学们都会体会到了，祂去观一切声音平等的时候，祂就不可能把意识注意到哪一个声音上，不注意到哪一个声音，意识就不落于世相，不落世相，自然就是空境，自然就是法身境。但这也是理论的道理，具体你们要去做，也得重新修行。那么观世音菩萨的这个「观」啊就是反观自性的观，反观自性平等，此法行即是无执诸法之行。我刚才说了嘛，无执诸法之行，就是说执就是落于某一处、抓住就叫执，执着，我这样就是把它执到，丢下去就叫放，那么执不等于是手在执，是意念

执。就是说，祂反观自性以后呢，就不执着所有一切的行，就不管你什么东西，只要是有为法的，都不执着，无为法的法都不执。这种行为啊是不见到一切法空的，为什么说不见诸法皆空？刚才给同学们已经阐述了，我想这一点，有悟性的同学也会悟到了，观一切声音平等并不是观一切声音没有，或者死了休克了，而是没有把意识放在哪一个声音上，是这么一种境界啊，这种境界即是无人相、无我相、无寿者相、无众生相、无男女相的境界嘛！你说有人相，有人相的话就要意识落在那个人才有人相嘛，有男有女，要意识分嘛，哦，他是男的，她是女的。如果闭着眼睛，同学们，我试问你们一件事情：你闭着眼睛，我喊一个人来摸你脑壳一下，你晓不晓得他是男女呢？是你眼睛看到他，意识分别出来了：哦，女的摸的；哦，男的摸的。你如果不分别，尽管有人摸你，你还是不晓得，要晓得除非是有天眼的人，当然这个是题外话呵。

此行不见诸法皆空，祂不见空，也不见诸法不空，但祂也不见其不空。为什么不见不空？因为祂如果专门落在空上，已经又是意识，或者空寂渺无，那就落于顽空，就是外道的境界，所以祂不见诸法不空。见一切如幻化，祂见到一切如幻化，不执着，你走你的，过你的，如幻化，如电视屏影，视而有而非实有。就好像我们看的电视机一样，看到的时候它有的，实际上里头都是幻化的，假的、没有的。视而有，那确实有呵，电视机现在好说明问题哦，打枪、打炮真是凶险，杀人放火，但是呢，确实是幻影的嘛，那里头，虚构的嘛。《大般若经》说：「菩萨摩诃萨。行般若波罗密多时。不见菩萨。不见菩萨字。不见般若波罗密。不见我行般若波罗密。亦不见我不行般若波罗密。」《大般若经》已经讲了，就是说菩萨摩诃萨，就是菩萨和菩萨王、大菩萨

在行般若波罗密的时候，祂们在行般若智慧而渡生时，不见菩萨，祂们的概念根本没有菩萨的，不见菩萨字，更没有菩萨的名相，不见般若波罗密，也没有般若的这个概念，不见我行般若波罗密，也从来没有概念祂要去做一件什么事情、做一件功德事，也不见我不行般若波罗密，但是反转过来，又不是专门空寂得来不知自己在做佛事，但又不是知自己在做佛事，万法都处于般若智照的中观见中，在做一切佛事。这里同学们听起来是非常吃力的，这个中观见本来可以给你们阐述，因为中观的书籍很多，但是一两句话我给你们说不清楚，那么总的一句，就处在中观之道。大家今后可以从这个方面去证悟，或从它空之见去了谛。

诚以修行之要，首须遗尽闻思诸慧，彻悟真空，由无所得、无分别故，无行无不行，是名为行，是名为行深般若波罗密多。为了说明修行之要呢，那么首先必须要找到般若境界，而住于般若境界呢，必须首先遗尽闻思修学。为什么要遗尽、把它抛掉完？闻就是我们所听到的一切法，你们现在不要遗尽啊，现在遗尽就听不懂了。遗尽就是说在用功当中啊，功用之中，根本不要想到上师怎么教我的，我现在照着这样做，哦，上师这儿教的又有点不同了，结果一堂课拿给你打妄想分析完。因此古人啊又有这么一句说法：「凡多经释之词，多为文字所障。」要遭文字障，听多了以后，用功的时候就：「嗯这条是啥，嗯那条是啥。」我们这方面的同学多得很，经常这样来问我，看些书就跑来了，当然我指的是有点功夫的呵：「唉呀，上师，昨天晚上出现什么，我就晓得它是咋的，要怎样怎样成办。」遭文字障了，所以要遗尽闻思修学，因此六祖才说得出「不思善、不思恶」的境界，从来是「不思不想不寻伺，无依无靠作自然」，就是六祖的功夫方

法，不思，不专门去思，思就是寻根追底称为思，想就是提念当前意识而为想，不思不想，不寻伺。学佛法的人，众弟子们在此，我给同学们说，你们这儿里头大部份都爱寻伺，去找本性、找空的味道，这叫寻伺，寻伺就寻不到的嘛，那个妄想就是它把你挡住的，你怎么用得它呢？你搁下来以后就出现，你去找空，找空就背起娃娃去找娃娃，那娃娃永远也找不着，因此叫「不思不想不寻伺，无依无靠作自然」，意识任何地方都不依靠，你自自然然就是了，管它是不是功呵、佛呵、法呵，不管，所以高旻寺学佛法的这个方法啊与众不同的原因就是根本不跟你说什么破不破参，就这样收拾你。因为要说破参就完了，要说找本性就完了，一说找本性，你马上就开始了：嗯，空一下，刚才空了，嗯，这个滋味正是空。结果啥空呢？意识思想正在动，不是空，晓不晓得哟？所以就不给你说穿，那么你说：「上师啊，这一下你可把我们害深了，你这一下说穿了，我们永远就完了。」不，我今天教的学生是学者，你们在座的学生不是那种禅和子，你们要从理论上攻克佛法的境界，要让你们当菩萨摩诃萨，所以说就必须要从理论上明白，然后直取般若的境界，所以今天就说穿了，说穿了比不说穿更厉害，说穿了，你们懂得那个滋味了以后，就随时用起功来进步更快，但要注意不可用意去求真，也不可以断妄，不要执着真与妄，如如而无所住。所以要遣尽闻思修学，思也不要，听来的也不要。

那么「诸慧」包括一切散慧，全部遣尽完，剩般若真空之慧而剩而不剩，处于这么一种境界啊，彻悟真空。这个时候自然彻悟，一下明白，由无所得、无分别故，无行无不行，此时就可以没有一样东西可得，就是说得不到我们自己的本来面目，没有得的，因为有得就只有意识才晓得

它得的什么，把意识搁下它当然就无得，无所得。无分别故，思想自然没有分别，无行无不行，就行深般若，那么无行无不行，自己修行也不需要去故意雕琢修行，但是实质上也就是修行，无行无不行，是名为行，这才是真正的行，真正的行持，是名为行深般若波罗密多，这个才叫做行深般若波罗密多，至于般若波罗密多，前面经题上专讲了，这里不讲。

深者，即有浅者，深浅皆对比而言。那么「行深」呢，这里要讲一个深，有深呢就有浅，如果没有浅呢就不晓得有深，没有深呢同时也就不晓得有浅，这就是相对论。如《大智度论》中说：「如人入海。有始入者。有尽其源底者。深浅虽异皆名为入。」《大智度论》说啊，就是这个深与浅的道理呢，就相当于我们下海底一样，有的人呢就一直走到底，从开始走到最终，走彻底。有的人呢走走的就觉得哎哟，海底还不好走的，太恐怖了，冷飕飕的，还有珊瑚石刮到我，等等异相，还有金鱼、鲨鱼、诸多事相，那么中途就不想再走了。有尽其源底者，就是说彻底走透。深浅虽不同，但是都叫做入，就入进去，哪怕你走很少一点也叫做入。佛和菩萨同样是这个道理。那么菩萨罗汉为什么分那么多层次？就是走得深的呢就入得深，佛呢就彻底把一个大海都走完了，就是这样的啊。「佛则穷尽其底，菩萨未断诸烦恼习，势力少故，不能深入。」此指深即是深入法相之底。这里呢就告诉我们了，佛才走到了底的，菩萨是没有走到底的。走海底，这是一个譬喻，此指深即是深入法相之底，实际上所谓的深，深什么东西呢？法相平等，本无深浅之别，而指的是深入法相的底，那么这个底没有差别是指它的圆满以后没有差别，在中间阶段是有差别的。菩萨呢未曾断烦恼习，同学们好好听啊，凡是菩萨都没有断烦恼习的啊，习有

轻有重，菩萨固然是圣者，当然比罗汉高明得多了，但是有烦恼习，还有生死变异之苦厄，所以你们一定要懂得这个道理。菩萨是特意来的，有意来渡众生而转世为人，是来还夙债等等。因此我们懂得了菩萨的道理以后啊，就归根结底还得要证到佛的境界、佛的道理。法相既然是平等，本无差别，但由于众生根器大小之差，皆累生业力所致，是累生累劫的业力所致，才造成了差距，故障盖智慧光明，自成深浅之别。什么造成了深浅之别的？是同学们和所有一切有生命的、有情的众生的业力的深浅差距，业力深浅的差别而造成的差别，不是法性的差别。智鉴有深浅，因此在智慧上的鉴地就有深有浅，观照自然深浅见理，故德行证境均有差别。由于自己的观照功夫的深浅和听讲解的受用深浅，包括你们在座所听讲解的受用，能得深得浅啊，都是你们往昔之中的业力的差别。但我们修行不管它什么差别，就是得要深入底源，走到底。

圆测的《心经赞》说：「深有二种。」一者即行深，以无分别智，内证二空离诸分别，无能所行为行相，故曰行深。圆测在《心经赞》当中啊，他就告诉了我们，有两种是深，第一种呢就叫做行深。是没有分别智的，在智上不产生分别，就境与智啊，我前两天给你们讲的啊，内证二空，离诸分别。什么叫内证二空？就是离开能空、所空的道理，无能所行以为行相，故曰行深。没有能所行的，就是说能空之境没有，所空之境也没有，这就叫行深。《大品》曰不见行、不见不行。《大品》告诉了我们，说不见其行，也不见不行，那么行刚才已经讲了，是三业方面的关系，但也不见不行，是名菩萨行深般若，这就是菩萨行深般若了。二者是境深。上面讲了一者，那么现在来看二者，行深过了就是境深，它是属于二空理。离有无相，就是离有和无之间的这个

差别，绝诸戏论，无分别智。断绝一切有为之世相戏论，无分别智，不产生分别智。证此深者故曰境深。证到这一步深境啊，那么它就叫境深。

是知般若之体，有两条约教：一、深；二、浅。浅者名人空般若。那么这两者呢就是有深和浅之说，浅呢就叫人空般若，破除我执，但见于空不见不空。这个人空般若啊，它主要是追求断除我执，就是把我的所有一切执见断除，就进入人我空的境界。它的境界是但见于空，不见不空。就是说一空下来就空了，什么都没有了，又不知道妙有的作用，真空即是妙有，就弄不懂了，所以就只晓得从定中入手而证空、证神通、证变化，就不知道妙有即是空，这个境界是为声闻、缘觉、菩萨三乘所同修。都要经过这个路线的，声闻和缘觉都是罗汉啊。同修故，亦名共般若。共般若，就相当于我们曾经说到法里面有共法与不共法，不共法就单独上师传，共法就可以两三个人、甚至于很多个人一起学，这就叫共法。那么般若也有共般若，这个人空般若就叫共般若。此慧现前，但证偏真，故名为浅。就是说这个智慧一现前的话，就证到了偏真，这个真不是正真，不是中道之真，叫做偏真，同样是真谛，但这个真谛不中庸、不端正，不是正宗，但同样本事大得很的，因此呢就称为浅。

深者名法空般若，既破我执，又破法执，不但见空又见不空。就是说行深般若到深者这个程度啊，是法空般若，此时就破掉了我执，同时破掉了法执。法执和我执前两天也给同学们阐述过，我是指人我，法是指一切诸法和我们所修持的一切法，「法如筏喻者」的道理，这里也不细谈。不但见空，又见不空，就是说证到这个境界以后啊，不但见到空的道理，同时又见到不空的

道理，空有无碍、空有不二、空有圆融的境界，真空即是妙有，妙有呈现真空，妙有非有，是幻相所成，真空非空呈现妙有，就是空有不二的一种境界。

尽破三惑，永断二死。证到这个境界以后，就可以尽破三惑了。三惑即是凡夫之边见、邪见，由见思而引起的一切分别，说穿了就是我们的一切惑业。断三惑，彻底证破以后，生死即能了脱。三惑同时还说明了有一个问题，叫什么问题呢？就是无始无明的尘沙惑，这是其一之惑，菩萨在教化众生的时候，不能得到无量的法门，因为他们由于自己的修持关系、菩萨的等级关系，所以很多法还不懂，很多都已经是菩萨了，还是跋山涉水去学法，因为还不够圆满，还有很多法不知道，不能得到无量法门，为此而惑业阻挡。同时呢，菩萨的这个不圆满，他们的烦恼无明还没有尽，无明惑同时要障他们的中道，就是要把中观之正见挡住，中观正见也是有深浅的，因此第三惑就是无明惑，同样要挡他们，这就是菩萨所存在的缺陷。那么如果说是证到了不但见空，又见不空的境界以后，达到般若的妙有真空不二圆融之理的话，自然就会尽破三惑，永断二死，生死皆断，证入诸法的第一义谛，般若圆融的空道，如来正法。为菩萨所独修，非权教三乘所共故。这个是不共般若了，这个道理是菩萨自己所修的。此慧若显，能证菩提，故名为深。只要这种智慧一显现，就能证到菩提，所以它叫深，因此观世音菩萨叫行深，不是行浅，道理就在这里。当然，祂是佛转世再来，情况更不同了。

若证不共般若，不但深透无虚，深入了明，进取不停，此解为一门深入，入一妄而无分别，则无有一妄，顿然六根平等无住，故对之外境，五蕴而不起用。就是说啊，如果证不共般若啊，

不但深透无虚，就是说深透到般若的境界、彻见自性光明以后啊，真正见识了般若，那么它是实在的，不是虚的，不是萌芽状态的。深入了明，进取不止，在这方面还要进一步深入，了明，了解不明白的东西，让它明白。进取，就是修自己的一切行为，不止的进取，不只是观照，还要修其他的行来辅助。此解为一门深入，入一妄而无分别，一门深入下去，刚才前面就已经讲过了，一妄而无分别，就是观到一个东西，它本身是一个妄，但是于这个东西上不起分别心，自然就无一妄，因此就没有分别，则无有一妄，一妄都没有了，顿然六根平等无住，故对之外境五蕴而不起用。当同学们好好去体会，你们一妄而无分别的时候，此时的眼耳鼻舌身意都没有用了。那么眼耳鼻舌身意不用是被动的，就是它们自己被动不能起用。外境活动，但同样不能牵引你的眼耳鼻舌身意，这是六根不能起用，而不是给你说的是六根不想起用，是不能起用，不是不想，不想么你还可以用，不能就是说进入般若境界，它自己起不了用的时候就对了，这就是真功夫了。不能起用，因此，六根自然平等。此时，对着外境啊，五蕴同样就不起用了，眼耳鼻舌身意平等不起用以后，色受想行识同样就不起用，色受想行识即是五蕴，色受想行识不起用，色声香味触同样就不起用，就感染不了你，因此外境就不能牵动。所有众生修法达到如此地步的心境，就是不能牵动的自性心境。

关键是怎样来修行，让我们的六根、五蕴平等而不起用。为什么要个「平等」二字？平等实际上就是无分别的意思，比如说我们在座这么多同学，互相调眼一看，就各人能背出各人的名字来，但是如果调眼这样一晃啊，人都在的话，那么我们不存分别，就说不出哪个、哪个、哪个、

哪个，要存分别，才能说得出，哦，伍建平、运生过了才是少林、唐大姐，为什么？这就是由于我的眼睛观了，看了你的样子，以前摄在意地中的种子，摄到过，伍建平，我这个学生，就是他的样子。那么，反转过来，我的心识才开始分别，一下把你认出来，眼接进去，心识开始分别，认出来。此时就不是圣者了，就是凡夫了，因为眼根和心识开始在起用了。刚才说是六根平等，我就举个例给你听呵。眼耳鼻舌身意，假设我要闻气味，鼻子闻气味，耳朵听声音，身贪着触受，眼耳鼻舌，舌头尝味道，我就不可能又来分别你们，懂了没有啊？它们都平等了以后，那么自然就没有分别的这个刹那的机会，没有刹那的机会，自然就没有妄心的。尤为是意识，是阿赖耶之心王所摄，所以它一停动而不用啊，其他的问题就都解决了。因此才说，对着外境以后啊，五蕴而不起用，不是说要你把外境丢开不用，是对着外境五蕴不起用，色受想行识起不了作用，无分别见，应无着处，这就是圣人的境界。即深入妙智圆明真心，这个时候就称得上深入妙智圆明真心了。

般若乃三德之一。众生本来具备自性法身德，即般若德之真智，以观照般若修行其自性之德，依法行持，即可得实相般若解脱德之用。就是般若啊，它是三德之一，德就是我们的证德啊。众生本来是具备自性的法身德，是自己具备的，即般若德之真智，也就是说，自性法身德就是般若的德了，真正的智，众生自己具备的。以观照般若修行其自性之德，那么必须还得依观照般若去把它挖出来，用这个工具，观照彻见，彻底挖出来。依法行持，依世尊所教导的佛法的方法去行持，即可得实相般若解脱德之用，然后就自然得到了实相般若的解脱德了。那么这个解脱

德，空、空、无、无、有、有，有空无不二，人们就吓倒了，是不是就成一个痴呆儿呵？不是的，因为你们没有进入这个境界啊就不知道，没有这个境界，一切智慧、一切神通都不可能发出来的。我们的地藏王菩萨，当年仅仅是一个罗汉，祂就以般若智照，顿显神通，从娑婆世界伸手到四禅天上去取东西，你说有好高？这个用还了得呀？本事多大啊？来去自如。但是必须要建立在这个般若德上，因此，这里就说，即可得实相般若解脱德之用，解脱德要用的啊，不用我们学佛来干啥？还比不过我们现在在世界上妻恩子爱的玩还安逸些，所以学佛解脱以后是更加自由，而不是空得来什么都没有了。凡夫境界才是被束缚的，圣人境界是超脱、自由化的，随心所欲，任运自在，全是一片乐境，凡人不能解决的问题，他能马上就办到，这里要给同学们补充的几句啊。因此要得解脱德之用，这个用字就说明了这个问题。

行深般若，即以具体行动方法，深入观照般若，照见实相般若，以真智照真理，一直取向无上菩提妙道。行深般若是怎样一个办法呢？就是以具体的行动方法深入观照般若，具体行动方法，就是要修我们的行。菩萨六度齐修，不可偏废，勤修戒定慧，然后还要修另外的不共之法义，依《解脱大手印》入修更是最高最快捷的法，照见实相般若，以真智照真理，一直取向无上菩提，就以真实的智慧照真理，一直就取向无上菩提妙道。什么叫无上菩提妙道？释迦牟尼佛证的就是无上菩提妙道，就是最高、没有再能凌驾于它之上的菩提法义的妙道。

真理如所发电，就等于是我们所发的电一样，这个是打的譬喻了啊，实质存在，它是实实在在存在的。真智呢就好比是我们的电灯泡一样，现在照到我们的，智啊必须要依理，然后才能生

光。独一分存，是如违理操作，则不生光。如果说把电和灯泡两个，线剪断，各自分开，专用电不能产生光，专用灯泡也不能产生光，因此要灯泡依于电，智要依于理，它们结合起来才能生光，独一分存不能生光，如违理操作则不生光。为什么是违理操作啊？你把它拿在高压线上去，「啪」一下电灯泡就烧燃了，生什么光呢？违理操作不能生光。还有，你接电，只接了一个阴电（负极），你又不把阳电（正极）接上，同样不生光，邻线接了，火线不接不生光，烂灯泡拿去也不生光，断了线，是一个好灯泡，也不生光，开关没有安装好，线路哪里有问题的，接触不良，也不生光，所以说这完全是科学，必须相依互得，缺一不可。佛法的理、智也就是这么一个道理，必须依行入法，才能产生除障智慧之光明，故理、智相依不可分割，理跟智啊是互相依存的，不能分割的。灯光强照则生大用，即以大智照空五蕴，空而不空实相现前之理也。这里指的这个般若智照啊，如果说是强烈的智照现前，就能将我们的五蕴，色受想行识照空，空了以后，又不见其空，因此实相现前，实相现前而无现前之执，就不能有现前的执着，就是这么一个道理啊。

波罗密者，具到彼岸之意，此指到彼岸，即由生死烦恼诸苦之轮回此地，到得解脱生死之彼岸。行深般若则以真智契真理，智光合一，六根相对六尘之境，如青山对之浮云，不生爱着，六尘不染，诸苦不沾，自无所造业苦，于此自当解脱生死此岸，渡入涅盘彼岸。波罗密呢，上面已经作了解释了，大概就是说明到彼岸之意，此指的彼岸，同学们也晓得了，是由生死烦恼的这个人世间，转到解脱轮回的佛国彼岸，渡入那么一种圣境界吧。那么我们行深般若呢，就以真智去

契真理，去契合真理，然后让智慧的光、智光，智与光芒，相合无二，这个时候证到了这个境界以后，就是万念俱空而无一念，不落其空、空有不二，在这么一种境界上，就是六根相对六尘的境界，眼耳鼻舌身意对色声香味触法，不生爱着。到过深山就看得到，山上那个浮云啊，从我们的面前跑过去、绕过来的，在峨嵋山都能见到，但是青山从来不生爱着，因为它无情识啊。但我不是要你们无情识，就是要把情识彻底空灭而证般若智，证到这个智以后，自然就不生爱着了，六尘不染，诸苦不沾，此时的一切苦难、一切烦恼、一切业力、一切善因和恶因就不能沾染你们了，自无所造业苦，同时造的业苦也没有了，就是所造业啊，我们做一件事，就要造一件业，因此那些伤生害命的人啊，你们千万要听上师的话，不要去干了，伤生害命的事不干，同样就不可能去干杀人放火的事情，这个是非常重要的啊。今天我就明确给你们讲，你们如果连不去伤生害命都做不到，心中哪里还有众生哦！说内心话，佛菩萨要施加一点功力给你，哎，这是一句外行话啊，但事实如此，那么哪个护法圣神要来保护你，你都还要伤生，他保你干啥？他帮你造孽吗？他可以说看到你啊跑都跑不及，赶快跑开藏起来，因为他很怕他帮了你的忙就连累了他，懂不懂啊？尤其是事业护法，未断烦恼，还是凡夫，他要考虑自己的前途利益的。所以，伤生的同学，伤生是不行的。有个同学曾经向我提出他要开火锅店，我想不对，一旦这个事情做了，就会出严重问题的。所以说啊，绝不能伤生！千记注意、千记注意啊。你伤了生了，不但护法不帮你，同时你们再想一想，你们成了菩萨，你那个功力好大，想伤多少生，就有多少生伤，那还得了啊？不是所有跟你有点点仇气的，你又有神通，你又看得到他，你就要去报仇的嘛。因此啊，

首先杀生要把它戒掉，五戒都特别值得重视、注意的啊！如果做好了，自然就得到加持了，得到了加持，一切苦就不染不沾了，就无造业的苦了，在这个时候，自然会在佛菩萨的加被之下，就能解脱、到达彼岸、渡入涅盘。

讲到多字，那么多呢是定，前面讲了的，定有八定。总之一句称为如如不动，于有相上也是如如不动，定一个东西，不分别也是如如不动，平等观照，也叫定。梵语谓之三昧，又云三摩。此指多者呢，乃是观音菩萨从闻思修果入三摩地之圆通大定。就是说啊，观音菩萨，在修法当中，从闻来的、思来的、具体去修的，所证到的果当中，入进了三摩地的圆通大定，这是最圆满彻底的一种定境。时即时间，过去、现在、未来，年、月、日一切有为法之成住坏空，随其生类相应而立，短至一刹那、长至多数劫，皆为凡夫分别起时。那么这里的「时」字呢就指的是时间，时间就表的是过去、现在和未来，就是说以前的，我们现在坐在这儿，以前的时间和现在，当前我们这个时间以及未来还没有来的时间，乃至于代表着年月日一切有为法的成住坏空，有为法就是世间上凡见得到的、听得到的、意识得到的、起心动念所有一切思议能所做出的具体形象和想像得到的意识境界，这些时都在转变运幻无常之中，但它们都会住入成住坏空。存在而实在所住入，但必然坏，最后空寂，就是无常性的。随其生类相应而立，它要随众生相应而立的。这个时间啊，我们人的时间，比如说现在看到是一天，在众生当中，有的就是一年，比如说细菌，有些细菌生长时间只有几十分钟就死了，它又马上产生它的后代，很快很快它就死了。那么我们跟天人比就更糟糕了，才一会儿，他们说两、三句话的时间，「呀、呀」一说，我们的一天就过

了，所以时间是分类而立的，相对而立，把它说穿了，还是他们的分别心起的，短至一刹那，长至多数劫，皆为凡夫分别起时。那么短呢，一刹那，长呢多数劫，都是凡夫的分别心产生出来的时间，时间的概念是从这里来的。刹那不用说了，就是一瞬，那么所谓的一瞬呢，在印度有刹那树，用它的叶子一千片重叠起，一刀砍下去，刹声一拉，那么一片叶子断的时间就叫一刹那，一片叶子断的时间，千分之一，就称一刹那，就那么短。长至很多劫，劫，前几天讲过了，大劫、小劫，就是这么一个时间的概念，都是凡夫分别起出来的时间。心动住时，心动的时候啊，就是说意识动的时候，就有时间存在。心止无时，意识停的时间，这里指的心是凡夫心识啊，凡夫心识，这里的心不是菩提妙心的心了，心止的时候就没有时间的，故于平等舍住，则入第一义谛，实无有时。于平等舍，万法平等当中而住的话，自然就入第一义谛，般若的道理，证入法相真空、证入我们真正的如来藏心，就是法身境界，住入法身境界，就住入我们自己的本来面目嘛。那么就根本不存在有时间这个概念了，时也就没有了。今天是为了开悟众生，藉假名、譬喻，然后立一个时间出来给大家说，这是诠立于在座同学们的心理立出来，也是诠立于众生的心理而立出来的，诠立于你们的境界和你们的水平，然后立出来，你们才容易听懂。《瑜伽师地论》说：「有为法上。前后分位。假立时分。不相应行蕴所摄。」就《瑜伽师地论》这部书啊，说得很清楚了，在有为法上，前后分位，有为法有前后分位，同学们在此坐着也叫有为法，你看嘛，前面、后头分开的，有先来后至的，实际上没有前后的位置的。假立时分，同时时间也立出来了，我们几点钟讲课要讲完，假立时分。不相应行蕴所摄，那么就是五蕴之所摄的行蕴所摄的境界，是不

相应的，五蕴皆空就根本没有这个时的，所以它是不相应行蕴空境之所摄，故以说时而实无时。说了时间，但实质上在法性真空当中，把它讲简单点，是没有时间的，法性真空没有时间的。

为什么口口声声说时啊、法性真空啊？我告诉你们，同学们啊，我就是要你们住入你们的法性真空，观音菩萨就是要你们住入法性真空，当然，我跟观世音菩萨一个观点，诸佛的观点我都是赞成的，我们必须要住入法性真空。言时则违反了摄行蕴之谛，如果说有时的话，就违反摄行蕴的谛了，因为要摄行蕴的谛，就必须把时间排掉。此讲时者，即指观世音菩萨所用功夫已进入定慧平等之时，在这里的时就是观音菩萨用功夫得到了定慧平等了。这个时候，前两天就说过，定多慧少就要愚痴，那么慧多定少就要狂禅，所以这个时，是观音菩萨当时住入定慧平等的时间，就是理体之用啊达到不二的境界，观听圆明，观与听都是不二的境界，你说是观，又是听，你说是听，又是观，非观非听，此中境界称为圆明境界。如如自在，在这里就是说没有障碍而起一切用的时候，是指的观世音菩萨啊。

照见五蕴皆空。

「五蕴」即是「五阴」的意思。前面说了很多五蕴了，那么此时才给大家讲什么叫做五蕴，希望同学们把五蕴听了还要结合前面的道理来融会贯通，印照我此时此刻所讲的道理，才能真正懂得。就是说五蕴呢，已经说明是五阴。蕴者是积聚之意，这里指的蕴就是积聚，也叫「蕴(wen)」，就看哪一个地方的口音啊，我们就说它「五蕴」，它是积聚。阴者盖覆之意，此指众生

之一切，物质之体和意识分别，即由五法积聚成身。这里指的它是积聚盖覆啊，那么是指的什么积聚盖覆？就是我们同学们、那些没有悟道的和一些普通初入门的以及明白了体性真义、法相道理但还不透彻的，同是如此，指众生之一切物质之体和意识分别即由五蕴、五法积聚成身的，就是由色受想行识积聚，组合成的一个身体，这样组合起来的。实则乃积聚一切尘劳生死烦恼诸苦业果。实际上积聚的啥？你的身体吗？是积聚的你们的一切尘劳、生死烦恼、一切苦。在座的同学们好好回忆，是不是一切苦？哪个是幸福啊？快乐的时间也是苦的时候。五蕴不空，故生死不了。因此五蕴空不了，把这个身体空不了，生死就不了。从物质方面讲，是地、水、火、风、空，那么识呢，是灵知心识，现在是讲五蕴，五蕴是具体起用觉受，被套住的一种锁链，五蕴不空，生死就了不到了。什么叫了？了就是解脱，就不再生、不再死，就叫了。

由是当知照见五蕴之本来面目全属空体，无体可得，方为妙智无着之照。这里指的是照见五蕴皆空，那么，由这个道理，我们就应该想到要了生死啊，就必须要把五蕴照空，照到五蕴即是空体，那么这个空体当中又没有空体所要得，要得就要动意念，一动意念又落入凡夫盖，落入五蕴相对论境之中，如果是照空五蕴以后，自然就是一种妙智无着之照了，妙智即是般若，就达到般若的照用。

譬喻如：日光遍照大地黑暗之意，般若的智照就像太阳，遍照大地的黑暗。能照之智慧是无分别之智，能照的智慧啊，我们所能产生的般若智照的智慧，它是不应该有分别的。因为有分别就要落入意识，落入意识就马上又是普通凡人了。所照之境界是诸法空相，所照的境界呢，我们

能照的智慧用去照所照的境界，是诸法的空相。能所二照一味之体，它们两个是一味之体，如果它们两个你又把它分开，又是分别心，所以它叫一味之体，无有分别，能照是空，所照也是空，故五蕴皆空。能照跟所照都空了，五蕴自然就空，我跟你们说，不管它几蕴，照空一蕴，它都要空下来。般若智照是与世间智慧分析不同的，要好生注意，不要弄成思想考虑去了，般若智照是跟世间的智慧、分析问题是不同的啊。世间智具有真假、辨别，长短、虚实之分别。它来辨别真假、色彩、大小、长短、虚实、高矮、胖瘦、丑恶，因人而论，它就要分析这些，哎，心地善不善良，嗯，面相还长得善，哪个长得恶些，这家伙是坏人，哎某人是好人，就是世间智慧分别出来的。般若智照它不来这一套的，它是要把这些丢完、丢开的。因此世间智慧自然就产生种种分别，而般若智是无分别之照见，它是没有分别的，这个照见，不存在分别照见。由无分别，则属实相，没有分别，它自然就产生实相，就是实相境，没有分别，因此般若智就要变成实相境，实相境亦是般若智，境智互用。

实相非相，故无所得。因为实相它也没有一个相的，实相非相，如果实相有个具体形象，又是你的意识分别出来的，马上又是世间分别，所以实相非相，所以就没有所得的。

由是之故，不见而见，就是不见当中的见，了悟法界一切诸法，有为无为，诸法皆空，此时自然就了悟了法界的所有一切诸法。我们讲了多少次了，不再重复了，有为无为，有为法和无为法。何为无为法？无为法就是真空般若实相。诸法皆空，一切法，管它法也好，人我也好，一切都自然进入一种空寂无相的佛境，没有一可见的相而见其相。在此要给同学们提醒，就是说没有

一可见的相是不是就空空茫茫的、多快乐、广大无边的那个样子呢？这样一说就错了，根本没有什么「样子」二字！也没有空空荡荡、广大无边这个概念，有那个概念又是有个相了嘛，广大无边本身就是相，因此它是不见而见，在不见当中的这种见，见而不着，也就不见而见。

了悟法界一切诸法，有为无为，诸法皆空，故无一可见之相而见其相，即是「照者以达诸法之空」。照呢，目的就是达到诸法的空，「见者以证实相之有」。小心混淆了啊，同学们。见者呢要得实相的有，刚才说没有，马上又说有了，那么这里的有就属于真空之中的妙有，对万物不成分别之有，是这个有。空有无着之照，是名照见。就是说空与有不执着的这种照呢，就叫照见，空有无分，空有无着，空有圆融而不执，就是叫照见。凡夫妄见五蕴实有，凡夫，是色受想行识都认为是实在的，你看同学们现在坐着，觉得脚又冷啦，又觉得麻啦，腰又坐胀啦，这就是受蕴开始产生作用。怎样产生作用呢？你的分别心就去体验它，受蕴接收到就分别心去体验。哎，你说，上师，不是，它真是坐着恼火嘛，有点不舒服，好想站起来伸伸腰了嘛。不对，你们仔细体会，我刚才说这句话，你是一阵阵的感受到你哪里不舒服的，不是一直感受到的，对不对嘛？因为你们听得话来就忘了，没有对它存分别的时候就把它忘得一干二净，根本就不晓得。那么有时候，偶尔之间又感受到了呢？你想不得，想就是执着，越想越觉得不舒服，是要动一下哦，这就叫执着，就是五蕴在起用。因此，凡夫妄见五蕴而实有，圣者以般若照见五蕴本来面目而属空。圣者是般若照见的，五蕴本来面目属空。是以无上智观照后，方知是空的。怎样空的呢？以无上智慧观照以后才晓得是空的。

又，照即般若妙智之观照，见即实相圆明真心之悟见，亦为照见不二之理，故此之照见并非众生六识起用之妄照，亦非处境迁识之妄见。佛书上再三重迭于语句，都是为了开悟大家一个道理，阐述用不同的方法支分段解，都是为了摄受在座的同学们和所有其他众生啊，所以这里的道理，翻去覆来的，越翻得多，你们越容易懂得其中之理。就是说，照呢就是般若妙智的观照，般若的妙智起着观照作用。见即实相圆明真心之悟见，就是以实相境，达到圆明境界而产生法性真空之理的悟见，悟就是开悟的道理而所见识的，亦为照见不二之理，就是说，照与见这两个东西都是一回事，一体的，互融的，甚至于连一体都不体，是这么一种境界。故此之照见并非众生六识起用之妄照，不是用你们的眼耳鼻舌身意去起用的妄照。这个妄照就叫世间凡夫分析问题，就叫做考虑问题。亦非处境迁识之妄见，不是当场处的环境牵动你们意识的妄见，不是说这个意思，就相当于我们现在外面处境迁识，刚才窗子「砰」、「砰」、「砰」，就牵动意识，就想说哪个在弄窗子，我们产生的这个境界就叫处境迁识，凡夫妄见。那么般若智照里头这些东西就空寂无二了。

五蕴于此经中所解，即是多生累劫，为积聚盖覆，众生本具真性，起虚妄幻化之障盖，障盖其本来面目，致使真性埋于五蕴身中，执蕴为体。好好听啊，这个地方，同学们稍不慎重，你们听不懂的啊，因为这个道理已经比较高深的了。就是说五蕴在我们这个经中说真谛所解释啊，就是专对这《心经》而言，就是说，同学们和其他众生啊，五蕴是多生累劫，为积聚盖覆众生本具真性，起虚妄幻化之障盖，那么种了诸因的业力，产生了虚妄的幻化的境界，它就覆障盖蔽了我

们本来面目。但是，此本来面目呢，与此同时是相共并存，所以称为多生累劫、无始以来，没有一个具体时间的。先有本性还是先有五蕴呢？就不是这个道理了，同时都是无始以来的，由于五蕴把我们障盖到，致使真性埋于五蕴身中，执蕴为体。这样子一障盖以后，就把我们的本性埋没了，就执蕴为体，自然执着了五蕴成体了。

凡一切众生，若能起般若智照，照空五蕴，而于不执其照，证得实相真如，即知个个皆具与佛无异之佛性，若执于五蕴之迷，则不识其本来面目也。就是说啊，一切众生，如果能起般若的智照，以观照般若体贴于文字般若之境，然后展现实相般若之智，自然就能照空五蕴，那么，到此以后，就不执着这个照，不要执着这个照，正如「菩萨不见菩萨字，也不见般若之照」，就这个道理。就是一个什么意思呢？不执着的意思。证得实相真如以后啊，马上就会明白跟佛的本性是没有差别的，你们就是如来，你们的本事一切具备，跟释迦世尊完全一样，只能说是障盖了的，障盖住了的，它们两个是没有差距的。不是上师今天在这儿赞扬你们，或者是奉承两句，你们高兴得来就把书顶在头上啊？这是极大的错误。这里没有迷信，这里是说明本性个个就是如来，这是真谛中的实相，而不带任何赞扬，上师今天说你瘟啦、你不行啦、你这样子的弟子根本没有本性啦、你的本性降两级啊，这样子的上师是荒唐的，本性永远也降不下去。正如定海腾空飞行被我一顿臭骂然后就掉下来了一样的，他还说：「上师啊，你把功夫给我灭啦！」我说：「你香港电视剧看多了，功夫给你废了。」不是那么一个道理啊。佛性明白以后，如来世尊都给你废不到的，这是自证自悟的境界，人人具有的体性，人生与宇宙的真谛法相，哪个废得了啊？这并

不是初入圣境的功夫。因此佛为众生说法称为开示，那么上师今天为你们说法，是代表着诸佛，尽其惭愧之力而给同学们作一些惭愧之开示，就是这个意思。开示，开示你们从智慧里头明白了，然后上师再教你们一定具体的方法，尽量地去掌握，逐步逐步即能得到解脱，这就是我非常真实的内心话了。因此，明白了以后，就知道众生本性跟佛两个没有差别。若执于五蕴之迷，则不识其本来面目。如果说执色受想行识的话，就见不到本来面目。说到最后，色受想行识到底是怎么一回事，我下面要讲的啊。

五蕴者，色受想行识。色是众生世界之一切色法，即四大之体，情器二界诸有相者起碍之障。所谓起碍之障者，即是有质之碍。如我今所坐之位，与此同时，另一人则不能坐，因我体色相碍其坐位之故。这里就说明什么呢，专讲的是色了，色受想行识，第一就讲色蕴。色呢，就是起碍之障，就是我们所看得到的东西，看到了以后，它就是具体的形象形色。比如我们这个录音机吧，它在我们的眼前摆着是一个色体，那么里头装有一盘磁带，磁带也是一个色体，实在的物质，它就起碍之障了，假如说另外一个人想用它来听另外的音乐就不可能，为什么？里面有一盘磁带，这一盘磁带装在里面的，要把另外一盘磁带放进去，就必须要把先前的它取出来，另外一盘磁带才能放进去。凡是色物之体、色蕴之体，就是实在的、物质性的色体，和心物性意想性的色体，起碍之障。比如说我坐在这个位子上，给同学们开示《心经》道理，另外一位同学想：我也想来说一下，那么你就只能坐在你那儿说了，你要到我这个位置上来说的话，就必须等我离开以后你才能坐上来，因为我现在坐在这个地方的是色相，起碍之障，障到的这个位置你就不能再

进来。归根结底把它说穿了，所谓色就是具体一种东西、一种实在的物体，这就是一种色体，起碍之质障。如我手中现在拿的这本书，书亦复占其当体空间之位，那么就占到这个空间的位了，另一物则不能同位相存，如若相存、单显，其中一物必「无常」转之。就是说，比如这个色物，我们这本书也是一种色蕴、色相，它是具体一种物体，拿在我的手里头的，那么当体空间就被占去了，占的什么空间？就是这个位置，如果这个位置要被另外一种东西占去，要被这个茶盅盖占去，这本书或者是这个茶盅盖，它们两个要单一相存的话，必须这本书要无常转之。所谓无常，就要放下这本书，茶盅盖才到得了这个位置。凡是色物，就是起碍之障质。色呢，就是情器世界的体，是无常有为的质碍，也就是给同学们说啊，凡物是色、色蕴，就是具体的情器之体、有生命的和无生命的一切，我们所能见的具体有体有形的东西，它起障碍的作用，能占去它本身一定的位置的作用的就叫色。今后说什么叫色，你们就晓得了呵。我随便指一样东西，这个属于五蕴中的？你说是色。我指到那个水，你说色。因为它虽然是软的，同样是色体，懂了没有啊？现在大家就明白了，五蕴中的色体啊。那么我们人呢，我们人的身体上、我们的肉，你看，好大的一堆在那儿坐着，我们的衣服还包住，还有你们的地板，这些都是色。

现在讲受，受是接受义。啥叫受呵？受是接受义，为领纳一切虚妄，入世诸相，指众生之六根对六尘时所产生之觉受。色受想行识嘛，第二条讲到受蕴了啊。受蕴就是接受一切、感觉一切，为领纳一切的虚妄，为什么说是虚妄？所有外界的一切现象、所有内因产生的一切现象都是虚妄。入世诸相，指众生之六根对六尘时产生之觉受，那么，众生的六根眼耳鼻舌身意，就要对

色声香味触法，就要对六尘，外六尘就是色声香味触法。你想嘛，眼耳鼻舌身意，眼睛它就要对色，眼睛就要看实在的东西，刚才说的色法，就全部被它看。耳根就要对声尘，尘也叫境，那么耳朵就要听到，听声音，听一切声音，它都是一种尘境关系。这里呢就指众生的六根在对六尘的时候呢产生的觉受，它为什么产生觉受，由于意识一分别，它就产生觉受了。假如声音一大了，或者产生一种异叫之声，就会一下吓倒，或看到一个很凶恶的形象，也会吓倒，看到一个很殊胜的、很庄严的形象，就会感到无限的舒畅和高兴。遇到风一吹啊，零下二十度啊，就冷得发抖，但是温度一适合于身体的时候，就感得到是一种喜悦之受。受啊，就是由于意识分别而身体所接触的一切受纳的感受，就叫受。如冷暖、痛痒、苦乐、悲欢等。这些都是受在接受的啊，这不是光在讲理论，同学们啊，你们要结合到你们想啊，这完全就在说你们自己的、告诉你们，你们自己去体会你们的这个现实，书上是名词，但是实质上就是如此啊。

《俱舍论》卷一中说：「受蕴为三领纳随触。即乐即苦。不苦不乐。」三领纳是指即乐、即苦，另外一个不苦不乐，这就是三领纳。乐受是众生之六根接触到适意觉受。就是说快乐的感受呢，是众生的六根接触到适意的觉受以后而产生一种欲乐的情绪，就是说对他好的东西，只要适意于他了。比如有些同学说：「嗨呀，我好安逸哟，我今天连调两级工资。」他今天回来好高兴，就是他的适意的觉受，这是随便打的譬喻啊。如果说是今天遭批评了，弄得他很恼火，他就会产生苦恼，这就是指的苦受。苦受乃指众生之六根接触到不适意之觉受而产生之反感情绪或痛苦。在座的同学要注意一个问题了，你们这里面有几位同学啊，为什么经常产生反感情绪？这就

是由于你们受蕴未空，以你们的六根，不管眼根也好、耳根也好，总之是你们的六根接触到了不适意的觉受以后，产生的这个反感情绪、痛苦。那么，怎么锻炼？要锻炼自己的受空。不苦不乐乃为舍受，有不苦不乐的这个感觉，那个是中庸之道的境界，就是遇到一种不沾不喜、不苦不乐的境界，不痒不痛的，此指众生六根接触到一种中庸之境，不生苦乐之触意觉受。这种情况也是常时产生的，受蕴，经常有不苦不乐的时候，无所谓的时候，你说高兴又没有高兴，你说苦呢，又没有苦，这就是人啊，经常有这个现象。受，心所所属，受蕴是直接属心所所管的，就是意识所管。

然后就进入想了。色受想，第三想蕴了。想是想像，然后还要分别，如想一电视机，想其整体随想局部，又支分异别部件、色形，故想中即含分别义。我们就搬个电视机来，一下看到以后，然后就开始想像分别。为什么我这儿又说到电视机的问题了，同学们，因为我写这个的时候，我的侧边正有个电视机。我这个人啊，讲佛法喜欢当体看到什么拿什么来打譬喻，看到电视机呢，我就想到众生就是如是观的，就观察了一下，因此我就把它写出来了。想像分别，就等于是想一个电视机，想到它的整体以后啊，然后就随想它的局部，看到它这个荧光屏，看是不是拱起的还是平的，有多大，它能收几个频道，是日本的还是美国的、澳大利亚的，就开始产生分别，因此想是想像还要分别。又支分异别部件，同时还想，嗯，这个是中外组装，我这个电视机是，里面还焊了什么什么铜的，就分别它的部件，很细的，这样叫荧光屏，那样子叫电子管，这个叫扬声器，所有东西就从意识里边开始分别了，同时还看色形，红颜色的，呵没有那个灰黑色

的好看，这个太俗气了，这也就是想，产生出若干种分别。故想中即含分别义，因此想里头就自然有分别。《俱舍论》卷一说：「想蕴谓能取相为体。即能执取青黄、长短、男女、怨亲、苦乐等相。」《俱舍论》卷一当中说的，想蕴呢，它主要是取相为体的，它把这个相取出来，就作为体来观想了，如果从来没有见到过的东西，它不会无中生有的去想的。那么那种无中生有想有没有？有，但是它是有依缘而想，它要先依在某一种缘上，然后随着那个缘再推进去想，这就是世智推想，就容易变成科学家的。他想的这个东西，嗯，这儿再弄个啥，莫如某个机器上的那个零件再安装在这儿上面，不是就可以煮饭了吗？然后他就等等等等想下去了。就我刚才举这个例子啊，就如这位同学他们那个电割机一样的，他就先要依附于一个体，依附于一个氢氧源焊割机，然后想到这个东西火力大，那么煮饭吃又何尝不用它呢？但必须要依附于一个氢氧源焊割机上，他才会推想下去，所以说要取相为体，取了具体的形象作为体。即能执取青黄、长短、宽窄、软硬等等，乃至于在人当中，男的、女的，他跟我是亲人，他是坏蛋，曾经对我不好，这个人对我是最好，苦乐等相，想蕴就来分别这些。想属心所，取心所缘起境界之分别，想是属心所所摄的，属意识所摄，它取心所缘境之分别。

行乃造作迁流义。然后就讲到行了，行蕴，行蕴是专门造作、迁流的。由于思之心所缘境，念念如珠串续运转不断，行是整天在行动，一切观念都在运转行动。行是若干种行哟，不只是身体动叫行，眼行，两边看这都叫行，等等，行是一切动作，迁流不住的，故造作黑白二业。行要专门去造做坏事的业力和做好事的业力，坏事也有因果，好事也有因果，两种都是因果，两种因

果都是要让同学们堕落的，两种因果都要让众生堕落的。做好事就不堕落了？好事同样堕落，起心动念就落入凡夫的嘛，咋不堕落呢？但是做好事是落在善业当中，坏事是落在恶业当中，两种都是业，有业就没有了脱生死。起心动念即是轮回中众生的嘛，只有般若才不堕落嘛，只有进入如来藏心境界才不堕落嘛，因此，黑白二业都要堕落，但是这里补充一句，黑业呢就要堕恶道，白业呢就堕善道，就只是这么样一种形式而已，但是必定是凡夫所为，晓得不？行要造作黑白二业，因果律全部是行所造成的，所缚于轮回之中，只要有行了，因果就把你缚住了，就捆绑住，在轮回里头拴起来，不准出去哦，有一分一意一念都不准走的。

说到行，就举个例给你们听。古代有个禅学家，叫张在喜，非常厉害。那么他呢，禅定功夫好得很，经常一坐就如如不动，空寂无相，法身等虚空，周遍三界，任运自如。有一天，阎王爷呢就查到他的因果年庚簿了。哎，到底是不是阎王爷我不晓得呵，因为我本身对阎王爷也是一种幻觉，凡所有相皆是虚妄啊，我这里只是依这个公案而讲。那么查到他这个簿子呢，就说他的死期明天就到了，马上就派人来捉拿他，就派了黑白无常来。黑白无常一来以后，到他家里头就找不到他。他们那个找不是我们人在找呵，他们是发起鬼通在找，可以看几千里的。看不到就没办法，就回去给阎王汇报。阎王说不行，马上报告天庭，立刻就报告四天王天，由四天王天转到忉利天，这样报上去，乃至于传到玉帝的手中以后啊，玉帝就马上派千里眼和顺风耳观照，就要看。一看以后就说：「上帝呀，这个张在喜没有这个人的，三界里头，三界当中都没有这个人。」同学们，你们慢慢想这个味道，为什么他入了无量光明藏、进入般若、万念俱空的境界，

而以一切世相为真空妙有，处于这种境界就看不到了？你们马上想一想，其实人，什么叫人？什么叫鬼、什么叫死？人的死就是随意识走的，我给你们说啊，是随意识走的啊。有很多愚痴的人说：死了以后就没有魂魄了，什么意识呵？我们这里头有一两位同学，大概都死过一下了吧，他们还是晓得有魂魄的，人死就有魂魄。还有最近，乐启华的丈夫，煤气中毒死了，死了以后，就梦到一个白鹤把他的魂魄啊，叼走了，这下子突然之间，就看到一个人来了，用棒子打下来，把白鹤打倒了以后，才掉下来的，然后他才苏醒的。我就举这个例子给你们听，他这头断气了，那头意识就马上接上了，实际上就是所谓的鬼。了不到，了得到什么啊？你以为人死了精神就散了？没有那么怪的事情，晓得不！是不会散的，我是随便举个例给你们听。佛法当中的道理就是如是，就是如是啊。这个张在喜呢，找不到他，那么到底跑到哪里去了呢？他就入在真空妙有之中去了，无形无相，所以就不属轮回三界的凡因所显，因此就无法找到。那么，在此同时呢，这个无常又再次来了以后，还到他家来，突然之间就想了个办法，干脆问一下土地公，他到底在干啥，因为土地就他们的方神地神嘛，就把土地公召出来。土地公就说：「唉呀，无常大人啊，这个张在喜啊，据我所晓得，整天是专门学佛的，经常打坐参禅，随时一下就没有人了，是不是打坐参禅以后入了一种佛境，你们看不到他？」无常说：「咋办呢？人家阎王老爷要他的嘛。」土地公说：「哎，这个问题我想这样子，这个人最心爱他的一个玉钵，这是皇帝送给他的，他去给皇帝作开示，皇帝当时得到了悟境，所以就送了他这个玉钵。他随时晚上做功之前啊就要燃起香，然后在上面绕一圈，欣赏一番，才开始入定做功，看来他很喜欢它，干脆我派点耗子来，把他这

个玉钵给他打响，看他怎么办。」这一下耗子就派来了，嚯哟，乒乒乓乓就跳呵，在那儿蹦，这下玉钵果然就打响了，打响以后，张在喜一下就从床上出来了，顿然钻出来以后，嚯哟，鸡脚神一步抢前，链子把颈项给他套住，就说：「我的天呐，终于把你拿住！」他说的，「你朝哪里跑，现在阎王正拿你，我们费了好大的神到处找你。」张在喜就笑咪咪的，就说：「你是不是把我放了，让我把这个玉钵处理一下你再拿我，好不好？」其实他开玩笑的，那个是拿不住的啊，我给你们说，你就同样套到他的灵知心识，他的灵知心识又可以入定的啊，所以他不受三界约束的。那你说，当时他坐在床上，为什么看不到他呢？这个无常来拿人的时候，拿的是灵知心识，不是拿的肉体，你们懂我的意思没有啊？不是拿一团肉团。因此这个鸡脚神就说好嘛好嘛，那么你就这样子，你把你的玉钵处理一下吧。张在喜就把那个玉钵拿到说：「玉钵啊、玉钵啊，就是你把我害了啊。」他就抓到「砰——」，就把它摔得稀烂，一狠心就把玉钵打成碎块了，玉钵打碎了，他就对它不产生执爱了，从来好像就没有这个东西，舍了，不要了。嚯哟，这下子，鸡脚神就慌了，看他摔了以后，铁链子就套去了，当然，一下子就套住了，因为他那会儿正是凡夫境界的嘛，一下套到，但刚刚套住的时间，张在喜一下四大皆空，顿时就五蕴、六根平等，就没有人了！他这下摇身现出体来，就站在虚空，就另外化身了，站在虚空就说：「你欲拿张在喜，犹如铁链锁虚空，你的铁链子怎么锁得到我哦？等于拿在空中去套，你套哪个？」然后扬长而去，就走了的嘛。唉呀，这个鸡脚神才赶快回去汇报，汇报给阎王，阎王说：「算了，算了，又解脱了一个。」那么，我这里告诉你们的意思，是什么道理呢？就是说，只要有一念凡夫心识，都要堕

入轮回啊，一念凡夫心识，这是非常重要的啊，同学们，千万要注意啊。一念凡夫心识都脱离不了轮回的，此不单指心行。就是说，不专门指意识的行啊，而且身行亦复如是，包括身体的行动，同样是行蕴所摄，故知凡属身、口、意三业所造的善恶诸业之一切活动，凡起心动念能种因之缘起均属心行。就是说起心动念的缘起呢就属于心行，那么凡是身体之大小举动皆属身行，就是我们的身体所做的一切事情都叫做身行，凡语之出口成声者谓之口行，那么有行则有果，行果业缘嘛，这是跑不脱的，身、口、意都要造行业的。行蕴乃造作诸业之种因，只要是行蕴，只要是身、口、意产生的一切作用，就要造一切业，造业自然就种因了，因种在那儿就必然有果，有因就有果。

为什么说有因就有果？什么叫因？什么叫果？因就是我们所具体去做的时候致使之行迹，比如说种西瓜的时候，我们种一个瓜籽下去就叫种的因。那么讲到微细之处，因即是果，果即是因，讲到粗犷一点呢，就是种瓜的籽的时候，种在地中是因，吃西瓜的时候就是享受果，种黄豆的时候是因，推豆花吃、炒黄豆吃的时候就是吃豆果。那么因果的关系就是说，只要你做了这件事，它就必然有果实，没有做这件事，就没有果实。所以我一贯是反对封建迷信的，什么测字、算命、看相，什么坟山里面有弯弯墓要发达家人，这都是错误，必须相信因果。大量地搞好工作，创造出你们各自所要创造的产品和成果来，那么这个因就种的好因，就会给你给予奖励。那么要讨得你们家里面的人喜欢，让你们来听佛学、哲学、科学的道理，你首先回去种因，你要把家里面的人说好，要劝好，要种一个好因，明天他才会高高兴兴地放你出来，否则，你回去种恶

因：「你咋啦，我不怕你，我去学佛法的。」这下子，他也说：「我不会怕你，我不相信佛法。」这一下闹起来了，麻烦了，谨防像有个同学那样子，把脸都挖烂好几条，就麻烦了嘛，这也就是因果的关系。任何一件事情，起心动念都是因。我为什么说那个封建迷信不可相信、坟山里头的弯弯墓不起作用？我在这方面专门写过一篇文章，里面彻底阐述因果的关系。因果就是科学的关系，做什么得什么，那么你要想发家致富，要想生活幸福，首先行为得端正，首先得开业创果，正当的予以创造产品、经营一切，就会得到你的成果。你说：「不对哟，有时候我们鼓了很大的力，我办垮了的嘛。」这个里头有很多原因，办垮的原因，是由于你种的因当时不对机锋，你或者办迟了，或者人家别人的产品比你好，把你抵消了，或者是你在办这种东西的时候，从中遇到了杂因，遇到了一两个坏人给你搞了破坏，而作了违法的事情，说老实话没有赚钱还是好事，幸好没有把你逮去新源煤矿去劳改。假如说为了发展，你还种了恶因，就是说在大前提下，从中的因果还掺杂了很细微的恶因子进去，那就不行。要整个全盘因都是胜因、殊胜之因，最后才能结好果。这些因是从哪里来的？就是我们的行种下来的，因此不要相信迷信。

我曾经在一本杂志上就告诉过大家这么样一个科学道理，有一个人他说的：「我，我们坟山真是葬得好，确实很不错，肯定要发达一个军长，很了不起的。」我说：「我不说你发达军长了，你不要等着看了，我就告诉你一个科学道理，你都不得发。」坟山能代表什么呢？我说世界人们富贵贫贱，差异甚大，只有汉人爱讲究的是葬地，藏人少数民族还搞天葬、水葬，丢在河里头，拿给老鹰吃，我说他们那个坟山到哪里去找呢？他们同样有王爷、土司，有奴隶。还有西方

人也不相信你这一套鬼把戏，那么同样他们也有富贵贫贱。幸福，幸福要靠勤劳的双手、善良的心，才能创造来的啊，怎么能凭这个迷信就得来呢？凭狡诈、迷信、世智贪着，最后只有走向绝路，人人见不得你。所以说这就是我们修行人特别要注意的，因此，首先就要树立端正的行为，正义的果才会产生，要种好的因，好果才会得来。我举个例给你们听呵，如果你不信，你说你这个小孩子今后要当军长，你就反对因果做一做，你把他交给一批小偷、扒手去培训，不要他读书，一字不识，不给他种读书的因，给他种小偷、扒手的因，到最后非得被人家打残废，乃至于抓起来、审查，就算他的运气好，他硬是高手，从来没有被逮到过一次，但是，他当不了军长、师长，为什么当不了？因为他看不懂文件啊，他一字不识啊，他没有种读书的因，他看不懂文件，甚至于人家拿一个条子来，他批不来，有啥办法呢？这就是佛法的道理，佛法的道理是因果学，你们千万要注意这个问题啊，是一种科学，释迦佛陀没有来这世界之前，这自然规律的科学就存在了，不是迷信学说。这不是佛教创造的，也不是上帝安排的，一切都是众生的因业规律所显。因此，我们的身心语言，一切都是行蕴，行蕴正一切才会正。

最后，我们讲到了五蕴当中的最后一蕴识蕴了。识乃了别诸法，包括有相、无相、无明、有明、尘沙等，了解分别一切诸所缘生之境，即是对一切有为对境之了别作用。除我们所知六识之外，另有第七识末那意、第八识阿赖耶，此八识唯阿赖耶为诸识之总体，又称八识心王。这个意识啊，重要得很，这几蕴全部是受识蕴所指。识乃了别诸法，包括有相、无相、有明、无明、尘沙惑，了解分别一切诸所缘境的作用，就是说啊，意识是对一切现象，物质、精神方面的了解和

分别，好与坏、短与长、红红绿绿蓝蓝白白等等，包括有形象的和没有形象的，它都要去想像，产生分别心的就是它，包括无明的和有明的，而且是若干劫以前所翻制出来的，包括有些怪头怪脑的，比如说尘沙惑里头的有些梦境，连今生从来还没有看到过的都出现，这是尘沙惑的幻觉啊。了解分别一切诸所缘生之境，它对一切因缘和合所产生的景象，就是具体现象进行分别。把它说穿了，就是对我们世间法上所有存在的一切进行分别，而不存在的它还加以想像，乃至于睡梦中出现怪头怪脑的，莫名其妙的，都是自我分别出来的，包括你们在用功、空寂之中出现的现象都是你自己想的，根本没有什么外境。就是了解一切诸所缘生之境，对一切有为对境之了别作用，就要产生这个作用了。然后，除我们所知六识以外，一般的众生只晓得是六识，另外还有第七意识末那意，又称为摩罗意。第八是阿赖耶识，那么这两种意识啊都是普通人不知道的。末那意就是说，第六识都停下来的时候，就要出现第七识末那意，第七意识出现的时候啊，往往就是自己晓得自己在用功，但是又要看到现象，就是所谓的幻觉了，这种幻觉现象来去自如真实，实际上它不是什么幻觉，就是你本身第七意识末那意所显现的，把它说穿了，还是你分别想像出来的，但是这种想像很特殊，它跟第六识的想像不同，第六识的想像是晓得我在想，我想的一个什么就是什么，第七识的想像不是你在想了，它是反转过来的，你不想它而出现，实际上是你想的，你不知道。气功师们不懂什么叫明心见性，只晓得我静下来了，然后把思想放空，或者我观有五色球体，大地之气就采纳在我的身上来，什么气？大地有什么气？一切幻化皆空，实在的东西都是空的，何况那个不实在的气、根本没有的东西？但由于这样一观以后，慢慢慢慢的，久而

久之、久而久之，就相当于扬州高旻寺的佛法的道理、教人参禅明心见性的道理是一样的，又不告诉你，但空性会出现。但气功这个事情不同啊，要告诉你说你练这个功，到一定时候会出现什么能量，因此在这个过程中出现的能量，他们就认为是一种功夫了，嗨呀，我的功能发了，我的外气产生作用了。我把它说穿了，这些气功师真是诳惑于众生。我说句不好听的话就叫做狗屁不通，根本不知道万法由心生的道理！哪里是有什么气呵？这是自己的意识，第六识眼耳鼻舌身意都停息下来以后，第七末那意识出现的一种幻觉。而且这在禅学家是初基幻觉，至于身上产生冷暖、痒痛、或发火，外界产生三头八臂等等等形象，美女妙莲一切现象、大地空无等等，都是意识自己想像的，只要练功，有一定的根基、种子比较好的就会出现。比如说，我们的先铨同学，他就出现了这个现象，由于出现现象，没有人指导他，他就认为是真实的。李旭同学也出现过，在座的啊，我说的是。出现以后，他不知道，就执着，一执着，就顺着境就进去了，一顺进去，他就不认你们这些人的账了，他就说是真实的，所以就容易入魔，就是这个道理。那么，我们明白它以后，凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，见到一切现象不执着，即见如来，才能见如来，才是我们真正的佛性。这是第七意末那意。那么，第八意阿赖耶呢，阿赖耶情况就不同了，那个时候就不只是看到的问题，任运自如，是随心所欲，有时候一念之观，会顿然出现，乃至于它的境界出现，连在座同学们都能看到，甚至于穿墙入壁等等，它都有，就是阿赖耶里面翻出来的一种实用境界，进入神通境，就是八识心王所反映的。但只是神通初境，要进入神通圣境啊，还得阿赖耶都空寂完，才能进入神通圣境。不说你第七意识是自己想的，第八意识都是自己

呈显的，我告诉你们，不是外面的，就你自己的。因此，魔里头最怕的就是五阴魔，五阴魔就是我们自身的魔嘛，自身的魔出现，自己想自己，自己把自己控制住，自己把自己打下去。

在这里，我举一个例给你们听，都是很现实的。大邑县的同学就知道，大邑县有个画家，雷继名雷老师，他呢是跟昌源法师学习的。那么，他有一天在用功的时候，就出现了境界了，就看到一个大花脸，嗨呀，提了一支钢鞭就来了，就跟他说：「你，现在已经得到成就，你马上跟我学佛法，会立刻得到解脱，同时呢，你从明天开始，你就会耍鞭了，你坐上神鞭可以周游列国。」他就听进去了，这一听进去以后，他就开始人家喊怎么打，他就来一个怎么打，嚯哟，打得一个「乒乒乓乓」的，他家雷师母听到以后啊，就赶出来，一看糟了，倒在地上了，遍地是血，他拿了一把刀把自己的脑壳砍了七十三刀，数刀口是七十三刀，弄到川医去医的，就那样他就疯了，疯了以后，一直不容易医好，后来都是有一点点疯。这叫啥意思？就是他进入第七意识末那意以后啊，产生的自我想像，就着相了，这就叫五阴魔。《楞严经》上讲到最后，处处有一句：「若着圣境。则受群邪。」只要你认为这是好境界，你就要受群邪，《楞严经》上也讲了我这一段的，就是说入了某种魔的时候，就会拿起刀自杀自己，其中有这么一段，就印证他这个境界。

所以说，凡是现象都是自己心头想出来的，哪里会有什么现象外来的？没有的，关键学佛是为了证解脱。讲到最后，那么你说：上师，神通变化呢？再给你们说深一点，神通变化是事实，是佛菩萨必须要得的，而且是一个佛菩萨和高僧大德证境的证明，但是它也是幻觉。为什么说它

也是幻觉？它也是意识之中想像而得到了用的，但是此用在未得漏尽通之前自己也不能去用，并且我要警告我们在座的同学、有神通的同学，必须要注意，出现了神通境界绝不能去使用，而且释迦世尊有严戒规定：得通言通失通，未得言得、未证言证要堕金刚地狱。未得言得都要堕金刚地狱的，那么得到了神通的，你要告诉别人的话，你就要失掉，这是佛告诉的。我们自己悄悄用，也不应该，就是着相修真。证到了漏尽通，那个时候，你自然妙用，但也不能诳惑于众生，这是非常重要的。要用什么？要用一颗善良的心，希望我们这个世界变得吉祥昌盛，作一个好的修行人，这才是我们应该要用的东西。要以四无量的心去对待一切，要以大乘菩提心、以六度万行对待自己严加约束，这才是我们应该用的，所以切记要注意这个问题啊。说意识所产生的问题，随便就讲到我们应该怎样行持了。

此八识是阿赖耶，为诸识之总体，八识心王，八识称为心王。《唯识论》说：「识以了境为自性。」识呢，它是以了境为自性，就是了别一切境啊，五蕴即了境，而五蕴色受想行识就是了境，了解清楚之意，实乃妄心分别。就是说啊，识这个东西啊，它想去了解，结果搞半天就是凡夫的妄想心、分别心，故凡夫心识基因束缚果显，因此，不能解脱。由于有识蕴以后，凡夫心识的基础因缘，就我刚才讲的因果关系，自然束缚，因为种因就有果，当然就缚在轮回里头了，有果就得堕轮回，因此就不能解脱，就必须在轮回之中，在轮回中由此五蕴覆盖不生不灭之真我（本来面目）。由于这个原因，五蕴自然就把我的真我覆盖到了，真我是什么？就是我们前面讲的本来面目，就是我们的实相般若，覆盖了就自然的妄心生用，产生我法二执，就执于这个身心

世界轮回的诸法里头去了，怎么执进去的呢？眼耳鼻舌身意五蕴执进去的，对色声香味触法尘境而执进去的。认眼前悉皆实有，自然就认识眼前都是实实在在的。所谓指的认眼前，就是同学们现在，就认你们眼面前的什么都是实在的，你们听法也是实在的，你们身上感到不舒服也是实在的。由五蕴之障，而不能生起般若观照之力。当然，五蕴障盖到你们，把你们控制住的，你们自然空寂不下来，观照的力量就产生不了，智慧光明无法现前。它停息不了，智慧光明怎么能现前得了呢？故不知当下肉体、世法诸有并非实有，因此就更不晓得我们眼面前的肉体、世间法上的所有一切都是虚的、是幻化的，不是实在有的，而自具本性与佛无别，性本真空，更不晓得自己的这个本性跟佛没有差别，自性是空寂的。为什么不晓得自性是空寂的呢？由于五蕴没有空，眼耳鼻舌身意在对六根、六尘当中互为混杂，然后整天锁串在这个上面，是一种凡夫生活，那么妄念自然就不能空寂，所以就不晓得自己的本性跟佛的本性一样，就不晓得自己的自性是空寂的，说穿了就是迷倒了，就不晓得了。就相当于什么呢，现在我告诉同学们，你们到青羊宫那个地方有个灯会，但并不好，那个灯会啊还没有自贡市的好。你说，哪里呀，青羊宫的最好，你就迷在那个青羊宫，你就没有时间扭转过来回光返照看自贡市的灯会，就算看了自贡灯会，也不可执，只要执着就不会有更好的，因为你就观看到那东西，不放开，不换位子，新的怎么会出现呢？晓得不？所以，要得明心见性，先得放下、空寂于五蕴，空寂于六根，六根平等舍住，自然而然就会进入法性真空的真谛，就会断除我执与法执，证取如来的本来面目，你的本来面目就是如来的本来面目，因此，众生个个皆是如来。

我们已经说明了众生的本性啊是与佛无别的，因此呢，知道本性与佛无别，自然就知道四大之体以及六根、五蕴皆是性本真空的，这就是众生和宇宙之间的一个根本真理。那么，大家明白了这个根本真理以后，还得穷根追底，具体把它了解清楚，到底五蕴和我们自身、和般若之间还有具体的什么关系，因此就接着昨天的题来讲。

由于众生执于假相，妄生贪着把而不松，无法破妄显真，沉于生死苦海，原因是在不知五蕴乃是物质与精神两种世俗幻化现象。物质现象指的是色蕴，又叫做色法。受想行识是指的精神现象，叫做心法。这个道理，我用普通的语言来解释就是，所有有生命的众生，包括有情识的、胎卵湿化等等，当然，同学们就在内了，由于妄生贪着，就是自己的妄想啊而生一切贪着，执于六根，由六根而执于六尘，然后对境不放，整天自然的处于这种生活之中，就是自然迷醉于这种生活。他们不是有意去执的，啊，是自然迷醉的，就好像他们的天性本然，就是这样迷醉了，所以说呢就无法破妄显真。为什么叫破妄显真？就是告诉我们大家，不能破除、不能悟破、不能把这个五蕴之体看穿、不能亲身证到五蕴之体的假象，就叫不能破，如果一旦破了，五蕴就彻底寂灭于空幻。无法破妄，所以真谛就无法显出来，这里指的真谛就是我们的本来面目。沉于生死苦海，为什么要沉于生死苦海？沉于生死苦海的原因就是没有破妄显真，照见不了般若智慧，才沉于生死苦海的。原因是在不知五蕴乃是物质与精神两种世俗幻化现象。主要的原因就是不晓得这个物质啊，就是我们本身的肉体地、水、火、风四大所存在的现实的这个肉体啊，以及我们的能思维的一切意识，就是精神分别，不知道这些现象啊是世俗的幻化现象，当然，就处处认为有我

了，所以我们才产生了种种种的自私心、贪欲心、名利心、争斗心，互相之间尔虞我诈，乃至于勾心斗角，就成了世俗上的凡夫俗子，一旦成了世俗的凡夫俗子，就这样搅进去了，愈搅愈深，仇上结仇，亲上加亲，最后还得一意不合反成仇人，凡夫就是这么样生存，加上在日常生活当中的工作一搅就昏了，根本没有半点时间和余地去回光返照自己的自性，同时也不知道什么叫自性与佛性，更不晓得现在眼面前存在的这个身体是假的。为什么不晓得？由于没有一个大德、高僧、智者来指点。所以说今天能给你们指点，你们有所悟境，我非常高兴，这也是你们多生累劫以来的缘法，才能了解到这个真谛的道理。只要你们是纯净的真诚之心，我们共同来请佛陀，你们会亲身经历佛陀来上空降下甘露加持同学们，一定让你们看到至高的圣境的，但是有丝毫不纯净心的人都不可参加！

《心经》讲义多得很，《金刚经》讲义也多得很，有关般若的讲义在庙上到处都可以看到，我今天拿的这本书是我在这之前著的讲义。但那毕竟就叫经就是经、讲经就是讲经，而同学们和很多众生基本上都有一个共同的观点，这个观点是什么，一听到说讲经，好像就是坐着听文字，好像听报告一样，不是那么一回事。实际上啊，这些经啊已经阐述得很清楚了，讲啊也不应该把它用成一种讲，就是给大家谈心、摆龙门阵，告诉你一个机密，就是这么一个意思，你最容易体会到。那么今天坐在这里，就是告诉你们机密，解脱的机密，这是藉《心经》来说大法给大家听，我说很多庙上都有各种经典、各种著作，还有各种译解，但是啊，我说句真诚的话给你们听，现在那些书，偏知偏见的很多，尤其是近代那些法师译著的，问题很严重，但我也不是说都

不行，其中也有很少部份高僧大德著的是可以的，可以作为参考。今天不是我在这儿自作量境，骄傲的给你们讲，虽然我这个上师很普通，但像我这样讲这么清楚的般若的，我觉得你们今生找不到第二个，你们走遍世界角落。这不是骄傲。你们有的人，已经在疑心了，拿什么来证明是最精准？同学们见到佛陀来上空降下真精甘露的时候就知道了。这一次遇到同学们，我说一句非常诚恳的话，我是非常难以讲下去，因为高的有证果、登地的这么一些弟子在场坐着的，中等的也有即将登地的以及罗汉境界的弟子在此，还有刚刚入门的，因此啊，我讲讲讲的就不知道从何说起，各人听的法是不同的，层次境界都不同，用的语言都不同，这是不共的缘起。

比如说我曾经告诉过他们，给小朋友开示就是小朋友的那种语言，甚至于首先要加点：「你好听话，你乖得很，你是最棒的，其他的小朋友都没有你漂亮，但是你呢要好好的求观音菩萨，你要喊祂的名字啊，你喊了祂，祂就会保佑你，把你保佑了，你就肚子不痛，你就长得更漂亮、长得快，以后啥都不害怕，不怕鬼，你又很有钱，长大以后你要当空军，你又是……。」嚯哟，反正是了不起的给他说，他当然听你说了，听了就高兴了。那么我们对懂得佛法的人怎么能这样谈呢？懂佛法的人就要一针见血的告诉他。上乘懂佛法的人，首先要给他讲的就是，什么叫般若？般若即是我们的本来面目和如来藏心，此心即是真空之谛，亦是妙有之本来面目，空有不二，是圆融互不于碍，得之于无相之体，此乃不生不死之胜义而无胜义所得。这就是对上乘人开示的，就完了。那么对中乘人呢，又要加些解释了，其中的解释又要告诉你们，甚至于举些例子给你们听。因此啊，很困难。当然，不管有多困难，我想我是尽力量的、以我这个惭愧之境界

来给同学们开示，所以我今天作为一个当上师的啊，我要祝贺同学们，真的能听到这样子的《心经》，不是上师在骄傲，你们确实是非常难得、非常难。既然你们听到了，肯定你们这里面今后有很多大成就者，这个因缘是已经定的了，能看出来，现在已经有大成就境界的同学我就不说了，我是指的还未证到大成就的同学，你们今后会很快追上来的。

好了，还是接着说下去啊。所以众生啊，就迷惑在物质现象和精神现象的幻化之体中。物质现象到底是什么呢？指的是色蕴，色蕴就是色法。关于色蕴的问题，同学们已经知道了，什么叫色，前面已经讲清楚了啊，那么它又简称色法，一切有为法称之为色法。受想行识，就是受想行识这么四蕴，指的是精神现象，叫做心法，它就属于我们的心识、意识分别之法。受想行是心所具法，这里是指的三蕴，三蕴受蕴、想蕴、行蕴，是指的心所具法。由于上面的色受想行识是昨天讲的，所以要结合到昨天的回忆才能听懂今天的。受想行呢是属于心法，就是心所摄的法，因为它属心所所管，因此就称为心所。你们经常听到有关佛法哲理逻辑推理的时候，随时谈到心所两个字，能所皆忘啊这些，就是这么一个道理了，要好好听啊。识乃心之本体，就是说意识啊，我们的思维动态，它是心的本体，体统三蕴故谓之心王。这个体呢就是心，心呢它统三蕴，所以称为心王。统哪三蕴呢？就统的是受想行，受想行都是心分别所出，所以说就把它们统到的，故称为心王。

五蕴者，即是一切有为之法，凡所众生皆是由色受想行识五蕴和合而成幻有。凡是众生啊，都是色、受、想、行、识，和合起来成为幻有的，那么说切实一点，就是一切有生命的如是，在

座的同学们也如是，证到境了，那么证境方面我们不说，反过来他的凡夫之体也如是。为什么说是五蕴和合而成的呢？你们好好看一看，五蕴是这么五条，哪五条呢？即是色、受、想、行、识。色就是你们眼面前这个形象、这种身体，实实在在的，实际上它是无常的，归根结底都会坏，归根结底都会老，一天天老下去，这就是幻化的假象，能坏的就不是常的，就是无常，因此色体是无常的、幻化的、变异的、假的。那么受呢，一切觉受、一切感触也是无常的、幻化的，都在衰竭、都在衰退，不会永恒不变的。年轻时代，身体很好、很了不起，一到了年纪大了、壮年了，身体慢慢就不行了，就得加衣服，夏天来了也受不了热，抵抗力也一起减弱，那么平常甚至于药都要多吃一些，因此就可以体会到受蕴也在不断的变化。触受也不同，感觉也不同，吃东西也不会很香了，就是说一切触受之触感啊包括温寒冷暖对他的刺激都在无常。想蕴也在变，年轻、少年时代记忆力非常好，分别力也强，一到老年时候，说的话甚至就记不得了，说不定你们家里头哪一位，乃至于我们这儿年纪大的，你说：「走的时候你把门关上啊！」等一会儿他就忘了，什么都不知道关了，甚至于有些人很糊涂很糊涂，糊涂得来很严重。我们那个劳动村啊，就有一位老年人，八十多岁了，这位老年人姓郭，叫郭爷爷，他本来年轻时代是一个地主家庭出身的，非常聪明，也懂电工，电是做得非常之好。由于他想蕴一衰竭，进入模糊状态，就什么都不知道了，他看到他们家里的电视机播放完了，儿女、孙儿都走完了，唉呀，他就着急得很啦，不知从哪里去关，也不敢去拉开关，嗨，他突然就想起了一个妙法，他想这个办法肯定就能把它弄住，就拿了一个很快的剪刀，就去剪断那个电源线，结果剪刀去一压，一下触电，加上他的脚又

光脚踩在地上，「啪」的一烧，他幸好还来得很快，剪刀一丢，但是哪晓得一下就短路了，当场那个电视机的萤光屏就「哗」一声爆炸得粉碎。当然，我举的例子也许不一定很恰当，但是同学们自己，你们还有很多很多能想像到的，比我都丰富的地方，你们慢慢去想。想蕴同样是如此，那么想蕴既然在无常，它也是假象，也在衰竭。

行蕴呢，就更说明问题了，越到后面，人的精力越衰退，乃至于年纪很大的时候还要让人搀扶着才能走动，而做任何行动都不如最壮年时代，但这里指的是身行，心行同样如此，也在衰竭，这种衰竭不是说它的行就慢慢住入空寂了，是不是就有功夫了，就不动了，不是这么一回事，它是无常了，进入无常境界，慢慢就要离解了，也叫分解，到最后亡故之时，就四大分解，六大离散，就离开了。

识蕴亦复如是，色受想行识，识蕴是心识、一切分别的，当然它随到四蕴起用。那么，四蕴由于藉识分别力不强，这个识蕴呢也就相应不够了，同样衰竭愈下，最后就住入成住坏空。因此说五蕴是和合成的幻有，它们互相和用才能产生作用，不互用就没有作用，所以叫做幻有。何为幻有？就是暂时有而实没有、实无，如露如梦如烟如云，本无实际固定形状，无常虚幻，如雷电于虚空，见时即灭时，暂时有都是假的，所以就叫幻有。

人啊往往就迷不穿这一点，往往就要执着我们这一生，包括我们这里面有些见地很低的同学，都有这个概念，只看到我现在而今眼目下怎么样、怎么样，你们慢慢去想，那个时间的长短本来无时分之别，一切都是执着，为什么要顾眼前？一旦你顾了眼前，你就会把解脱丢掉，要修

行，得马上起行，就地起行，上师的话音落的时间，就是起行的时候，用不着等把这堂课讲完才起行，更用不着今天晚上谁回去商量一下子再起行，更用不着要明后天，更用不着要把今年过了，更用不着要等我赚了钱以后再修行、离退休后再修行，假如说一想了这种我今后发展起来、我有钱了再修行，你是不会有钱的，我跟你讲清楚。为什么不会有？因为你现在已经开始造恶业，远离佛法的道规，而且你会讨来所有一切障报。到什么时候你就明白了？到无常来拿你，你要走的时候，马上奄奄一息，与你的肉体告别了，这个时候，你就晓得两行眼泪流下来，但是已经迟了。所以说，这里呀我给同学们讲，你们要特别注意，我不是故意说你们，我是提醒你们无常心，要生起出离心，要做一个好人，就地马上开始做好人，不需要改个时间。一切都要讲究福报的，不要福报是不行的，如果说凭那个侥幸的心理，要去取得什么福报，绝不可能，那是昧因果的举动，违背了因果律的。我们要不违背因果律，就得像菩萨一样，六度齐修，就得从十善四无量心入手，一切福报理当具备。

讲到这里，我还给同学们说一个譬喻。曾经啊，我是一个很穷的穷孩子，但是我从来没有一分一念贪着任何东西，后来我的上师见到了我，我的上师就知道我的心理，他就说：「今天，你就不要走了，在这里同我一起吃饭了。」我说好。那么上师就开示我，他说：「你最近想的什么，一条条的告诉我，这些都是失败的，你现在应该丢下这些贪着之望，本来世法是假的，身体也是假的，你为什么要这样想呢？」他就问我。我说：「上师啊，你经常在师兄弟面前赞扬我是一个了不起的大善知识，巨圣之首，我说难道我连这点三洲感应的力量都没有啊？要求一点点东

西都求不到啊？」他说：「我告诉你，我说的话，大善知识，你不要认真了，我是给他们开玩笑的，你应该想到你是一个非常惭愧的人，更何况释迦佛陀来到这里也会以惭愧心行来面对众生的，要明白妙在言传之外更要身教，你不惭愧众生怎么学惭愧心行呢？你如果是一切圆满无碍的，众生就不学佛了，他们会想，佛法怎么能救我们啊？因为我的上师是佛菩萨啊，是天生的嘛，我们是凡夫，是无法成圣人的。所以一个真正的圣人，一定会是与众生同甘苦的表相，让众生有修行学佛能成就之向往，这样才能修自己的行，这是一个；第二个，只有好好用功，丢掉一切贪着，才能产生受用。」我听了他这话了以后啊，心里就很难过，搞半天，我想到我还是一个凡夫俗子，什么大善知识呵、巨圣啊！当然，这样子就拼命地用功了，用功用得很好很好很好，就一切都照着做，我就开始变了，我的处境什么都变了，那些师兄师弟也要来求教于我了。后来有一次，我们上师就召集一个法会，当然，他这个法会就非同小可，不像我们在座的同学，我可以明确给你们说，普通等级是不可能钻进他的法会的，个个都是具备大智慧的人，当然你们就可以想像了，我在这里就不便多讲。那么进入那个法场，就偏偏没有我，我想到我没有资格，我就在屋里头打坐。结果呢我有一个师兄，跟我俩是非常好的，他经常是要违背上师的旨意的，他就来告诉我，他说：「今天听到上师讲了，嗨呀，你真了不起，就专门研究你的问题，所以不要你参加。他说的，喊我们今后啊很多法都要向你学，你是五明具足的，而且你的五明具足是在这几千年当中是独具的，一般的人真不容易赶上你，还给我们讲了你的智慧十分的圆融，但是，不能让你知道，这是一个；第二个，说了，你是什么样什么样什么样一个等级的巨圣。」嗨呀，说

完，我的师兄就赶快给我顶礼，就把我吓得来魂都没有了，我当时想到，嘿，这个上师跟我说的不同，给他们说的又不同呢？我那天又跑去，就想去试探上师。刚刚跨进门，上师说的：「你来干啥的呢？是来吃饭吗？还是想打听你的地位的呢？」这就把我吓倒了的嘛，我赶快就顶了礼，就说：「上师啊，我本身是想来打听我的地位的，但是我现在呢，上师这一问呢，我已经知道了，我只有用一颗惭愧的心去修学，不管怎么说，要证到佛的地位才是最大的圆融嘛。」我说但是，现在要说佛啊，根本不可能，你想嘛，我为啥不可能呢，我说下一届的佛弥勒菩萨都当了，再随便啥都轮不到我嘛，我说的。上师说：「好，你这样讲就好了，要好好地学习，释迦牟尼佛当年也是这种态度。」

所以说啊，我就把我这个经验啊要告诉同学们，不说你们是普通，或者你们已经证到什么地，你们要好好惭愧地修学，这才是有前途的。那么我在这么一种前提下呢，我的上师才开始传我法，才告诉我四部灌顶。进入四部灌顶以后，然后又再进一步告诉我灌顶之取相，如何取相、得相，灌顶如果没有现象、没有相应的现象和问你的寿命的，那些都是假灌顶，然后才一系列的告诉我。呵，我终于才明白了，才给我说什么叫内密、外密，也就是显密，显密过了内密，内密过了密密灌顶，密密之上还有更神秘更高的灌顶，今天由于因缘未熟，十几年后我会给同学们讲的，这几部灌顶要怎么主持，传了我内密阿阇黎灌顶。但是尽管如此，我到今天还是非常非常感觉到我不行，上师是如是说，如是嘉赏、如是指明、如是传承。那么，在这里也要把话说明白，这个灌顶呀无非就是教你们的一种佛法嘛，教一种方法嘛。我可以说，今天我给你们讲这个般若

的道理也是一种灌顶，这叫做显扬正教大法灌顶，只能说是没有举行仪式而已、没有举行一种特殊仪式给你们灌顶，那么，那种仪式到底要不要？要，到一定的时候，如果说符合条件的当然是可以的，我不行就请诸佛菩萨来协助于我，给同学们带来福音。但是呢，我本人呢，不管怎么说，说得来怎么了不起，诚诚恳恳地告诉你们：我绝对是一个惭愧的境界，所以同学们给我的供养、给我的钱我不敢收，我觉得我没有资格。我们要孜孜不倦、谦虚谨慎地学习，才能真正证最高的道境。我曾经讲给你们听的，地藏王菩萨多了不起啊，神通广大，能在娑婆世界伸手到四禅天，但是结果拿给外道婆罗门就把祂打死，婆罗门外道竟然把祂打死，你们说好厉害？这就说明一个因果不昧的道理。那么，这种恶因我们就不要让它成熟，我们就要真正地去修行，把它免掉。说到这里，有些同学又谨防要吓倒了，这样想又是一个很大的错误，因为因果的道理啊，只要你如法修行，就会免苦果的，而且免掉的人很多很多很多，不止一个。但是这些业力，我还要给你们说，同样要推在后面去，以后还要还的。

学密宗的在家的那些人往往喜欢吃肉，包括有些小型的伤生，都要去做，因为密法里面「息增怀诛」，其中就包括诛法，诛就要杀，那么吃肉更是理所当然的事情，还要上牲供，甚至于还要供肉呢，岂止是吃肉。那么，奥妙在哪里呢？主要就是要自己的身体，要利用自己的身体来证大成就，所以必须要吃肉来强健于身体。肉好在哪里呢？肉又是地、水、火、风四大组成的，与人本身的地、水、火、风四大十分相应，人也是地、水、火、风四大，所以肉吃起就比啥东西都要香一些，它是相应行法，所以就比较好。但是，吃肉有没有罪？同学们啊，我跟你们讲啊，吃

肉罪大得很，吃了众生的肉，还得还众生的肉。你以为你跑脱了？吃了一斤就要得还一斤，你既然吃了它的肉，你就得还肉，还肉的时候，不死就还了吗？又去割点肉还它吗？不行，要拿你自己的肉去还，因此你也得变猪变牛羊等等去偿还，所以学密法的同学要注意，吃了肉的，同样今后在作菩萨的时候还得去偿还这些肉，这就是因果不昧的道理，还给你们摆在那儿的。因此在密法行者当中，有的生了病的，也是正常现象，要偿还因果的。如果说把因果律否认了，那就根本不懂佛法，纯粹是外道的邪说。有的说，唉呀，好恼火啊，以后又要去还。昨天晚上就给同学们讲了嘛，菩萨有生死变异之苦厄，是正常的，知不知道啊？但是，这个免不免得了？免得了！如果听佛陀的话，同样能免，这是小事一桩，也没有啥子免不了的。当然，这里面的奥妙很多，有的事情呢，我就等待以后给同学们再进行探讨。

那么，我今天谈到密法上，就稍要想谈两句密法。但首先声明，我并不是密法祖师，我是一切佛教宗派平等。在密法当中啊，修法甚多，有些修法的名词你们听都没有听到说过，就是离奇古怪的修法、离奇古怪的修法，除了吃肉，还要杀生，还要结婚，等等等等。那么，到底他们在干啥？这个事情啊非常复杂，因为一说到密法里头啊，比如说吃了肉，一个是要偿还，另一个，懂得超渡的，就地就把它超渡了，吃了肉，和它有缘法，就把它超渡了，变为了功德，不超渡就变成了业力。因为密法里头最高的法要还讲到了双运法，双运法就是双身法。双身法呢我本来不应该在这个坛场里头给大家讲，这是密法里头最特殊的法，那么，所谓特殊的法，就是男女修的法。但是这种法，我今天明确地宣布给同学们：我是非常反对的！我反对这种修法，你们骂我是

小乘也好，什么都好，我们在座的同学切不可去听取这些。因为那个东西是一个特殊的观照，从佛像里面，金刚萨埵的像你看也是双身像，很多像都是双身的，但是那是表法的，表红白菩提之法，并不是要你去抱着男女人修双身，如果那样去修啊，简直是罪过的，那是外道里面搞出来的。但是，莲花生大师有没有这种情况？有，那个是密续部的另外一种菩提含义，总的一句，是属于观想起用，而不是要搞什么男女关系。假使说要去搞男女关系的，提到什么双身的，我先给同学们说清楚，我是非常反感的。你说，上师嗨呀学得好低呀，肯定他不晓得。你要弄清楚，我这个上师不是你们想像的，我岂止是晓得，什么事业大手印的法我都懂得。但是，我先给你们说清楚，这个绝不是你们去胡作非为的事情，也不是我这个上师胡作非为的，所以说我对这件事情是反对的，我把它视为邪行。修密宗的很多人是很恨我的，这为什么呢？因为断了他们的男女色情之路，就这么简单。为什么我今天提到了这个问题？因为曾经就有同学问到过我，问到过我这种法义，那么我当场就回答了他，我说这是没有的事情。因为我一下给他解释不清楚，这个是入于观想入种子、怎样产生日月精华、天地之灵感而修自己的行境，那怎么能去搞男女关系呢？怎么能藉故去搞什么双身呢？如果说是这种想法啊，我给你们说，双身，双什么身啊？那纯粹是淫欲之贪乐！种恶道之惑业！所以我在这里慎重宣布：同学们不准去胡听八道。因为前天也有同学问我这件事情，他好像就很想学这些，我说我这个上师不但不教你们这些，而且我是反对这些的！包括今天女同学和男同学在内，你们同样一律听着，上师慎重宣布，我是反感这种法的，修这种法的人没有一个人开得了金刚禅的顶，不要说开三指宽，一指宽都做不到，根本不会了生脱

死。我只需要的是，你们怎样行十善四无量、怎样行菩萨道、怎样真正的做好六度万行，自然上师会教你们非常高妙的法，让你们即生解脱成就，这才是正道。因为佛法几千年来比较混乱，非常混乱，里面的法啊各式各样的，加上外道、蛀虫，有些正法又被整成邪法。说到这里啊，我很沉痛的，尤其是一些大活佛些，弄得不好就给你说点这些法，就冒点名字给你听，但是结果呢，当然那些大活佛有认证有传承，来头不小，结果其中很多都是白火石。为什么说是白火石呢？就像是根本无法生用的火石一样，没有真正能拿得出来的佛法成就放在人们面前！更重要的是很多大活佛，乃至于法王外表，俨然高僧大德的形象做起，人山人海三呼礼拜，实际上他们另外不为人知的一面，他们的道德、品质、言行，连普通世俗的好人都不如。因为我见得多了，最后有一些真想修行的人物，还是得来跟我这个惭愧的上师求教。多了嘛，不是一两个。当我给他们开示清楚的时候，他们又彻底明白了，很多都是入的偏见，不要去听啊，不要去听。

所以说啊，我们眼睁睁的看到一个问题，什么问题？就是西藏所谓成就的活佛和近代汉地的法师成就，书本归书本，理论归理论，实际上真正的汉地成就的不比西藏的少！你看，正果法师，当然他应该是高僧大德了，他的成就，全身都化为舍利，生死自由，他修过什么双身啊？我们的辛寂师，宝光寺的，什么时候说过什么双身啊？生死自由！观音菩萨生日那天，他提前就说：「观音菩萨生日那天，我和观音菩萨一起走。」还烧出舍利，三色舍利，修过什么双身啊？我家里头那个老人家王泽民大居士，懂什么叫双身啊？同样，预知时辰而圆寂，还烧出十颗舍利，这是同学们，可能这里面好多同学都知道的，是不是啊？（众同学答：是。）

因此呢，我就给你们说啊，不要轻易去乱听，听多了，心就花了，就是一种无形迷障，到最后要搞得一塌糊涂。刚才上师已经跟你们讲了，我不是一个瘟症，或者是说上师连这些法都还没有听到过，你如果坐下来我给你们讲的话，我明确给你们说，书上写的归书上写的，法本上说的归法本上说的，关键问题还得依行起道，不依行起不了道。我刚才说了，大圆满、大圆胜慧在密法里头是最高的，彻却、妥嘎尔是化虹光，化什么虹光啊？哪个化了？化到哪里哟？化什么虹光啊？班禅大师，还只是圆寂嘛、肉身缩小嘛，我也没有看他化虹光嘛，我们说话要实在一点、实际一点，包括降养清真这些，都不是外人啊，都是自己人啊，我怎么不了解呢？所以对法，我了如指掌。

因此，我在这里，要再三给同学们强调，那个光也好，这个光也好，光性一味也好，不管你圆空光、链条光、什么光、什么光，到最后还光不光。不要迷信过多，要依行起道，把自己的行为修好，自己就起道了。所以我是佛法、佛教的造反派，但是不是造释迦牟尼佛的反？释迦世尊我无限尊重，历代圣德祖师我尊重，高僧大德我尊重，坏的我不尊重，我先说。那么不尊重是不是就恨他们？我不恨他们，我们为他们祈祷，希望他们快快变好，学到真正佛法，我就是这么一个观点。

为什么我要这样讲呢？又是见到了很多很多这方面的实例。李相臣，你们李师伯，这儿谈完了以后，我可以带你们去见他，你们高兴的话你们就去。他的功行就修得十分的好，他的证境证道几乎是无与伦比，吕大姐她们都去看过的，人家现在说神通有神通，说道德有道德，一切具

备，万行圆满，一个人就住在青山上，常斋常素，安闲自在，把交给他的任务，把庙子看守得多好。哪一层都处得好，和尚处得好得不得了，老百姓人人敬赞，说他是大好人，没有一个地方说他不好，这就是真正的修行，达到三洲感应，众人和爱，众推为长，这就是他的行起动的啊。但他的故事之多呵，你们没有听到过。感召力是强得不得了，感动天地，那简直是。感动动物都要敬佩于他，甚至于人家现在手随便一捞都是一个掌心雷，当然它那个名字叫做掌心雷，实际上就是三昧的力量，五雷正法掌。他修什么大圆满？修什么双身法？从来不干这些名堂！只晓得修自己的行。

最早最早，我很小的时候，我和大邑的裴银章去接他，当时他再三要向你们师老爷求教，我们就去接他。那一天，走到半路上，一条恶狗就跳出来了，裴银章呢，他是学道的，他慌了，他武功也好，一下就去掰木棍，掰木棍呢遇到木荆花，木荆花是很绵的一种树，就掰不断。只有李相臣，看到那个恶狗啊，像松潘狗一样的扑出来了，从来没有半点心惊胆颤，他看了一眼，说的：「哎，你们继续走啊，它要咬，你们就给它咬，要哪只脚就咬哪只脚，这是因果的关系嘛。」但是，由于他没有木棍呢，恶狗就向他扑去了，就从他的后边。但是正当这个恶狗要扑到的时间，大概只隔有两、三尺远，他看都没有看这个狗一眼，只听到狗「呔」一声叫唤，尾巴就夹作一团的嘛，吓得来踮转身就开跑，这个狗。但是李相臣并没有伤害过狗，也没有念过什么咒语。这件事情是我亲眼得见，今天我在这里讲经、这个《般若心经》，没有妄语给同学们打，打妄语我不敢去负这个无间地狱的罪，未见言见还是要堕地狱的。这是我亲眼看到的。李相臣来了以

后，最后传他法，由于他是吃常素的，再三叫他吃肉，就说不然以后你身体不好呵，他说：呵、呵、呵。他就只答应，还是他的师父叫他吃肉，他呵、呵、呵，结果他那一顿一点点肉都没有夹过，就把他的白饭吃完，吃完以后就在那儿坐着玩，也不发言，不言不语的。给他讲法呢他就听，听完下午他就回去了。回去以后，我们就感觉到他为什么不听师父的话呢？师父叫他吃肉，他竟然一块都不吃呢？人要身体的嘛，你看饿得黄皮寡瘦的怎么行呢？就追上去问他，就说：「你为什么不吃肉呢？你看师父都说了，吃了肉以后你身体才好嘛。」他说：「请你们转告师父，我非常尊重他老人家，我这个人啊，往昔之中业力甚重，不敢吃肉，这是其一；其二，如果说是我为了学法、为了了生脱死，就可以把众生的生命置之度外、可以随便吃它们的肉的话，我宁愿不了生脱死、宁愿去堕地狱，我不能伤害众生啊。」说完他就走了，法都不学。他说：「我绝不能伤害众生，我为了达到我学法解脱的目的去伤害众生，我就简直不是一个行者。」当然，他这一说，就扬长而去，一去就是五年，踪影不见，就是不学法。后来呀，突然就感动了你们师老爷了，然后就说赶快去把他喊来，喊来以后就马上教他佛法，他主要是修四臂观音的，什么法都不修，就是修四臂观音。结果感召力、圣境可以说与密勒日巴祖师是并驾齐驱的境界，现在，在深山上。你说他学了啥法，没有啊，我刚才给你们讲的，就是以一个纯正的心行境界，大慈大悲，以众生利益胜于自我，然后证得了他应有的果实。那么，尽管如此，他还是不明白般若，在前年，他来到了我的家里，他虽然很有功夫，但是他不明白般若的真谛，我就给他进行开示，专给他讲般若，就教他「言语道断，心行寂灭」，真正无上大圆满的修持，给他开示不到十分钟，他

顿然哈哈大笑，他说你不跟我讲了，我彻底明白了般若的境界。我就喊他讲出来，他马上就一五一十地给我讲般若的道理，就把我讲给他听的道理，然后用另外一种语言翻过来解释给我听，然后我马上拿般若的《心经》给他，立刻拿到就能讲。嗨呀，我非常高兴。去年，我去看他去了，那么他的境界有更高的变化。

但是此人有好了不起呢？要说做好人好事的人，他才是真正值得宣传、值得敬重的人。就只给你们说这一点吧，以前有个最艰苦的年代，叫做低标准，低标准年代在中国是非常惨的，几乎大家都没有饭吃，他呢同样饿得很可怜。当时他们的生产队上发救济粮，就问他：「李相臣，你家里面需要多少粮？」他马上一口就接上去了，他说：「我家里面已经有粮了，现在还能维持。」结果嘛粮当然就没有他的了，哪晓得这一下他的妻子就在外面听到了，嗨呀，跳进来就又吵又骂，就把那个大队书记拉去清他的家，结果进去看哪里有粮，家里面只有两斤半米了。就问他：「你为什么这样子讲话啊？」他说的：「唉呀，没有办法啊，这么多人没有吃的，我吞不进去啊！要照顾到所有的人啊！」他说的。你们在座的同学想一想，你们觉得他了不起不？然后，他在修金洞子水库的时候，我们那儿有个大水库，叫金洞子水库，他就每个月要给裴银章背十斤米来，结果来了一次就看他寡瘦，来一次看他寡瘦，最后裴银章就实在不要他的米了，裴银章就是他的一个朋友，因为家里面拖了两个娃儿，弄得很可怜。那么，裴银章就说：「你到底贪污的哪里的粮？」他说：「我不是贪污，你必须用。」没有办法，裴银章就亲自到水库上去打听，就说这个李相臣平常生活怎么生活呢？人家就说：「唉呀，李大爷啊，生活惨得很啊，他尽吃菜稀饭，加些

草根悄悄煮的啊，不晓得他米都拿到哪里去了。」因为他要把他的粮食拿给裴银章他们。因此，他这个境界，我刚才说的，真是相当了不起的啊，那么就换来了诸佛菩萨的感召。因此，我给他开示，我看到他是这么一种情况，我明确地给同学们讲，我的如来正法就传给他了，这是《解脱大手印》境行的般若法「未音禅」，所以他突飞猛进，顿然功力大长。为什么要如此？他才是真正的行者，他才是真正的行人！我希望在座的同学们都要学习这种精神。

当然，这里我讲的话有两条，不是说给你们说了佛法，佛法就一味地做好事，做好事升天福，「有相布施升天福，犹如冷箭射虚空。」就我以往跟你们说的。他是无相布施啊，养成了一个善良的行境，在这种行境的前提下，才能真正学到佛法，明眼的上师们才会传法给他。所以凭侥幸的心理要去学法、要去证果，休想！不可能的，我跟你们说。如果遇到有高僧大德，能给你们修内密观，你才逃不脱的，马上一请佛法的力量，护法菩萨三洲感应，立刻就要查出来你合不合格，不合格就要请到边上去，拿行来换，拿道德来换，拿品质来换，这里面没有虚假捷路可走。

那么到此，有些同学们想了，既然如此，我肯定学不到了，我干脆就不学了。这样子就更错了，如果说是产生这种想法，你会堕落的，你会非常悲惨的，不说是自己不能解脱，今生在世间上你都会可怜得很，不知道要可怜到何许地步。我们要鼓起精神，鼓起精神干什么？把自己的品德树立起来，不说是佛法，至少至少我们应该做一个好人，首先有这种心境，才能谈得上真正地去爱众生。就以四无量心来说，连我们自己本身、我们这个人啊，都不晓得爱你的家庭，你就更

不可能爱别人的家庭，别人的家庭都不知道爱，怎么谈得上爱世界人民呢？从次第来说，首先就得由小至大，由亲至疏，养成自己一个非常伟大崇高无私的境界，在无私的境界上建立起的果实才能无我。私都断不了，我执更断不了。我给你们讲的佛法啊，值得你们好好去听、好好去注意。那么，上师既然如此说，上师不是就做得很好了？不，上师做得很不够，我还在这方面努力，我和同学们共同携手努力，但我相信，我们会带来吉祥昌盛的气氛。

好了，说了很多，为什么讲《心经》之真谛，讲了这么多行持的方法在里面？这个原因很简单，同学们，因为我想啊，大家有工作，要把工作干好，不能随时随地来听我讲佛法，所以藉讲《心经》之真谛机缘，随其《心经》之行持、随其般若之进取，而附带说以相应之法，是出自于这个因缘对同学们说的相应之法。本来，我们藉《心经》讲真谛，应该入题单刀，历代祖师是如是而说，但是我认为入题单刀太单一了，没有加持开悟力，藉《心经》来说真谛的目的、显般若的目的到底是什么？为同学们进步、为同学们察见般若、为同学们悟道、为同学们了生脱死。那么，要了生脱死，仅仅靠般若的空谛在那儿翻去覆来的，结果弄了半天，大家还是般若是般若、你们是你们，所以，要能使同学们进步，真正证到般若，那么就要切合于实际之题而谆谆流入，所以才讲到了必须要讲的行持方法，皆为取得般若而所说。

现在接着说般若正题啊。刚才讲到了幻化的关系了，物质与精神之现象亦属五蕴构成，若无五蕴则无众生轮回，就是说物质啊、就我们这个身体啊，它跟精神现象呢同样属五蕴构成的，如果无五蕴，则无众生的轮回、世界万物现象存在，就连世界万物现象都不存在了。因此啊，物质

也好，我们现实所看到的东西也好，精神现象也好，都是五蕴显成的，都是色受想行识显成的，如果说没有五蕴，就没有众生、没有轮回了，众生也没有了，轮回也不可能存在了，世界万物现象同样也不存在。但是，五蕴现象也好、物质现象也好，都是相应于自己的行蕴因果之业而所显现。说到这里，又要稍加两句，因为前面所补之题还没有书归正传的。

这里又说一切现象所反映到具体的行蕴境界之中，所做的、造一切行果之业，最后显成其实相。上师不是告诉你们，当时我非常穷困，这是为什么？因为我是一位非常普通的惭愧修行人，可以说今天在座的同学，很多都比我根器好，你们是大根器，我的根器一般化，因此没有福报，像这样可怜巴巴的我都能依行成功，你们就更不在话下了，轻易就超过我了，所以说只要真修行，什么人都能成就啊！还是话说正题吧。那么后来，我明白了，我就专一在这方面注意修持，果然行持一变，境界就变了，境界一变，福报大变。为什么我的福报变了？首先，第一个，我突然之间在书画上，一两夜啊就突飞猛进，就画出了很多作品，那么，这些画在新都宝光寺是挂一张卖一张。那时候就是齐白石的画，也只能卖上一千多元一张吧，我没有名气，是凭艺境卖的，只能卖两百多块钱一张，但是我半天就可以画一张，所以我这个福报啊就比一般拿工资的人要高得太多了，记得我的工资才四十六元人民币一个月。不到半年的时间，我的画就涨到五百块钱一张了。那么我又继续修，这个钱拿来干什么了呢？宝光寺叫我去取，我说不要了吧，我说卖了钱了，你们想干什么就干什么，想建庙宇也好，想发福利也好，去救灾扶贫也好，都拿去吧。我从来没有取过一分钱，这就是我当时的情况。越是这样，我的艺术愈进步快，后来，突然之间，就

能信手挥来，用脚能画，用手能画，用舌头能画，乃至于闭着眼睛、蒙着眼睛我都能画画，我在这里不是给同学们乱讲的啊，我们这儿里面有好多个同学都看到过，是不是啊？（诸同学答：是。）所以说，我想这也就是行持到一定的时候，佛菩萨自然开了般若的智慧，就会得来应有的果实。那么，在前几年当中呢，我就把所有挣的钱、所有找到的乃至于工资积累下来的都拿去帮助贫困了，结果我照常是一个穷困人，我的床和被盖都是烂的，有一次为了给火灾户捐赠作救济，我把衣服拿去了，结果第三天穿在身上的衣服污染了颜色，当我去找衣服换时，才发现全部都捐完了，临时无法之下只得卖了一张画领了钱，买了换洗衣服，这就是我在宝光寺卖画领钱的第一次，所以我要告诉你们，利益他人就是修行的一部份。由于有了这种想法，福报就更是大涨。在八四年左右，书画进步就更快了，就成了一种辅导能力非常强的人，我的学生只要来跟我学上三、四个月就能成为一个有相当水平的艺术家，他们的作品就能在国际上销售，包括美院有些教授的儿子都亲自送来请我教导，教了以后马上考中央美院不在话下。我说的是事实，其中有一个，就是我们的王秘书晓得的，是不是啊？（王英凡答：是，一个在青年路那儿。）

这种情况到底是哪里来的力量？也就是佛菩萨给的力量。那么，八六年的时候，办展览又开始了，那个时候我的画就非常厉害了，就到了六、七千块钱一张到两、三万块钱一张了，你们想过没有啊，同学们，随便画一张画能值那么多钱，你们的福报怎么能和我相比呢？那以后不久，二十天都不到，正在办展览，突然又成了美国中华文化艺术研究院颁了证的教授。在这个时候，我更感到惭愧，我有何德何能来做这些事呢？只有好好给同学们传经送宝，希望你们做一个真正

的人，由真正的人进入圣人的境界、进入了生脱死。我说这个话，不是在打胡乱说，上师今天不是在这儿讲法的时候吹嘘自己，我不是，我没有半点这方面的含义，我是证明事实如此，佛法啊必须以行去换。由于建立了这么一种境界以后，世界文化大会拿我的论文和书画去评选，现在又把我评成了整个东南亚的「东方艺术大师」，十年一度的大师。我还在睡梦中，什么都不知道的时候，大师的勋章就已经发来了，这也是佛菩萨给我无限的能量。

刚才讲得很清楚了，在这儿吹嘘、自夸吗？不！希望同学们不要有这个认为，我是告诉你们，你们同样能成大师，因为你们智力、根器都比较高，只要你们好好修学，就能得到，不好好修学，就不能得到。

记住我不是密宗，也不是显宗，我是单纯的佛教，学一切诸佛的佛法，没有宗派之分，你们修密的人不要仅仅以莲花生大师为祖师，连释迦牟尼佛都忘了，现在的西藏的部份活佛和一些学密法的人，连老祖宗都忘了，只把莲花生大师供起，只把宗喀巴大师供起，一口一个藏传佛教。要明白，在这个世界上，一切佛教都来源传于释迦佛，没有藏传佛教，是佛陀的教法传到西藏后，西藏佛教徒把当地的宗教结合在佛教中，比如一些护法类，就这样把佛教说成了藏传佛教，其实佛教的主体是释迦牟尼的教法，所以藏传佛教的说法是不正确的。正如印度大德高僧们，也没有说是印传佛教啊！不要忘了本，都是佛陀传的佛教佛法，除了佛陀，祖师没有能力创造佛法的！竟然说成是宗派祖师的佛教，还理直气壮！莲花生大师、宗喀巴大师固然是祖师，但是，一定要弄清楚，真正的佛释迦世尊是不能忘的，在这世界，祂是第一位，然后才是我们的本尊祖

师。我是当上师的，我就不能说上师又如何重要了。在这里啊，我刚才讲的，我想请同学们印证一下，如果上师是虚伪的，请同学们提出，如果说不是虚伪的，也请同学们证实一下，我说的是不是真的，刚才这几条啊？（同学们齐答：是。）因为你们都是眼前看到的，因此同学们你们不要怕，你们自己只要是做好了，只要自己把行持修好了，同样能取得很大的成就，同样自己能福报具备、智慧具备、一切圆满的，如果不做好啊，就将会像不听话的那个弟子定海那样倒闭，最后没有办法，甚至于入魔。这不是在吓你们，你们只要下来以后，好好向光芬她了解一下，你们就知道了，就会知道定海到底走入什么样的下场，我就不想多去说了啊。学佛、修行要脚踏实地，一步一个脚印地去用功。

上师是这样说、是这样做，但是我做得很不好，我自己今天诚恳地、以惭愧的心理给同学们作一个实相性的忏悔，我还要好好地努力，点滴不遗地做起，要超过历代的祖师，这是我的自信。超过他们，不超过他们怎么行呢？前天有个同学就说：「上师，你都超过了他们了。」不错，这点，这个同学说的是真实不虚，有的地方超过，有的地方是不如他们的，确实不如，比如说他们环境、条件、有些福报，他们穿的衣服比我特殊，所以说他们渡生方便已经超过了我。什么方便啊？这个方便就是渡生方便，就「方便法门」的「方便」啊，是这么一个意思。但不管站在什么角度，只要能为众生做出应有的利益，我们就尽量地去争取做。说去说来，上师还是得抱着一个惭愧的心和同学们共同去争取，争取最大的成就、争取走上至高无上的涅盘圣境。

菩萨呢，凡是菩萨、自觉觉他的菩萨，而菩萨以三般若证得实相，照见二谛皆空。就是三般

若啊，以文字般若、观照般若、实相般若自然照见生死之谛都空，不仅空于自身受想行识，而且照空地、水、火、风四大和合之色相。就是说般若的境界彻悟以后啊，证到什么境界呢，证到了受想行识都是空的，地、水、火、风四大和合的色相都是空的，一切有情无情皆由四大和合而成，一切有生命的和无生命的都是四大和合组成的。

此指地大并非全属地面之土，这里指的地大不是全属地面的土地，如实相固体之物质亦属地大，实相固体的物质，木头也好、桌子也好、石头也好，包括一切飞禽走兽、一切实相金属之体等等等等，反正实相固体的体都叫做地大。平常有些人说：佛家讲的是四大皆空，他们还不晓得什么叫四大，一切固体之物质，这就叫地大。

水大也并非独立，如一切液体物质，河水、井水、泉水，包括露水，乃至于流质性的东西，不管它似水非水的，只要流质性的，统统都称水大，液体物质就叫水大。

火大也不是炉灶里面发出来的火、或者是电火才叫火大，如一切生热的能源。只要能产生热量的能源都叫火大，那么你在这个地板上用手一划，划出来的热就是火大产生。

风大也不是专门天空吹动的风和平地所起的各种风才叫风大，或者是人有为地去煽动的风才叫风大，如一切推动的无形力用，看不到的无形的力用都叫风大。

就是我们人的身体啊，同样是四大和合起来的，只要细细地来分析，我们就见到这个道理了。地、水、火、风四大凑在一起的时候啊，它们之间凑合在一起的时间，人就成立了。但是这个成立的人叫虚妄，是假的，要无常的，要成住坏空，所以称为虚妄，众生四大和合虚妄名立。

那么，虚妄呢，就是不实之体，就名立了，比如说，你的四大和合以后，马上就名立起来，名立起来以后，就有具体的名相了，就叫人。再名立，就给你取个名字，某某某，实际上是四大凑合在一起才产生的这么一个人，是虚妄性的人，你们千万要记住，人要坏的，要成住坏空的。四大分解虚妄名灭，四大分解的时候，虚妄名就灭了，四大会分解，比如说人要死的时候，地、水、火、风四大要分解开。怎么样分解？下面听我来给大家慢慢分解。

人转轮回（死）风大先散，那么首先，人死的时候，风大就先断，就散了，就是所谓的断气，这是指人的身上的四大啊，先断气。为什么说人的四大是地、水、火、风呢？我前两天大概简单给同学们阐述过一下人是四大组成的。这个气就叫风大，风大一散，就断气，就没有气了，没有气就口跟鼻子都摸不到任何感觉，停止一切动荡，就是说人已经死了，这就风大散了，还有三大还没有解啊。次则火大而散，身无温暖，冷之如石。然后人的热气慢慢慢慢就降下去了，热气一降下去，就是火大散的象征，最后会彻底冷得来很可怕，摸到像冰一样，死人的冷胜过木头、胜过石头的冷，你们可以去体验、去摸一下你们就知道了，是非常惊人的，所以叫冷如石头。再者水大分解，水大分解就是水大散。血液就开始首先冻结起来，口跟鼻经常就要出水、流水出来，乃至于下面都会出水，这就是人最后这个散水大现象。只有地大是最后散的，最后地大之五脏先腐，就是内部的五脏啊就烂，肠肝肚肺就开始烂，皮肉随烂，五脏烂了就开始烂皮肉，筋跟骨头就最后烂，摆在最后，终归空无所有。因此，彻底无常寂灭，虚妄名灭，四大分解就虚妄名灭。

同学们啊，这是现实的啊，活生生的你们看到的啊，这佛法道理是没有妄语的啊，搞得不好的，你们同样就如此的了，还不生起无常之觉醒就可怜了，我跟你们讲，还要等什么以后再来学佛法，就惨了。这就是无常，规定你们要走的路。若生前已证素法身者，如果生前已经证到素法身了呢，此可住入无余依涅盘。若无所证，当下虽灭色归空，实则神识随业所转另一道中。这是非常重要的啊，同学们啊，好好听啊。如果说在生前证到了素法身这种情况的话，素法身的道理你们懂没有啊？啊，还没有懂啊？怎么没有人说话呢？懂没有？都懂啦？（有同学答：没有懂。）好了，没有懂我再阐述一下。素法身就是般若境界，般若的道理就是前面的，证到了般若以后，一念现前，前念已去，后念未生，不着其间之空有不二之境，这就是素法身的悟性。要在素法身的定境当中能住得下来，如如不动，才叫做定境。那么在定境当中能随时定得下来，提得起放得下，才进入素法身。如果能提得起放得下，此时此刻在散气大的时候，你马上就住入中阴涅盘定境、住入法身定境，就叫素法身。此时住入法身定境呢就能解脱，就能住入无余依涅盘，这边的地大、水大、火大散，散它的，那么到那个时候你的灵知心识就不受轮回所缚了，任运自如，三界纵横，想变化就变化。如果说是没有证到这个境界，还同样随眼耳鼻舌身意六根所转的话，被尘境所迁的话，被色声香味触法所迁，五蕴不空的话，灵知心识就马上转到另外一个道里头去了。说句外行话给你们听啊，你们容易听懂的，你的魂魄就马上要转入另外一个道中去。什么道？或者是变鬼，或者是变牛、变猪、变马、变虫、变蛇，就根据你多生所种的业力而去变，就是这么一种情况。这个时候啊就全凭在于生平你的素法身的证境。因此，我们这儿学得差一点的

同学们，希望你们至少一定要证到素法身的证境，在中阴现前时能不随轮回所转，自己作主，这叫自己作主，就不能转在其他的道中去，转到其他道中，就叫解不脱轮回。

什么叫解脱轮回？就是在刹那一现而解脱轮回，当然功夫好的人可以不等中阴现前、不等四大分解，随时想走就走了，这叫生死自由的境界。再更好的人就可以化虹而飞，甚至于可以与天齐寿等等功夫，这个等待同学们去争取，我不在这里多说了啊。

若无所证，当下虽灭色归空，虽然把色体灭了，这个色体不存在了，归在空境里头去了，实则神识随业所转另一道中，而且于这个空中，马上又一念产生，产生什么就落在什么里头去，照常住于五蕴之境，照常住在五蕴的境界当中。

说到这里，再给同学们举个例啊。我的家乡，有一个矮子，叫陈家国，这个矮子以前在文化大革命的时候，曾经装扮丑角，还演什么戏，就是演一些歪曲形象的人物反正是。那么后来呢，他去游泳，就去跳水，「咚」一声一翻，就翻来摔下去死了。不是说他演歪曲形象然后才跳水摔死，我不是这么一个含义，我只是一想就想起他了，陈家国，就是专门扮演什么东西的，就想起这个人了。他有一次来告诉我，他说：「上师啊，我很想跟你当学生。」我说：「你跟我学什么？」他说：「我想跟你学武术。」我说：「你矮了，你不能学。」他说：「我想跟你学艺术。」我说：「艺术也不行，你现在没有基础。」他说：「我想跟你学唱歌。」唉呀，我说：「我的歌都唱得那么差，你唱什么歌呵！」他说，那么你总得教我一样啊，他说你那么几十样东西。我说：「不行，我一样都不行。」他说的：「嗨，我还想跟你学一个东西，我还想跟你学怎么样处理这

个魂魄问题。」我说这个我倒想听听，这个魂魄，你是为什么说有魂魄？你要先讲给我听一下。他说：「上师，这个我敢给你打包票，人就是有魂魄。」他说的。我说：「怎么有魂魄的呢？」他说他去游泳，就跟我现在一个学生罗云龙一起去游泳，他就翻无跟筋斗，就在那个桥上。他说不晓得怎么的，「啪」一声摔下去，就横着摔下去的，一下就摔昏了，就休克了。刚刚一休克，咕咕咕就吃两口水，吃两口水自己就没有力了，嚯，心头就慌啊，那个慌乱之境是无法形容，我现在只有一句话告诉你，无法形容、无法形容我那个悲惨状啊。他说：「就突然之间觉得『轰冲、轰冲、轰冲、轰冲、轰冲』，我就在一个火车头上，嚯哟，那个火车啊前面徐徐而进，我就恐怖啊，马上要栽下去压得粉碎呀，我活生生地看到，我就把那个火车牌前面抓住，火车前面那个铁轨就看到弯、看到弯、看到弯、看到弯，就要把我摔下去！」他说的：「就不知这个恐怖到了什么极度的时候啊，我醒了，一下就醒了，醒了以后就听到有人说：『醒了醒了，好了好了好了！』又过了十多分钟，我的气稍微缓过来了，就睁开眼睛一看，是睡在医院里头的，护士正在抢救。」他说：「上师，假使说我那一下不转来，那个就是我的魂魄。」这个就印证我的说法：凡是凶杀、自杀的人都要堕地狱的。他虽然不是自杀，实际上他摔下去相当于自杀，他进入一种恐怖，一下神识就堕入那个恶境。因此，这里就彻底说明，人的灵知心识要随境转换的，了不到的，不可能了的。还有现在美国也证明了这件事情，他们出了杂志，人死了以后几天又活，完全出现各种境界。

那么，明白了这一点，我们就绝不能再去做坏事了，我们只能做好事，只能把自己的一生献

出来。我诚恳地奉劝同学们，这是我非常真诚的话，我希望大家真正做一个修行人，一定要脚踏实地，今生不解脱不行啊，「尔身不向今生渡，便向何生渡此身」啊？你们再转世以后就学不到佛法了。万劫千生得此身，这么多劫以来，今生你们能闻到佛法，能坐在这里听讲《心经》般若妙谛，下辈子就没有这个机缘的了。你说你们做过坏事没有，以前？肯定做了的，那个帐就要给你们算，摆在那儿的。那么今生就是要从此了脱，就是要下恒心解决，不下恒心的人，还谈得上什么人哦，干脆动物都不如！不能自己原谅自己，自己要认真，要彻彻底底地把自己的行为端正起来。希望我们在座的同学都成为毫无自私自利的人，成为一个断除我法二执的圣者。

因此，如果说是没有素法身的境界，就照常要住于五蕴之境，所执五蕴之法，就要变为异道的众生，就受尽一切苦恼。这里不说同学们都知道什么叫苦恼了，因为这些都再三重复好多遍的了。五蕴色受想行识本来属于空，众生迷真取妄，是把我们的本性迷到而去执取妄心，就不晓得般若的这个真谛、真理，更无观照般若，没有观照般若，所以才认假成真的。如永嘉禅师所云：「梦里明明有六趣，觉后空空无大千。」就是梦里面六道众生之六趣都有，而觉后则空空无大千，当睡醒以后，什么都没有了。永嘉禅师这个道理就告诉我们，在佛教真谛里面啊，真正你明白佛教的真理以后，明白了般若的真谛以后，你会突然觉得，我们现在所处的这个世界啊简直是在做梦，哪怕是明白一两秒钟，你都会感觉到人是假的。所以「梦里明明有六趣」，如果你睡着做梦的时间同样是如此，那么，人、众生、地狱、饿鬼等等，甚至于各种梦都要做出来，也有喜怒哀乐，而当你在床上一睡醒了以后呢，就根本没有了，这个梦境世界就没有了、就不存在

了。同时，永嘉禅师的意思又告诉我们：处在这个世界上，而六趣都存在，喜怒哀乐、贪嗔痴爱等等都存在，但是，当我们一住入本性以后，顿然回光就可以知道这一切都是假的、一切都是无常的、一切都是空的，这就要争取去证实相般若才会知道。

梦里所见梦者是真。我又告诉大家，梦里我们所见到的梦是真的。假使说啊，一个人在梦中跟你两个一起做梦，跟你两个一起做一个梦，那么这个人在梦里头就跟你说：「你现在正在做梦。」你绝不会相信的，你不会相信，你会说：「不是梦，赶快跑，有人来追我来了。」甚至于吓得来全身都是汗。有时候遇到伤心事还要哭的，梦里头，也许我们这儿里面的同学啊，已经有好多个做梦哭过的了，有哭的、有笑的、有高兴的、有恐怖的梦。为什么哭？就是认妄成真，把妄想当成真的了。他在梦里头就认为完全是处在真实世界之境。但是，当他一下醒了以后，对了，这一下，明白了，唉呀，做梦，原来在睡觉呢，怎么回事呢？有时候，假使做到恐怖梦的时候啊，甚至于心都还「砰砰砰」地跳。这啥原因造成的呢？就是迷真取妄而造成的。那么，醒了以后是不是就是真的呢？再告诉同学们，醒了以后也是假的。那么现在是不是真的呢？现在你们同样在做梦，同学们，你们坐在我的面前在做梦！你们做的是一个长梦，长梦是因时分而起的时间，是因事例而起的时间，实际上跟梦里头的梦一样的时间，这个问题我不给你们解释，以后等你们自悟。什么时候就知道了呢？明白了本性以后、回光返照、彻照般若以后，你们就知道现在是梦了。知道这个是梦，才会彻底地照空五蕴，才会下得起决心修行，才会守戒律，才不会去犯各种错误，才会不偷、不抢、不杀生、不邪淫、不说假话，才会无私地奉献一切，最后，才会断

除自私、断除我执、断除法执，进入胜义之空。

那么除此而外，什么时候又才知道我们才是梦呢？还有一个办法，我可以告诉你们，同学们，你们马上回忆，假使说你们等一会儿就要死了，你们已经得了重病，你说你是不是梦？你的梦已经完了，我告诉你，你马上就要死了，此时你就会想到，你们可以作这样的观想，或者我再活一年，或者我明天就完了、就要死了，或者我等一会儿马上就要断气了，先把自己这个意识移到你死亡的时候来想，你就会想到，唉呀是，这个衣服要沤烂了，已经没有了，唉呀，我银行里头的存款也没有了，我啥都拿给人家了，都是他们的了，唉呀，搞半天，我这一辈子都是这样的！死了以后什么都没有了，站在死后的角度来看生前，一切如幻。我跟你说啊，那个时候你又发觉你是一场梦了，因此人生是假象，人生的一切贪嗔痴爱喜怒哀乐是执着所造，切不可去执着。

我们把它因时而分呢，就是说梦里呢是一个小梦，人生呢就是一个大梦，我们人睡觉做的梦呢是一个小梦，那么我们现在处在这儿活生生的听上师讲课呢是一个大梦处境的一段，一段时间，实际上两种梦没有区别的，我跟你们说，没有区别的，都是心识所想起来的，若人证得实相般若，证到这个道理以后，马上就会知道释迦世尊讲《金刚经》说的话，如梦幻泡影，如梦如幻如泡如影。就像梦一样，人生就是，一会儿就过了。如幻，如幻化，一切都是假象，如电视机的屏幕出现、电影屏幕出现，一切是假象。如泡，如浮泡，如影子，就是昨天所讲的。如露亦如电，就好像露水，才刚刚看到在这儿草上，顷刻之间太阳出来，它自己就不知道跑到哪里去了，

有人说挥发了，我也不给你解释，挥发也好，没有也好，消失也好，顺着水钻进去也好，总之一句是假的，一会儿就没有了。亦如电，就像空中「劈啦」一个火闪，一条金龙绕环太空，嘿呀，看得清清楚楚，「轰」一下就一片黑暗，就那么短暂，一闪就不在了。雷电出现时有没有？确实有，大家都看到，但是，电确实看到，但又确实一闪又不见，所以说，人生就似如电闪这么短暂、就这么无常法。长与短是分析出来的啊，有些人就觉得时间活得很长，总是等都不过，有的人觉得嗨呀时间好短啊，一下又过了，一下又过了，这种情况同学们也可以去自我体会和互相探讨。因此，释迦世尊说的这个道理啊，人生如梦幻泡影，如露亦如电，完全是事实啊。

若未证般若，亦可作观临终死亡之际，就是我刚才教你们的方法，而回忆一生梦境将完，即会发现一生所作所为，金钱、富贵顷间将化为空无，金钱、富贵都不是你的了，你的身体也带不走了，你的骨肉也要烂了，自己的身体带不走，这个时候你才晓得人生确实是梦呵！话又说转来，由于你们多生累劫、多辈子若千年的业力把你们缚住，障其真心、妙智光明。就把真心啊障住了，把般若障住了，把你们的本来面目障住了，妙智光明同样就显不出来，认梦成真，梦中度日。人生就是这样的，在梦中度日。我希望我讲到这里啊，同学们，你们不要认为我在给你们讲课，你们要好好地体会，这里听了以后就要去回光想，上师说的是不是事实？是不是事实的道理？

「照见五蕴皆空」这几个字啊，是指的观照般若。如果照见无我法实相，就证受想行识的四蕴空。无我相证色蕴空，没有我相的时候才能证到色蕴空。内而身心，外而世界，无内无外，万

法皆空。就内身心、外世界，就是我前些天指的内空和外空的境界。那么，证到这个境界呢，就内外平等，万法就皆空了。就其空一字在梵语中译为「舜若多」，意即是因缘所生之法属空。这个意思就是说因缘所生的法呢就属空，从经书里头能证明如是之理。如《维摩诘经》说「诸法究竟无所有」是空义，就是说诸法究竟无所有，就是彻底圆满地说来，是一切皆空的，是空义的。

空到底有几种意思呢，我们经常在说，证到空境了，那才不是一种境界的，有四种要义、有十八空，小讲都是这么讲法。一、空无，二、虚空，三、心空，四、法空。

所谓「一、空无」者，我们先来讲空无啊，简而言之，即是世间一切诸法，有生命或无生命者，皆由因缘和合所生，凡因缘所生法皆属不实，归根会成住坏空。这里就彻底说明，说明一个什么？就是世间的一切东西，有生命、无生命的东西啊，都是因缘所生法而致使其空。为什么是因缘所生法？因，昨天晚上也讲了，因就是先有因，那么才会缘起和合，相互和缘，任随做一个什么东西，它都是由于因缘双运和合才产生的。比如说你们身上穿的衣服吧，穿的是什么？是布，是毛线、是皮等等东西制成，但是它的因缘、缘起怎么样和合的呢？它是通过人工的情识之缘给它牵住，以剪刀裁剪，以线串编，然后才和合成这个适合你们体量的衣服，所以，每一样东西啊必须和合才能成功，如果不和合就不能成功。你们眼睛上戴的眼镜也是如此，是玻璃，玻璃是由于因缘和合成功的，为什么是因缘和合？它是以石英石等拿在炉灶里去炼制，炼制以后通过水银玻光镜理，然后一熬炼，才造成了你们特有的玻璃，经过刀片划、倒模子进行打磨边角，才出成了光，这已经是因缘和合，但还不够，还要以金属的框架，或者是塑料的框架，制成架子把

两片玻璃夹紧起来，同时还要有个钩钩，和合于你的耳朵上才挂得起，不然它还要掉下来的，所以都得要因缘和合才能成一种东西。那么人呢，也是因缘和合呵，人是父精母血合化而成，然后才产生了你们今天在这儿坐着的，如果没有因缘的和合，今天你们就不存在。

因此，凡是因缘和合之法，就要成住坏空，就必定要死，就要无常，所以说，有生命无生命的皆由因缘和合而所生，凡因缘所生法皆属不实，法是说的一切东西啊，不仅仅是方法啊，它都是不实在的，归根会成住坏空，就是说成立、住下来、坏、空，最后的逻辑必然由是推测。我们这儿啊，还有专门的逻辑学教授，他就最听得懂，这是必然顺应而此所发生的，而脱离不了无常，无常就是有情决定死，无情决定灭，这一定理即是因缘所生法之谛。因缘所生法的真理就是这样，这是定理，不能改变的定理。因此呢凡是因缘所生法的定理、真谛就是这样的，都是无常性的。故尔《大智度论》说，《大智度论》怎么样解释的呢，「因缘生法。是名空相。」这就定了，没有二话可说了。由是得知凡因缘所生者均无自性，故谓之空。因缘所生的法都不存在自性的，所以叫空，空即无，空就是没有的，到最后会坏的，而且一直是当体即空的。因此，凡见诸相必入无常、苦、空之路，最后空。凡是你们见到的一切现象啊都会住入无常苦空之路，都会空的，这是第一个论题啊。

二、虚空。虚空者即空茫无际之体，以肉眼观，似乎无有明相，实则乃为色显，即色为体。虚空啊就是我们看到的这个虚空，以我们的眼睛去看，好像没有什么东西的嘛，就是空的嘛，但是，你们好好的想一想，眼睛虽然看到它是空的，为什么你要叫它一个「空」？那个空、所看到

的空荡荡，那个就是即空为体的色相，它就叫空，它本身就是那个样子，所以才叫空的，因此是色显，是即色为体的，这种色不是一种颜色，这种空色，是一种空的相状，所以同样是即色为体的空显。如闭目观空，假如把眼睛闭着再去看呢，就一片黑暗，有星光，黑暗星光诸色动之，开目观空则见光明异色或空茫一色，睁开眼睛看，或者见到光芒万丈、阴云密布的时候，看到暗沉沉的光色，等等光色，甚至于会呈现赤绿青黄朱白色，此即色体，虚空也是有体的，它叫色体，实际上叫做虚空。《大智度论》说：「虚空非可见法。」虚空是不可见法，「远视故眼光转见缥色。诸法亦如是。空无所有。」《大智度论》啊给我们说得非常清楚，虚空是不可见的法，但它同样是法，就是说具体没有见，它同样是法，但是这个法实际上是幻化的。《大智度论》就告诉我们，远视呢就看到眼光转见缥色，就是有各种形象，有些时候你们没有仔细去观察，啊，下来同学们可以去观察一下啊。诸法亦如是，空无所有，实际上最后是彻底空，我们的人也空，地也空，什么都不存在的，都是执着所生，故谓之非实之空，虚空也，那么，二种空就叫做非实在的空，它叫虚空。

第三、心空。好好听，心空尤为重要啊。心空即是法性真如之理也，心空就讲法性的真如的理了，把它说穿，就叫法性般若的道理。此指佛菩萨证到无人相我相，无一切相，心无罣碍，万法皆空的道理。心空就是说是般若智照的空理、境智圆融的空理，是什么呢？就是佛菩萨，或者是我们的同学们，你们证到无人相我相、无一切相的时候，心就没有罣碍，万法就皆空了。为什么证到无人相我相呢？这个话往往你们容易躅起的，就是说我们念头都没有了，还有什么人相、

我相呢？简单说就是这样子的，念头都没有，又不落于昏沉，但又不执着于这个光明之体、殊胜之乐，而于不执着的境界当中，心性无着落点，自然就无物可执，这时候根本就不存在有人我之相，人我之相是意识分别出来的嘛，男女相也是意识分别出来的嘛，意识都停止了，哪里还分别什么呢？意识停止，不是说你被一棒打昏死在那儿地下休克啊，是意识停止，功夫到一定的程度、住入定境如如之意，是这么一个概念啊，所以就万法皆空，就心无罣碍，就不存在有罣碍了。于此故五蕴自空，如果住到这个境界，心空以后，五蕴就空了，所以断除我执，五蕴自空。所以灭掉自私，进而断除我执，然后五蕴自空，就这个道理。色受想行识，你心空了，哪里还管它色受想行识呵？六根自然就平等了，眼耳鼻舌身意也就不成分别了，心空了以后，六尘自然对六根就不起作用了，色声香味触法就对六根毫无作用，于是十八界十二处等列列皆空。在这个时候啊，十八界、十二处、十二因缘它们都会空，一切都平等，自然就空下来，即是心空了，心空的道理就是这个道理。至于这个十八界、十二处，下面讲，这里不拖杂了啊。

四、法空。第四就是法空了。法空的境界就是菩萨所要证取的境界，不但人我空、心空，还要证到法空，就这么样一回事。法空是建立在心空的前提下的，必须要把心空做好以后，证到心空的境界，才能证得到法空。谓法空者，即是诸法皆空，无所得之实相。就是说到法空啊，就是诸法都得空，外境全空，心空不算数，还要将外境一切空掉，将我们所学的法都得空掉，不止是空法，外相诸法全部得要空。证到实相之境而无所得实相呢，如来之法身于万念之空际，就变成如来的法身了，到了这一步，于万念之空际，亦不应着空意，进入万念的空际的这个境界啊，所

谓空不是空捞捞、空荡荡啊，你们要记住啊，同学们，你们千万要小心，不要把这个法空弄成好像虚空那个滋味啊，这个空不是什么东西都没有的啊，不是那么一个概念啊，不要给你们讲了这么几天佛法，你们都认为空空空，就是一个空洞洞，不是那么一个含义，这是一个境界啊，境界而不着境的一种胜义，遍满无分之体相，同大千日月，是这么一种境界，而且连空的这个概念都不要执。故法空者非一相，它不是的一相，你听到没有啊？无多相，也没有很多现象，也不是一种现象。有的说，法空就是一个滋味，不是一个滋味啊，也不是很多滋味，并非一味瑜伽。非实非有，不是实，然而也不是有。非无有，又不是非无，又不是非有，不是的没有，但又有存在，乃为离妄之忘我忘法无所得相，是离开妄念、把我执忘掉、把法执都忘掉的没有得的一种具体形象，而不得之相，是名法空，这个叫做法空啊，在四空里面。

五蕴空者，即指「心空」和「法空」之空啊，初初修行的人不容易明白空理的，只有修得比较好的同学他就会明白。原于多生累劫，无始因缘生法成障，就是说多生累劫啊，无始、若干辈子，你们做的好事、坏事、种的因缘业力，它要呈现出来，从无明惑、尘沙惑里面翻出来以后，你在用功的时候，不散乱就掉举，不掉举就昏沉，睡眠盖等等产生，心慌意乱，包括白天当天随心所记的事情一齐压来，这一个月的事，这一年的事情，以及后头的后景、前途等等业力都要压在你的身上，因此就使你坐不下来、入不了定。当然，坐不下来、入不了定，就是由于没有做到心空和法空的境界，才造成的，因此称为无始因缘生法成障，无始就是若干年、若干劫，无边无始之因缘，自然造成因果的业力，成了你的一种障碍，五蕴就自己各自用起来了，色受想行识就

动了，六尘自然就对境了，色声香味触法同时发动而昼夜恒时、周年整月这样子不断，就把你锁在凡夫境界里头了，人就是这样子生活的，整天就这样生活，以色成执爱，受然后就领纳，想呢就取一些现象，行是造作，造作一切业力，识乃了别，识就专门了解和分别，故成现实精神物质实有，因此就成了我们现实、精神上实实在在有的东西。你们想你们，是不是整天五蕴就这样干的，你们说？从来没有不这样，从来如是，就连现在在听法都是，闻、想、受，全部占齐的，在这儿坐着，这就成了凡夫。因此，五蕴一动起来以后，它们就成现实精神物质的实有了，于是永无停息，而不现空理。它停不下来，空理怎么现得出来呢？你们想过没有呵？停不下来，空理就不能现出来。实则五蕴乃是空，如《增一阿含经》说：「色如聚沫。受如浮泡。想如野马。行如芭蕉。识如幻法。」《增一阿含经》啊就告诉了你们，全部是虚幻不实、乾闼婆，没有一样是存在的，同学们啊，你们要尽量地深入，细细地观察，方可由粗至细，见其理体。

这几句话非常重要，要你们深入细察，不是一句简单的话，深入叫深入教理，深入上师给你们讲的法义，解脱真谛，深入行持，然后细细观察，你们自然就见到它其中的道理和具体的证境了，就证到了，要见其理体才能证到境界。故初行持者，以「析空观」、「体空观」二理入法，因此，初初修行的行者啊，应该由「析空观」和「体空观」两种道理去入法。

那么，「析空观」呢，就是初初要讲的，然后下面我们就接着讲。此析空观者，析为分析解鉴之意，观乃观察根由之理，小言即是将事物分解开来认识，大而言之即是将一切有为法缘生之理，生灭变化互相基因关系，支分细察其万有之关系之间的空理，此乃析空观也。这里主要是告

诉什么呢，析空观就是分析一切物体它们之间的因缘和合以及它们具体的空理现象，它们之间互相的结构变化，为什么属于空理，要用细细的方法去观察它，然后在这种分析、解鉴的情况下，把它分析出来，就名「析空观」。

比如我们当前所居房屋，就正如我们现在所居的这个房子，现在所住的这个房屋，是啥东西做成的呢？是由水泥、砖石、木料、钢材、水电、房内桌凳、卧具、餐具、粮食，是用瓦块、钢筋、贴墙纸、还有雕龙画凤、我们的对联、地板砖、水池、楼梯等等若干，就组成了这么样一个格局的房子，这是具体组成的形式现象，包括生活诸有等用，那么还包括所有的生活等用和合成的。现在将我们这个房子分析一下呢，假如我们把上述所有成立的东西全部一块、一块、一块搬开，把对联刮平，不要了，什么都没有了，然后用刀「霹雳啪啦」的划成柴禾，再也没有人说它是对联了，再也没有人说它是「楼台空悬石垒山金壁荡魄」，荡个鬼魄，柴禾烧火去，就这样的。因为一切东西因缘和合才成功，因缘泯灭就没有这个鬼东西了，知不知道啊？那么，我们这个房子，把水泥也撤了，什么东西也一齐丢散了，墙纸也拆烂了，把它拿来咋办？拿来用一个飞机把它载着，撒在大地上去，这一下，再也没有人说这个是行园房了，那个时候，人家捡到的：唉哟，这儿有个纸，这个地方有个烂瓷砖。就是说，实际上那个房子啊，因缘和合的时候才成了房子的，因缘灭的时候这个房子就不存在了，因缘离散的时候也就没有了，所以说啊，这个房子啊，我们分析起来、分析起来，房屋是空的，是属幻有缘生聚成，是幻有的缘生聚成，这就是真实现象，十几年后也许你们就会亲眼见到这一事实了，也许同学们不相信，等着看吧。

我到过北京，北京有个庙宇，是非常非常的著名，那个地方可以说看到是金碧辉煌，先有那座庙，后有北京城，它叫做一个什么寺啊？（有同学答：潭柘寺。）呵，叫潭柘寺，这个庙啊十分壮观。但是走到其中一个殿，我只看到几个散磩，那几个散磩安然如意地摆在那儿，一打听才知道那个地方就是大雄宝殿。当时就使我感觉到同学们最好到那个地方去悟一下境，这就是因缘所生法终归是空，它就不存在了，再等一万年，这个潭柘寺我看就没有了。所以说一切都是假象，一切都在幻化。我们人也不要认为，原始时代的时候，我们开始创造才有这么一个世界，这个说法也是不正确的，是我们人类自私的猜度。那么有一点我就可以告诉你们，中国人是原始时代开始创造，外国人也是原始时代开始创造吗？那么后来进入石器时代，金属也没有、无线电也没有，什么都没有，为什么大金字塔里面取出来一个电视机还能播放呢？还是彩电呢？那不晓得是多少万年以前的了，所以这个世界啊无始以来就有众生，就有比我们更聪明的众生存在。现在我们取出来的古董里头还有些很特殊的，这就足足可以说明问题了，众生无始就是存在的。那么，虽然存在，他们都在成住坏空，他们都是因缘生法，都会无常，要无常就得转轮回，就是这么样一个定义。所以说，在析空观里面，因缘生法呢就是一种假象，暂时聚幻而成。犹如房屋中原有的一物，这下有些人就说不对哟，我们房子里头还有东西的嘛，那么这个瓷砖丢了毕竟是瓷砖嘛，它没有空啊，哪怕就丢在新疆的草原上，它同样在那儿的嘛。对，同学们，这种疑问也是可以的，但这个瓷砖啊，它同样具散面分。所谓散面分，就是一件物体朝这个四维上下而分散，逐步分化叫散面分，它只会变小不会变大的，最后会彻底把它分成若干块。分成若干块以后，那

么我们去再一看，它的砂粒同样存在，砂粒又要分成若干块，因此是，空的道理是当体即空。

佛法上经常讲到当体即空，在这方面，我和有些大师啊有分歧之见。他们认为凡是因缘生法都具六方分，而六方分，分到最后就可以空寂空无，就没有了。我知道是不可能空寂空无的，我晓得是分不完的。比如说你分到最微尘的细沙，再把它分到一千亿份，它就有一千亿分之一，一千亿分之一那其中一份，你再如法而分它，又有一千亿分之一，所以说真谛是当体即空，因缘和合名立，因缘分散名灭，终归一切有为法皆在无常之中，这才是我们佛的真理。那么我们现在的身体、我们现在成立，因缘和合了，我们就名立了，就有同学们，各自有各人的名字，各自有各人的体相，就出现在这儿。那么四大因缘离散的时候、分解的时候，这个人也就没有了。但是虽然你的骨肉质没了，由于物质不灭谛，那又是另外一种物相，那种物相还又在无常之中，所以永恒是无常的，没有常法的。什么是常？灭色归空，进入真如，而不执真如之景象，证得实相般若，乃至于最后证到三身四智的境界，就可以说是常法了，此常法是如如不变，不生不灭的常，那是佛的境界。所以说，世法、轮回之中没有常法。我今天给大家讲的，并非断常二边的俗谛含义，此指常法是如如不动不变之圣境，同学们不要理解为断常二边的常，如果误解为断常之常，那又落入有为相体了，这样又是掉进有常即有灭的凡人境界里去了。

如以房屋中原有一物（米）而分析，我们把它拿来分析，亦属空。有人说，嗨呀，房子不空，米也是实。因为米同样由多种物质组成，如把米中的淀粉、蛋白质、维生素等分解成立起来，我们把它分开的话，尔际米亦属空，这个时候米同样就空了，就没有了，就没有米了。那么

人家看到拿去一化验，呵，这叫做淀粉，那个叫做蛋白质，所以它就不是米的名义存在了。有人云：就是我刚才说的，有的大师说，他们所分解的微量元素之别，无论怎样，乃属实有固定物质，何以言空？正如我就告诉了大家，凡是物质啊都具散分法，即是由本物质之体位散发于空。就是说本物质啊它有个体位的，这个就是，它散发于空，因此物质的定义就属无常。刚才我们刚刚打开的录音，你看刚才一会儿又换一次电，一会儿又换一次电，电量就无常了，用了，用在什么地方去了？消耗了，化在空中去了，有些人说，未尽然，不一定是空中，有时候是无形之中就无常了，反正它无常了、它散分了。当下本相毕竟六方分，就是说当下呢实际上本相具备六方分。有的法师，经常有这方面的讲法，你们要注意，小心搅为一团了。为什么我再三重复，就是有前德大祖师们曾经这样说啊：分到最后不具分时，微尘则无，故谓之空。他说分到最后没有再分的时候就空了，这是不正确的，不可能分到最后没有。我就问你一句，随便你分到多少份，它就有那么多分之一。只能说当体空啊！我就不同意他们这种说法啊，希望同学们应该认为我这种说法是正确的，不是强行要你相信我，这是可以推理的。因为物质诸法，能具分则具体，理属无分尽，理就是不可能分尽的，佛也没有说过要你空空空，空得来什么都没有，又不是要你说虚空，析空观同样不是说虚空的道理。分立的分子亦属体，但凡属体均为四大假合，如幻有实显。它这个体啊就是地、水、火、风四大假合的，是幻有，临时因缘聚合而幻有存在实显，确实就属于无常性，能具六方分，故当下体属空，因此呢当下这个体，就是具体的物质就是属于空的。无论大小微尘，亦属如是之理。随便你把它微细到什么道理，都只能说是当下即空、当体即空，无

有不「空」。就只是指当下的体无有不空、无有不无常，是这么一个道理。那么分下来的东西它又转轮了，当然，这专对析空观而言了，你们不要扯在其他方面去了啊，此乃由空间析空之谛，是空间的析空的真理，谛就是真理的意思啊。

现从时间再于分析，我们从时间分析三世空、三轮体空的道理，学佛法啊要懂得到三轮体空之理。现从时间再于分析，时间即是由事物之生灭相续、连接不断而假名为时，若离事物相续，则无有时。这里同学们又要好好去体会了啊，我讲到，你们要自我体会。时间是由事物的生灭相续然后才推出来的时间，没有事物的生灭相续就没有时间。你们好好想一想，我们从早上到晚上，发现有时间的过渡，从今年到明年，发现有时间的过渡，从中有粗的事物生灭相续，也有细的事物生灭相续，然后才造成的时间。相续啊，它们互相连接、相续不断。从早上到晚上，你想你早上你起来开始做事，一做事，这件接到那件，那件接到那件，而且五蕴齐动，包括坐下来没有事，意念也在动，这样观想、那样观想，因此就有前有后，自己就比量出时间来了，前后时间就凑出来了。假使说没有任何事情，没有任何观想，意念也就不动了，哪里还有什么时间？就没有任何时间。我刚才说的，有粗有细，细微的哪怕你就坐在那儿一动不动，但是你意识还是有前有后的在想问题，你写篇文章也是，从起头开始写到最后，也是时间逻辑凑出来的嘛，假如说没有去凑，怎么又能体会时间呢？时间是这样造成的，是由事物相续而造成的，如果没有万物的相续，就绝不可能有时间。

时间分三世，你们好好听到啊，分三世，即过去、现在、未来，过去名已灭，灭则空，如所

见之古代一切，一分钟之前的烟雾，已不再成立了。正如我刚才举的这个例子啊，我们所见到的古代的所有一切，还成立吗？你们曾经在红海招待所工作的同学，那种劲头、做业务的劲头，还成立吗？没有了。那么，抽烟的同学，只要一抽烟，烟刚刚吐出来还在，但一分钟以后就没得了，甚至于几秒钟就没得了，都是幻化不实的。而所成立者，有没有？有，无非记忆回思而已。无非就是大家脑壳里头所记得、回忆起的，事实没有了，只能回忆，回忆也是不完整的，不全面的。又我们眼前之诸有，已不是原有之物，原有之物已空无。比如我们眼前所看到的一切，你们看到上师，你们看到你们的书本，你们所看到的所有空间的一切，已经不是你们看到的东西了。为什么不是你们看到的东西？因为原来的东西已经空了、没有了、无了。

好了，说到这里，同学们说：不对，我看到经书还是这本经书。你是粗犷的看到是它，实质上本体不是它了，为什么不是它？因为它在无常啊！它是在无常的，它无常得非常细微，你们用你们的眼睛是不能看到的，用你们的凡夫意识是体验不出来的。比如这本书，我们把它放在这儿桌子上，你再等一万年来看它，我断定它已经不存在了，已经化了。为什么化了，突然谁来把它化了？是否是用各种药物强水把它化掉的？不对！是无常把它无常掉的，它是慢慢慢慢进入所谓的风化也好、自我成住坏空也好，总的一句，它会没有。那么，它这个没有，是为什么我们当下看到又有呢？就我刚才说的，由于众生的肉眼不能看到细微，它的没有是由很微细、一秒钟变数千百万次、无量次坏死，这样坏来凑起没有的。那么，既然它有坏死，就不是原物，对不对？就不应该说就是它，这个道理，如果同学们听不懂的，我可以再举一例给你们听。假使说你们买了

一百斤米回去，在秤上一挂是一百斤，把数字记在本子上，那么这个米呢又被另外的人把它挖了一点起来，就不应该说这个米是一百斤了，要公心地说它多重就是多重，它就是少了。那么既然少了，本子上的记数已经不是一百斤了，它就不应该称是原物本体了，就不应该说是本体了，因为本体是一百斤啊。要记数，就要称一百斤记在本子上才行啊，现在已经是九十九斤九两了嘛，这才是公平的啊。你说上师差那么一点点上算吗？如果这样问就太愚痴了。那么，我就告诉你，我们买一百斤最值价的黄金，这下你就体会到了，我如果说是给你拿上一两，你就不干了，你说：「不是的了，我就是一百斤。」秤低了点你都不干了，因为它不是，这不是本物，我的本物不是那么多，对不对？所以它就不能称是本物。那么这是说看得到的，现在我们的书在成住坏空，所以也不能说是它。你说它没有成住坏空啊，没有成住坏空，它为啥会变呢？为啥会等一万年它就没有呢？它是慢慢凑起来的，所以当下的是空的，不是它本物。你们人同样是如此，虽然坐在这儿，你们都不是你们了，现在我可以喊你们某某某同学，但是反转过来，实际上已经又不是这个同学了，只能说代名为他，而他的本质在不断地千变万化，他的身体在新陈代谢，意识也是，如果说不新陈代谢，他再等二十年，他就会白头发啦？再等三十年，人家就会喊你某大爷啦？甚至于现在的老年人，慢慢慢慢、逐步逐步就堕落更苍老，会成为银须白发。都是由于短暂的时间积聚起来，然后才进入老，肉眼看得见的老，老又进入死的，就进入无常，不是明天晚上就用肉眼能分别老的嘛，也不是等一会儿走出门就明显老了嘛，要几十年，但这几十年是很微细的时间凑起来的嘛，这个时间是看不到的。那么微细到什么程度？我应该举个例子说，刹那生

灭，无常万变。万变都是错误，是无边变异，是这样在变，所以不能称当体是本身自己。因此，这里面就专门说了，我们眼前的所有一切都不是原有的一切，原有的物已经是空无了，就是空无了，它换过了，当体是空的。因一切事物均在瞬息万变，有变则非原物，都是在瞬息万变。说红对联是最看得到的，那儿农村里面，有些街道也还是同样，初一的时候就封个红对联，三十就贴在门口，结果要不了两、三个星期就变成了白对联，颜色就褪了（笑声）。那个红颜色哪里去了呢？无常了，那么这个时候扯下来你就说：「嘿呀，这个对联就是我初一那天那个样子，嘿，简直就是它的嘛。」人家说：「不对哟，你初一贴的是红色的，这不是鲜红啊。」这些道理都是一个道理，它什么时候褪的呢？它慢慢褪的，它不是「咚」的一声一下就褪掉了的，它慢慢褪的，所以就是无常之理，当下即在无常。如我们见到一个人时，当下念头已过，此人已非原有，因此人又进入无常之变异。如果没有变异的话，你就不会老，你们反思一下就晓得了。老由瞬息变异积累成显，故当下之人亦非属常法。就是说绝不是常法，不是常法，就是绝对不是那原有的。这里就彻底说明，有情无情皆是无常的，皆不是原有的。那么，既然不是原有，当下是不存在的。未来世还没有产生，未来呢，未来的时间对不对呢？未来的时间来都没有来，咋能说是有呢？未来还没有产生的嘛。一分钟以后，一分钟以后嘛，还没有「后」的嘛，来都没有来的嘛。所以未来是连产生都没有产生，未来的时间。无论未来一年半载、一分一秒、一刹那，毕竟未来未生，毕竟未来的时间还没有产生，意思就是说还没有到来，故定义不存在，所以未来不存在。此属未来空，因此未来还是空的，没有、没有，未来没有来，所以说是空的。

如此分析，前人不可得，后人亦不可得，后人也是不实在的，两个都不可得。前后属空，前面后头都是空的，都没有，就当下一刹那之人亦不可得。何以故？由时间迁流不住，当你起念当下一刹那时，已成无常（过去时），故名刹那性空，刹那性空就是这样子得来的。这是析空观，分析给你听空的道理。那么说当下就是我，等你喊当下就是我的时间，已经都没有了，你那个我过都过了，笔记都还没有起记，去记当下的我是啥形象的时间，已经都过了，已经都无常了，赶回去看，都变了好多分子细胞了，都无量了。当下是空，过去没有来所以没有，现在没有，当下没有，三世都是空的，三轮都是空的，作者、受者、所作者，悉皆如此道理，都是空，因此称为刹那性空。其理告知，现在实质没有，这个现在绝对是没有的，由此故知过去空、未来空、现在空，三世皆空。因过去的属瞬息无常变换非实有属空，就是过去的这瞬息，都瞬息之间无常了，就万变了，属空；未来的本不存立，故未有，就没有，没有未来，哪里有呢？来都没有来，哪能就强行安进去呢？故未来未有；现在的刚出现，记录还未起动，已是过去，又没有了，又已经过去了，故三世一切皆空。这里，同学们你们听懂没有？（同学们答：听懂了。）好！均不可得。不可得就是说都属空的意思啊，由是得知生时即灭时，懂得这个道理以后，你们就晓得生的时间就是灭的时候，就灭了，你本人就灭了的。你说现在我还有一个本人，现在本人你又灭了，你逐渐在灭，你拼命地在灭，晓得不？所以这叫生时即灭时。中无停息之时，从来没有停留的时间。故尔无生，无生则无灭，无生又无灭，我告诉你。这道理就深沉了啊，没有生那么同时就没有灭。无生灭则万法皆无，由此可逐步悟鉴空理，此谓之「小乘见」析空观也。你用这个道理去

悟、去悟啊，你就可以达到辟支佛、罗汉的境界，这是小乘见地，先跟你们讲清楚啊，小乘才有这个推理入道，但是，同学们，我们这儿比较低的同学们，连这个小乘见都达不到，所以要努力，小乘见要迈过，要直超、顿超直入大乘境界。小乘法理都不懂，竟然这世界有些人还自称菩萨转世，末法时期的现象啊！

现在我们来讲第二，记住同学们，大乘见必须以小乘见为根本，不懂小乘见之理，岂论大乘见，那是骗人的话。什么是大乘见？体空观。体空观就是大乘见了，小乘见是人我空，是无我境界的析空道理产生的，大乘见是人我空、法我空，二法皆空，就是说既断我执、又断法执的境界。什么叫体空观？体空观是指万法之本体属空。大乘明白的道理是，万法的本体啊，都是属于空的，不用分析，它根本不用分析，而以一切皆空的理法去进行观察，它知道一切皆是无常的，一切皆空的理法自然去观照，知道它是空的，大乘得知当体是空，你看，当体是空。这里我再阐明了，而不是空得来空空，最后最后就没有了，不是这么个意思，它是知道当体是空，即证悟体空之理，它就证悟了体空的道理了，此谓之体空观。体空观就是这样来的，它明白了这个道理以后啊，不用分析，当体明白一切万有皆是无常空寂的，那么都是成住坏空的，所以就不用细致分析，就彻底知道体空观的道理。

如何观察体空？首先得观五蕴诸法皆空之理及十缘生之空谛。要讲五蕴诸法跟十缘生的空谛了。那么，五蕴诸法，同学们已经知道了，色受想行识，就是五蕴诸法之道理，是空的、虚的、不实的，是幻化的、唯心所造的。那么，现在还要观察十缘生的空谛，十缘生的空谛又直接与五

蕴诸法是相得益彰的。所谓十缘生者，一、如幻；二、如阳焰；三、如梦；四、如影；五、如乾闼婆城；六、如响；七、如水月；八、如浮泡；九、如虚空花；十、如旋火轮。这就是十缘生，为了让同学们懂，我浅显地把它解释一下。

怎样观如幻呢？就正如我佛所说：「一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。」就是这么个道理，此谓虚妄不实之相。就是幻啊，它是虚妄不实的一种现象，表现于如飞空隐形，异变地、水、火、风诸有为相，奇声奇香，触土可为金银白玉等宝，乃至水火互变，上下四维，无可阻挡，纵横万里刹那之间等诸异象，此现象非论理判断其因由，此乃行者尤为真言行者，特别是境行圣德最为自证自知之境，绝非世人所知之理，但一切现象皆属虚构。这些现象都是属虚构的啊，就是如幻啊，它是虚妄不实的。行者有一定的功夫以后啊，或者是面对对方，或者是自我受用，那么有时候啊就会产生很大的力量，就飞空隐形，顿然踢一脚就不见人了，或者是飞到空中去。那么就像那个定海呀，不听招呼，飞空，这样子魔就趁机入体。它为什么趁机入体的？后面你们就知道了。由于他执着了，才这样的。又如大卫·科波菲尔等等飞空的道理是一个道理啊。飞空还要隐形，异变地、水、火、风，用手一指一下，火要变成水，水要变成风，晓得不？它变化无穷，我跟你说，就产生神通功用，这个道理的意思就是。等等有为的现象，都在随他的心转移，啊，心转外境。还有奇声奇香，嘿呀，听到怪迷怪演的声音，各种声音，奇香。比如说我们这儿的同学，比如像这个运生同学啊，他曾经坐在屋里头，经常那些魔鬼一缠身，或者是幻觉一现前，或者是什么所谓的护法等等，就来了，就坐地，一直坐得地格嘎嘎地响，或者

在屋里头听到啥东西，门又打开进来了，他经常来汇报这类的现象，这就是十缘生的道理，晓得不？实际上是幻、幻法。触土可以为金银白玉等，拣一把泥巴起来，吹一口气，它就变成一坨黄金，变成一朵白玉，等等，这类子的事情。乃至水火互变，上下四维，无可阻挡。可以冲到地下去，可以冲到天上去，一切自由，穿墙入壁等等。那么，这个东西很危险的啊，如印度教有个教徒，那年的那个报纸，是五一劳动节那天登的吗？（有同学答：《文摘周报》。）哦，《文摘周报》，五一劳动节，上前年的报吧，结果就是一个印度圣僧就穿墙啊，穿了三米厚的钢筋水泥墙，穿第一次、穿二次，穿三次就穿来卡住。为什么卡住了？这后面就有这个道理了，你们好好听啊。就是无可阻挡，刹那之间纵横万里等诸异象，就是神足通，纵横万里一步就可以跑去了，此现象非论理判断其因由，就是不能用我们的论理科学来推测，简直无法解释的，此乃行者最为自证自知之境。他们自己证到，自己知道达到了这个水平，绝非世人所知之理，普通凡夫俗子是不能了解的。但一切现象皆属虚构，现象都是虚妄，不是真实的。有些同学们就说：不是真实的？它是假的了？他自己神经病产生的？不对，你们看到他就是真实的，因为啊，证神通的行者看到这些人都不是真实的，本来你们就是梦幻泡影，你们都不真实，所以说，证的神通境界也不是，也是假的。但要说真实，你说你的是真实的，他的也是真实的，他确实能从这里到上海把东西给你取回来，能从外国给你拿东西回来，只要一个时辰，确实能穿地入石，但是它是幻化啊！我们人本身就是幻化，人就不是真实，因此与人一样的道理，没有差别，都不真实，不要以为它是自性，就是般若了，千万要注意这个问题啊。

但一切现象皆属虚构。如《大智度论》说：「是幻譬喻。示众生一切有为法空不坚固。」就是说，凡是这种情况啊，都是众生境界，都是没有了脱生死的，都是有为法，都是空、不坚固的道理。就是说一切幻象都是虚假的、无实的。那么再次申明一下，这里指的假不是说就没有这回事，这里指的假，再次申明，同学们现在坐在这儿听法都是假的，不是说你们都没有在这儿，而是你们的体都是假的，是这个真理啊，不是说它没有啊，或者是骗人的啊，不是用世法理解啊，不要混为一谈了。而诸有众生在现实生活事物中也是虚假无实的，所以这里说明了，就是一切众生，一切同学们，你们所处的现实生活等等事情，都是虚假无实，都是五蕴所缚，都是被幻所引、被幻所迷，然后才认为是实在的。

怎样观如阳焰？龙树菩萨告诉说的是：「而愚痴人见之以为是水，但阳焰本非是水，且自性亦空。」阳焰亦名「野马」，日光着微尘，风吹野草转，名之曰阳焰。这里啊，龙树大士讲的，愚痴的人、凡夫俗子的境界、不懂佛法的众生，他们呢，见到阳焰啊，就认为是水，就是说风吹野草转的，日光着微尘的时候啊，看到是波浪滔天，跟真水一模一样，他们就说是水，实际上那是风吹动野草，转动以后掀起的波涛。阳焰这个东西啊，唐大姐也看到过阳焰，我们是在那个红池坝大草原上，突然阳焰出现，嗨呀，简直跟海里头的水一模一样，波涛，我当时赶快提出要求，喊他们用电视拍，他们说前面还有这样的草原，所以就没有拍成。由于没有拍成，后面就再没有这个现象了嘛，简直看到那个水啊，波涛涌起来了，嗨呀，结果实际上是美国的一种什么拔毛草被风吹然后光照产生的。真实的？不是的。它是草，风吹野草转，而不是真正的水，愚痴

人认为它是水，就是这么一个道理。由于那个草原很高，如果是很近的话，我都要把这些拍照回来的，太远太高了，在高山上。这个是雪山的顶上，它那个是海拔多少米啊？（一同学答：三千多。）三千多，那么高的地方，上头野狼、动物啥都有。我们的众生啊，就好像在这个阳焰里头，被假象所迷，就执着世法，取着此是男相，此是女相，分取善恶诸相，实则蕴界诸法并无男女善恶有为之异分，属缘起性空，现实事物中，众生不明，认假为真，永执不息，终为假相，一无所得。证圣境般若慧的行者见一切诸相，乃至神奇异变，诸佛海会，了知唯是假名，谓之阳焰。

这里，同学们又得特别注意了，就是说阳焰啊，它是一个代表名词，就是告诉大家，在五蕴空相之中啊，本来没有这个东西存在的，男的女的、善的恶的、长的短的、绿的红的，诸有分别的缘起都是空的，实相境界里头本来空。在现实事物中，我们的众生啊，我们有的同学们啊，当然我指有的同学，也有的同学我就不能这样说了，他们本身对这个很理解，但有的就认假为真，就对假的，男男女女的，想到他又不落教，又对我如何如何……自找苦吃，找些事情，分别心产生的，就永远执着不放，终为假象，一无所得，最后把时间光阴拖过去，什么都得不到，彻底住入成住坏空。证圣境的行者，那么就不同了，他见到一切现象，乃至于看到神奇古怪的变化、诸佛海会的出现，诸佛海会就是佛菩萨，乃至于现灵山会的境界，一切神通变化，包括飞空隐形等等作用，他都知道这是假象。正如我前两天告诉同学们的，神通都是幻化，根本不可执的，谓之阳焰。那么既然神通是幻化，又要拿神通来干啥？那是得到漏尽通以后，为渡生方便，这是指的

佛菩萨在行持当中所做的事情啊。那么，我们的同学，如果稍有发神通的同学，绝对要认为是阳焰啊、虚假不实的啊，执幻为真以后就不得解脱，最后就彻底完蛋，不能执妄为真。

怎样观如梦？《大智度论》说：「如梦者。如梦中无实事。谓之有实。觉已知无。而还自笑。」在《大智度论》当中，是这么样表明，凡是梦呢，是不实在的，那么在梦中呢就好像是实在，当我们醒的时候呢，确实梦就没有了，因此就一笑了之：「嘿，哪里是啊，搞半天是在做的梦嘛，不实在的，结果我还睡在床上。」人亦如是，人生同样就是这个道理，我们人生啊，同样，实际上是梦，没有见本性，见了本性哪怕一分钟，你都晓得是梦。你就晓得，哦，这个境界才是真正的我，搞半天我网在里头干啥！尽在执着世间法，眼耳鼻舌身意，搞糟了，嘿呀，完蛋了，完蛋了！你就晓得了。所以说要明心见性，要求你们察见般若，以三般若来取境，来证无相之相、无得之相。在《大智度论》又继续说啊：「诸结使眠中。实而无着。待到觉时。乃知无实。亦还自笑。」就是说，无始以来而实沉迷之中啊，实在没有具体的这么一种现象，那么都是空。但是呢，由于众生所迷，就执于诸结使眠之中，就昏沉坠堕，网得六极所堪，而贪色声香味之着，觉悟不了。如果一旦他觉悟的时候呢，马上就知道不实在了，同样就一笑了之。这是说人在睡梦之中，见诸境相，己亦亲临，就自己亲自去走进去了，苦乐悲欢，无所不有，以为实事，待到醒觉，一无所有，乃知是梦。那么这里不解释了，同学们可能听得懂了。而还自笑，同样自笑。众生世界、现实生活事物中也是如此，先迷认假成真，后悟亦还自笑。迷到的时候就认假成真，有些同学执着得来，嗨呀，连佛法都不晓得高低，这里边有五、六位同学。当他们悟了的时

候，就会想到，唉呀，我错误了的嘛，诸结使眠，实而无着。

怎样观如影？我们怎样去观如影子呢？《大智度论》说：「如影者。但可见而不可捉。诸法亦如是。眼根等见闻觉知。」《大智度论》说得非常清楚啊，如影呢，就是见得到的而实在是没有的东西、拿不到的东西，眼根和见闻同样去体受这个如影的境界。比如我们现在对门啊，那儿庭院里面的镜子，我们走进去的时候，看得清清楚楚的，简直完全存在，但是里面确实是影子啊，但可见而不可捉，就是说要想去把它逮住是逮不住的，此说明镜中的影子是不实在的，所以捉不到。如若欲捉镜中之影，当回光自捉，即自捉自体，镜中显影自然捉之。那么，我们要想真正地把它捉到呢，就只有往自己的身上抓，就抓到它了，你不往自己的身上抓就抓不到它，那么这里指的抓是什么抓？就指的对面的影子不可捉，那么反转过来，我们应该回光来返照我们自己，不执着其影子而自性现前的意思，这个含义是这么一个含义啊？心不向外驰求。

又如于日光明耀之日，常察见水泥公路程达里许，一里路左右的地方，特别是你开着汽车啊，最容易看到的，可见到江河水流倒影依然，碧清明现，而于近处则一无所有。那么走近一看的时候，什么都没有了，故知光幻之显，实则如影故，所以这个就叫做光幻。这个事实，在成灌公路，好多个人都看到，我们在汽车上，我说这就是如影的道理。看到公路上的水，嗨呀，真是清楚得很，好多人从水里头走的嘛，那么，走近了，又没有了。汽车也在水里头开，它不是一丁点儿水，简直是在江面、海面上开，水还在闪动，水还在哗哗的，你说似像非像吗？不，完全是水，可以说。当时看到的还有些哪些人呵，反正有好多个人，在成灌公路最容易出现的，哦，她

都看到了的。所以说这就是不实之影子了。那么，到底水是从哪里来的？是如幻影或者如光所聚，因缘和合光照而生，一时所生之水。那么，因此走进去了以后，实际上又没有了，所以说它叫虚假无实，在现实生活事物中，亦是如影，那么我们在现实生活的事物中呢，同样是如影子，是可见而不实，故不可得。又告诉你们了，同学们在现实生活事物中，一切都如影子一样，不实在的、虚的，因此，不必要去执着它，暂时的，一会儿就没有的。所谓的一会儿，或者是顷刻之间，或者是几天，或者是几年，总的一句，时间是由世事、事物之而推、而积聚所成，但是终归会没有，因此是空，不可得的。

怎样观如乾闼婆城？以日光初出，折射海中之气，时有幻显庄严楼台是名蜃楼，随日光之转，楼台自无，众生因缘共业所成，亦时有所见初境显之。这个乾闼婆城啊，它是日光初出来的时间，射照在海里头啊，它是一种特殊的日光，遇到某种云层隔着而产生的。有时候啊，看到有庄严的楼台亭阁，古代的和现代的，等等，都会显出来，那么这个显出来的现象呢就叫做乾闼婆城。中国显过好几次的了，乾闼婆城在南海最容易出现，电视里头还拍下来播放了的，就是蜃楼，好多人在河边围着看啊。那么日光逐步升高以后呢，这个乾闼婆城也就自然消失，就没有了，也是不实在的，也是空幻的。大乘行者，尤为真言行者，修至三品悉地宫时，可见下品诸天宫及修罗宫。就是大乘行者啊，只要一进入、修到了三品悉地宫的时候，就是说啊，修到三业相应的时候，身、口、意三业都得到了相应以后的成就妙果，到了这么一步，初取得这么一步，上品的境界就要生密严净土，那么中品呢，就是十方净土，就是十万亿净土、无始的净土，如严

净、西方极乐世界等等，这些就是中品境界。上品呢，当然就高一等，它叫密严净土。下品呢，就生于诸天、修罗宫啊那些，就是阿修罗，修罗所居之所啊。当然另外也有最高无上的法，能让你当时进入密严净土，当时进入，就是马上进入啊！那是觉行法，不在这里讲。那么概括地说，只有密严净土是超过三界之上的，除此而外，中品、下品都还在三界之列。行者于此诸相当作乾闼婆城，众生在现实生活事物中亦应观之如是。我们的行者呀，到了这一步了，任运自如，可以去天上，玉皇大帝招待你吃饭，等等等等，乃至于天女给你送供，到极乐世界、到阿修罗城国等，那么都要作如幻观。到这一步都要你如幻观，不然你又执着在情识里头，你谨防又要糟糕。你说嗨呀，成就得这么高，还要这样啊？必须如此，最后才能成为菩萨，乃至于最后才能得到成就，否则是不行的。普通众生呢？我们在现实生活中呢？更应该作乾闼婆城观。那么大的本事，那么现实的东西，移山倒海等等本事都存在，都要觉得是幻化，何况现在普通生活的境界、普通凡夫的生活？一切都不要把它看重了，要作乾闼婆城观，要观如虚幻不实。

怎样观如响？比如入深山或空殿之中，于静无人时能出异音之响。在深山或者是空殿里头的时候，一用功静下来的时候，经常听到异声的响动，特别是深山里头，有时「嚯……」，要听到「哈哈哈」的笑声，有时候洞里头可以听到音乐，或石头「梆梆」就垮了，结果去看，什么都没有。有些空谷的古房，最容易发出这类的响声。那么响了没有？响了，但是如幻的、假的，在人多的地方听到，响没有？响了，也是如幻、是假的，走到成都市中心盐市口，响没有？响了，也是如幻、是假的，先作这种观，先有这种理解，知道万法皆是不实的，最后进入深一步的境界

啊，它就会真正的如梦幻泡影。

比如张凤池先生，他在盐市口破重关，突然看到，这抬着他的轿子怎么如梦幻泡影呢？就住入外空境了，他就用手一搅，轿杆就被搅过了的嘛，哎，他就想到干脆我下去，一纵就空了，人家抬个空轿子。他就从那墙壁一钻，而钻到别人的屋里头去了，就真正的「如梦幻泡影，如露亦如电」了，他证到这个程度。但此时，这位老人非常有功底，因为他的学识很高，他对佛法啊是研究精深，而且他自己的证境证德是毫不含糊，正知正见，是十分清明了觉，所以从来不执着，作如响观，从来就没有认为这是实在的，后来证到了大成就的境界。无论是什么大响小响声，凡是听到这种响声，都不要认为是实在的。世俗上的普通人就认为它是真的，等于是好像到了城市的闹声认为是真实的一样，实际上是分别心造成的。这里再三告诉我们，为什么实实在在的东西又说成分别心？意思就是说，你没有分别心了，自然这些东西就不存在了。所闻响者无生无灭，听闻到的响声，它响起来的时候，没有的，于自性空，那么它消失了，也不是就没有了，于幻化转，无生无灭，根本与我们的自性没有关联的东西，自性中没有这个东西的。非有非无也，悟般若之人观诸声响皆为菩提妙音，悟般若的人观到一切声响都是菩提的妙音，故而不执。他根本不执着，要观菩提妙音。那是不是就想：哎呀，好好听啊。你一认为好听，就起心动念，就不是般若了，不要执着才是菩提妙音。我们现实生活之诸响均为非实，当作虚响之观。现实生活中的所有一切响，都是虚响。

怎样观如水月？人生于世，悉皆六大虚幻和合缘生，实则如「水月」，水月者如清水中见月

亮，其相实有，用手取之则无，尔际实非水中有月，所见月者幻显所成。就是说啊，同学们在这个世界上，在这个现实的生活中，一切都是六大虚幻和合生成的，地、水、火、风、空、识而组成，实际上等于就是水月，就相当于清水里头看到一轮明月，看得清清楚楚的，但是，清水一动，明月就不存在了。那么，我们用手去摸它的时候，月亮也没有了，实际上是月亮在天空所倒影下来。但是天空是否有月呢？天空也无月，也是虚幻的。为什么说虚幻？这里又告诉同学们了，你们的身体本身都是虚幻，因此月亮也是虚幻，凡是四大之体都是虚幻，都是住入成住坏空的东西，都是当体即空的东西，怎么不是虚幻呢？所以，在现实生活中，一切有为之法，悉皆应作水月观。我们把所有一切事情都要看作水月，都不实在。看、观，还要实在地证啊，证到如水月的境界，这里处处叫你们观，当然，你们能证就更好了。

怎样观如浮泡？浮泡者如天下雨时，落于水中所起之泡，这个浮泡啊，就好像天上在下雨的时间，落在水里头，它「得儿」一打，一下就散了。又好像是大河中的水，冲在岩石上一碰的时间，水一急，气流一和掺，冲在气泡中间，就产生泡，但是它会刹那泯灭的，一下就散了。因此啊，所呈现的一切泡影都是虚幻不实的，会刹那消失的。但尽管是泡子，泡子的大小、各种显现，都是属于水性一味。这个道理非常之深，这里就讲明了一个真空即是妙有的道理了。就是一切现象，虽然是幻化，如若不执，则妙有化为真空，如若执起，则妙有成为凡俗幻境，它的差距就在这里，不能执着，要知道水性一味。如众生异别于诸佛菩萨，但法性乃属一味平等，就是说，众生跟佛菩萨虽然是有差别的，实际上他们的本性是平等的，一样，没有高低，差别只在迷

悟之间。众生迷其六大假合之身，众生迷到六大假合的这个身体以后啊，就不晓得他们的身体属于浮泡。诸佛证得此理，故知而观一切有情，世间诸法如浮泡，就是世间的一切法如浮泡，由是得知在日常生活中之一切，均作浮泡观之。众生跟诸佛菩萨的差距就是，众生呢就是迷，用六根执五蕴、执我法二执而生存于世界，诸佛呢就是六根平等，空寂五蕴，五蕴实显于妙有而不空五蕴，诸佛是实显于妙有而不空五蕴，不需要去空五蕴，不需要去证菩提。一切幻显皆属妙有，皆是般若之智，而证得实相妙有以后才能转幻成妙，在这么一种境界上，就知道一切皆是浮泡。这个道理就愈讲愈深了，你们愈来愈要开始坐飞机了，我跟你们说。前面讲要空五蕴，现在几句话突然说五蕴不需要空，这你们就很不易听懂了。这里面啊，有证得比较高的，比如说他就能听懂，这是真空妙有的关系了。但是，先不要管，总之一切作为浮泡，先空寂五蕴再说。

怎样观如虚空花？虚空花非是实有之法，无众生，无诸物，一无所有。就是说，虚空的花啊，是非实有之法，虚空花非是实有之法，就是说不是实有的，是空幻的，无众生，无诸物，一切都不存在，一无所有，没有时间的长短、寿命、过去、未来、现在的现象。众生愚痴，迷乱心性，迷其本性以后，认妄为真。认妄为真才有男相女相、人相我相、众生相等等相，好坏之区别。那么，不认妄为真，住入本性以后，就不存在有分别心了，舍弃诸法实相，执着假合虚妄，这就是众生的行为。如果说是不执假合的虚妄，不舍诸法的实相，而又不执诸法实相，那就是解脱的本体。由于认其有众生男女诸所物件等，执着一切假象，才认为有众生、男女、诸物所有存在，有同学们在此坐着听法。昼夜恒持执用，就是说整天整夜啊这样用，由是而不明此乃属虚空

花。他们就不明白，等于是虚空花，如烟炮火焰，刹那展现虚空，实则顿然虚无。就好像是烟炮火焰，前两天，初一，三十，来放鞭炮，厉害的呀，打得来遍虚空都是虚空花，刹那现了就刹那消灭，刹那就没有。行者在行持中，于证境之际，常有多种幻相实显，变化无穷，当作虚空花观。我们修持好的行者啊，经常出现这个现象，经常来问：上师啊，我出现了什么。这是虚空花，不值一提的，你们应该作的是虚空花观。而值得一提的是，你们怎样在行持、怎样在检点自己的行为、怎样在如法修行。当然，给上师提一提，有时候给你更正一下，也是可以的。但是，我们没有证到这方面的同学呢，就要争取努力。没有虚空花、没有旋火轮，也无所谓，有了的，应该作虚幻而观，也知道它是假东西。众生于日常生活事物中亦复应如是，知理观境不可执着。那么我们在日常生活当中，所做的一切事情都应该当做虚空花观，知道这个理以后就晓得，哎呀，无所谓，管它的，这都是虚假的，要作虚空花观。

怎样观如旋火轮？如人手持火炬，旋转于空，其随转之方向而现诸多异形火路，转圈形则成圈相，转长形则成长相、圆相、大相、小相皆由心所指行业，你转圆形、方形、圈形、长形、短形、大形、小形、各种形，都是由你的心头所转出来的。就是说，拿一个火把在空中，晚上，「呜……」一绕圈，人家隔很远看到就是个圆圈；丢在虚空就像个长龙似的，各种样子都是转出来的，就此一火成种种幻相，实则非有。一个火啊，它就要成种种幻相，实际上是没有的，幻过就没有了。那么，此时一幻，又是三轮体空，过去没有，现在没有，现在，这个当体没有。时间上也没有，空体上没有，所以要结合到前面所讲的来听，你才懂得到。假如说有个很愚痴的众

生，他又从来没有见到过这个东西，隔得远看，嗨呀，那儿有个啥东西呢？那真正的有啊，他说。实际上，人家有个小娃娃在那儿耍火把，转成的圈圈，当下幻有，实则虚无，归无常性，是不存在的。凡所众生所见一切生活事物之幻相，亦复错认为实。就是所有的事物现象，众生把它认真了，就认为是实在的，实际上呢，不是实在的，是假的。

因此，我今天就告知在座的同学们以及今后有机缘听到法的同学们、其他的众生和善知识，一切现象都是属虚妄，就行者于修持受用中，所见圣境等，不管多好，都不能作圣境界观，如果作圣境界观，就要受群邪，就要入魔。那么，所出现的圣境界呢，亦复由净业菩提圣心，法义妙用所显现的，当作幻观。它是由你的境力、菩提圣心、法义妙用所显现的，应该作幻观。出现圣境界并不是坏事，那还要有菩提圣心的境力才能出现，要有渡众生的圣境、要有行善业、行六度、如法修行的境界，你才会出现圣境界，业力轻了，末那意、阿赖耶才会尘沙演变，最后才会神通显现，圣境界才会出来。虽然出来，但是也要作如幻观。由于这个道理啊，应该明白世间上的一切有为法，无论情识或者是器界的，皆属缘起性空，并非实有，就是说由于这个原因呢，不管是有生命的也好，或者是物体、物件也好，无生命的也好，都直接属于当体、缘起性空，不是实在有的。

体空观主要是大乘行者采用之鉴道，好好注意，它不是析空观了，是大乘行者采用的鉴道。所以我就要告诉同学们，要用体空观的办法、要用体空观的鉴道去修持自己，不要用析空观的鉴道啊。

上面所讲两种观空，以明十缘生之空理，均属五蕴空谛道，在五蕴的空理中又有我空和法空。「我空」即人我空也，是说凡所众生均有身心，但均为六大和合五蕴幻用，没有常一不动的当体。就是说暂时和合、暂时幻显，不是永恒住下来不动的，那么，动了就没有当体了，所以「我空」。「法空」即法我空，因此，「我空」。「法空」就证法我空，这就是菩萨、大乘行者的境界。明一切法皆由因缘而生，因缘生法，无常性故，故无不动真实本体，所以「法空」。就是说因缘生法呢，它都是无常性的，从来没有什么不动的真体。比如说刚才讲到的虚空花也好，旋火轮也好，如幻如泡也好，都是当体显现，刹那明幻、刹那散灭，没有说不无常的，所以就没有当体实体，而是当体即空。

小乘所证者断人我之相，断人相我相，以我空为谛。这里指的小乘，就指的罗汉、辟支佛、声闻缘觉啊，他们所证的是以我空为谛，只要把我空、人空就对了，法还是要的，法是不空的，于现量中要纵横使用的，如实有而存。因此，是小乘境界，它是走析空观的路。大乘所证者断法我二相，就是说把法断，还要我断，两种现象都要断完，以法空为谛。因为它先断我执，后断法执，所以就以法空为谛，以法空为真理，证到法空为真理，就是这个意思。于经藏中又有「但空」和「不但空」之理，「但空」是把空当成真空，除空而外，无有成立。就是说「但空」呢，是把空当成一种真空了，真正的空的境界，除空的以外呢，就没有成立的，这个是小乘的境界啊，不知道实际上是假合实有存在于空。就我前面讲的有的大师啊，实际上就整成「但空」去了，就是一切空空空空，空完，空完没有了，除空以外没有什么。实际上是有的啊，灭不尽的。

所以说，修行怕落入灭尽定，落入灭尽定以后，就进入小乘境界。虽是空，但是假合实有照常存在这空中的，照常存在的，不是说没有。不但空是中观的鉴道，我就是主张中观鉴道，我也认同唯识、法相鉴道，这是一个阶段层次面的取舍，摄受不同根器缘起的众生，各悟鉴地之用。中观鉴道，知其万法实相本空，而有亦属实。就是我们虽然知道万法实相，那么因缘聚合，暂时存在属空，但是有见现象也确实是实在的，实实在在是有的，于现量当际实见，是否认不了的，也就是有空亦有实，空有不遗。既然有空境，又有实在的本体存在，这两种都不能丢的。空中摄有，有内存空，空即是色，色即是空的道理。就不能离空取色，不能离色取空，真空妙有的道理就在这个里头了。因此，空中摄有，有内存空。小乘求证者是「但空」，大乘求证者是「不但空」。那么我们需要走的路子是不但空的路子。

佛说空谛，还有细分，如十九空和二十空等。那么我今天呢，就先排列名数，今列《大般若经》说十八空，以作对经研习。十八空者：一、内空，二、外空。在这里呢，我不想给同学们讲深了，因为你们该证到的呢已经证到了，未证到的呢根本无法懂得十八空的道理，所以说呢，我就先把内空和外空简单给大家说一下。所谓内空，就指证到情识二境、我们自己心空的境界，就是属于法相内境的境界，自我妄念寂无，前念已去，后念未生，万象不动，于中不执，达到内空境界。所谓外空，即是证到外境一切，如梦幻泡影，如露亦如电，任运自如，穿墙入室，就证到外空境界。内证精神之空，内空呢是指精神的自我空。那么，这种空是很容易达到的，如果能六根平等，五蕴空寂，就证到了。但是，外空是物质的，摆在我们面前的，那是现实的，不容易

空的，这种就必须要用特殊的功用，这个特殊的功用就是要心转外境而不能被境迁，心不能被境迁，这就要牵涉到八万四千法门的学习了，把它说原则一点，就是要求法了，然后争取去证外空的境界，让物质都空下来。那么，内外空的境界还有多重解释，在此呢我不想给同学们说得过深，因为一讲到空理，就牵涉到般若的很多道理了。同时内外俱空、法我双忘的境界，因此才产生了内外空。四有空空，五有大空，六有胜义空，七有有为空，八是无为空，九呢就是毕竟空，十是无际空，十一散无散空，十二本性空，十三自共相空，十四一切法空，十五不可得空，十六无性空，十七自性空，十八无自性空。只要证入无自性空的境界，那么就是证入般若圆明境界，就证入实相般若的境界。

证空的深浅，证到哪一步，就是证果的深浅，就是登地的大小。登地就是登菩萨，看是你证到哪一步的菩萨的境界。十八无自性空者，乃属圆满般若之谛。十八无自性空的境界，就是最高、彻底圆满的境界的真谛。那么，这个真谛呢，就是证到等觉于我佛如来的境界，此即无五蕴可断而自证诸法空性，五蕴自空也。处处要喊断五蕴，这里讲到无五蕴可断，本来就没有五蕴可断，那么，五蕴自己空，证到这一步以后，这是功夫用到一定的程度，五蕴自空下去的，前面是讲五蕴怎么样起坏作用，后面是告诉你用什么功用方法去证空境而让五蕴自空，根本不需要去断五蕴。那么从因果学识上来说，五蕴本身就断不了的，哪里想断它就断了？比如要冷它就是要冷。要用功夫，因此产生佛法的八万四千法门，各种佛法就产生了，法里头又有具体的方法，要灌顶，传你一个什么法，你要冷，冷就教你一个拙火定，马上生起三昧火，晓得不？然后你要

空，就可以教你进入光明无住境，甚至于教你修空行的气入心升空法，教你神识空身如幻等等等等。好了，我今天呢就暂时跟同学们讲到这里。

度一切苦厄。

今天我们讲的是「度一切苦厄」。度者，施行挽救之义。凡是牵涉到度啊，不管怎么样度法，都叫做挽救，就是把你从另外一个地方渡到你的目的地，叫做度，或渡船，或渡你的思想、境界，都可以称为度，度就是施行挽救之义。但是渡不能代表就把你渡到了，渡了即可为渡脱之义。因此，渡到了才能称为渡脱的意义。一切者指普遍性、所有一切，这个词语不光是佛教上面专用，佛教的词语也流到民间去用去了。民间的所有所有的，不管指人也好、物也好，经常都用到一切，一切的意思也就叫做全部一起的意思，因此它存在着一种普遍性。那么不光是指普遍性，又具有统聚义，统聚一切，把一切统在一起，把所有东西统在一起，把多元化的统成一元化，统起来也叫一切。一切同时又是包含着所有世间上情界和器界、归纳万有的一个名词，称为一切，所以，一切者指所有包括义。

苦即世间一切诸苦，这下边就讲的是苦字了啊。苦就是指的世间一切诸苦。世间我们不说了，那么同学们也知道就指我们人在的这个整个世界，包括处的世事、处的世界的事物性的和时间性的一切的所有苦难，在这里指的界内如生老病死、分段的生死，见思烦恼之苦。那么它分界内、界外啊，界内呢，比如有生就有老病死等等，那么这些死呢就包含着分段的死。什么叫分

段？这里面就专门说明了一个问题，就是我们的同学们也好，所有一切众生也好，凡是牵涉到人在死的时候，牵涉到众生在死的时候，都属于分段性死。所谓分段性死，小而言之，是一生之分段，大而言之，是无始之分段。首先说到小而言之的分段，小而言之的分段，比如说，你虽然现在看到身体很健康，你已经死了多少次了，因为你的身上并不是你，你的身上还有很多细胞、血球，他们都在变换，都在死，所以有分段死。

这里同学们没有仔细去想过，任何时候都不是固有的，都是刹那生灭、无常变异的，没有实体的当下，所以说是我空、人空、法空，我在这里再告诉你一个与众生同体的关系、本无自己的道理，这个在佛法史上还没有哪个来解释过，那么我到今天可以给你们开示。你们好好想想，同学们，你们现在能说话、能做事、能思维，眼耳鼻舌身意都能产生具体的受用，这个你就感到是很实在的，实际上用我们现在的科学来分析，已经不能说它就是你，因为啊，你是一个世界，而不是你一个本人，这个世界也是空寂的，大至宇宙是一个世界，小至自我，跟宇宙同体，也是一个世界。为什么组成了你这个人了？是由父精母血合化而组成的这么一个人，但是这是总概念，其实啊，你们的身上全部都是红血球、白血球等等细微的微生物而组成的一个机体这么一个人，他们是有生命的，他们有鼻子、有眼睛，同样有眼耳鼻舌身意存在的，这个问题在医学上已经彻底证实了。因为当今的科学把这个东西解释出来了，把这些微生物的、圆球性的、扁体性的、毛极性的、多元化系性的微量元素性的细胞，不管它红血球也好、白血球也好，那么我们都把它分解开来以后，你这个人就被解体了，就没有了。但是当分解开以后，他们的生命是独立成立的。

他们独立成立的，那么你这个生命又到底是怎么样一回事的？又依附在哪里呢？说穿了，本身就没有你自己，而是这些众生组合在一起的共有生命世界，然后再成了你这么一个世界，他们所享受的世界同样是地、水、火、风世界。在第一次讲地、水、火、风的时候，我就给同学们已经讲得非常清楚了，什么叫地、什么水、什么火、什么叫风，这里不详细补充。

因此说到这个问题以后啊，你们就细细地去想一想，我们身上现在随便揪一坨肉下来，一化验就有若干个生命，是它们组成的。这些全部生命都拆散以后，我们到底在哪里？我再斗胆地告诉你们一句，如果当你们进入更高层次般若境界以后，你们会发现每一个细胞又是若干层次生命组成的，每一个细胞。因此，本身细胞也是空寂不存在的，这就是人体与宇宙的一种具体科学关系。当然，能明白般若的道理就更能明白这个道理了。这个道理虽然在古德当中没有任何人讲，世尊也没有作开示，但是根据我自我清楚这个境界，我已经彻底发现了这个问题。所以在前几年，有的大法师在和我一起座谈的时候啊，我就跟他们讲到了这个问题，他们都感到是非常精妙而新鲜，并且觉得是至高无上的真理。假使把这些细胞拆了以后，他们是独立的啊，每个是，甚至于还组织部队打仗的呀。有人会说「那不可能喔，打什么仗呵？」要打的，比如拉肚子的时候，他们要产生他们的作用，要去维护自己的国土，生疮的时候，他们也要去奋抗，要跟病菌两个厮杀，到最后被病菌打死以后，他们的尸体就会很快腐烂，他们的尸体的烂法同样是气先断，同样是热散退，然后肠胃腐烂，皮肉再烂，筋骨再烂。但是他们的死以凡夫概念来说是非常短暂的，很快就死了，就烂了，烂了以后就化脓了，在我们人来说就叫化脓。这个问题呀，同学们还

可以去细细地考虑，所以说人也是一个世界，就是这么样一回事。但这个世界本身是空寂的，这里面还牵涉到这些细胞、血球的共业与你的关系。世尊在讲佛法的时候，这一部份没有开示完，祂难道说不知道吗？祂的见地太高太高了，证到了无上正等正觉，怎么会不知道呢？今天我是仅将我自己了解的来告诉大家，因为世尊就有阐提之规定，其中一条就专门指了，学法的人不能故意刺伤自己的身体，除非生死特殊需要，否则刺伤自己的身体是要犯罪的，不是错误，而且这一种罪也是下堕的罪，就等于是刺伤佛身一样的道理，也等于是伤生害命一样的道理，这里面就包含着很多层含义。当然，随便给同学们谈到这里来了啊。

我们的众生啊，凡是众生都是受着生老病死苦，苦当然就指世间的一切诸苦了，界内的呢，生老病死、分段生死的苦厄，就刚才所谈到的啊。分段生死就是说你的身上的血球、细胞他们在死亡，也算是死的你的一部份，他们彻底死亡的时候，你也就彻底死亡了。我们不能那么自私，总看到自己要断了气才叫做死，这是一种死法。另外的分段生死，就是自己平常随时衰竭而直接最后彻底四大分解而死，这个也叫分段生死，因此不能说它是顿遍而死，叫做分段生死，这是短世之解说、一世之解说。那么，从无始之解说，分段的生死就是这一生你变人死了，下一生你或者当天人，做善业做得多，他死了，也叫分段生死。但在佛菩萨境界，三世皆是平等，而没有什么分段与不分段的问题，这是凡夫心识起意识分别才产生分段生死的概念的。当然，我们在学佛法，要证得无上菩提，难免经过凡夫阶段，所以说分段生死，也属于正理正教、正知正见的说法。有见思烦恼之苦，众生是有见思烦恼苦的，见会产生苦，思会产生苦，他们见也好、思也

好，都会积聚烦恼之苦。那么见为什么会有苦呢？见就相当于闻，也相当于听，反正六根都会带来苦。见一切与自己不相应行所，对你的恶业要产生苦，见一切则是动其心念，落入凡夫境界，自然就有烦恼，要产生苦。思维同样，亦复如是，反正烦恼啊，就是不停息地剧烈束缚，使自己得到巨大的压力，而致使四大受到不可分解的迫挤，直至逼迫到自己的第六意识，产生执着，解不开，甚至于顿时成疯魔等等，贪嗔痴爱喜怒哀乐都会由烦恼而所积聚，致使你的死亡，致使你得到巨大的痛苦。

比如我举个简单的例给同学们听，你说见为什么会有苦？见要见好见坏，见到门口贴你一张大字报，你都会马上痛苦。那么见到赞扬你，你会高兴，高兴也是苦，高兴时即是乐，乐时即是苦，因为凡夫之乐，乐极过甚，动其心念，同样不能安宁，要得到痛苦的。总的，起心动念就会苦，所以才说了界内的生老病死分段生死苦、见思烦恼苦。界外有无烦恼之苦，有轮回苦形、变异生死之厄。那么，在界内、三界之内是如是，「跳出三界外，不在五行中。」所谓有些道家啊达到最高境界以后，如太上老子在初创道之时。先讲清楚，我不是叫你们去学习太上老君，我前几天就说，老君早都皈依了伟大的世尊，但是我们可以简单阐述他一下。他在初创道业之时，自己首先就用功，他的用功呢，就是达到三清之境，太清、上清、玉清之境，而达到清净无为的境界，以清净无为之证境而融化于自身，他们也要讲练内功的，那个内功叫做什么功？叫做转河车，称为周天运转转河车，分大周天和小周天的运转。那么道家主要用的是取精气神为药物，结身体为炉鼎，所谓炼就精丹于丹田之处。我们经常提到丹田、丹田，这些是道家的名词，要给同

学们讲啊，这不是我们佛家的名词，我们佛家的名词不叫丹田，它叫做密轮，所以你们要搞清楚，不要混为一谈。所谓丹田之气，男女都得要练，练精气神，练精化气，练气化神，练神还虚，一合元神，叫做，这是道家的啊。所谓一合元神，他们讲的是三魂与七魄，最重要的是三魂，灵动魂、宝境魂和未来魂，练到一合元神的时候啊，就可以我刚才说到的以身体为炉鼎，取精气神为药物而练精丹玉液，所谓的结就胎儿，所谓的戊己黄婆、二八姹女，然后证到双阴双阳之合，最后达到元神出窍的境界，达到这个境界以后就聚则成形，散则成气，飘然于三界之外，任运自如而得到五通的境界。没有漏尽通，因为道家所修者，是有漏之因，不是无漏之因。所以说天仙状元邱长春，他练功的时候啊，后来老子于太虚空中就指点他，就跟他说，你的功夫要得成功，必须锁阳聚丹，但是他每天练功，随便怎么都不行，他要漏精的。因此他为此感到十分的苦恼，有一天他就看到一个小孩子在那儿装沙子，把那个升子装满以后，那个升子底下有个洞，就被一压就压开，「呜……」就漏下来了，那么那个小孩就说，这叫「升满自漏，你的精气神满了以后，它自己就漏了。」嘿呀，当时邱长春突然就明白了。这是违背科学的说法，所以不可能成功。那么所谓锁阳聚精，还是在于自我的一种三清境界。要达到三清境界，还得要消除业力，消除累生累劫的业力，才能达到三清的境界。那么要消除业力，他们就要种功德了，这个功德道家叫做三千功、八百果啊，只要你种够三千功、八百果，即能飞身脱壳，所谓脱掉躯壳，结就仙体，而并非戊己黄婆、二八姹女、胎儿金丹的练修，要重在诸恶莫作、众善奉行，广修十善、无为不执乃道。这就是道家的道理。其实《解脱大手印》金刚换体禅、泥丸道果法一个时辰就可达

到这一成就。

上师在这方面什么家我都进行过研究，而且我进行过非常高深的深入，这个深入不是书本上的深入，见过各派各教的大师，所以我比较通达他们各教的用功和方法以及他们的用术。但归根结底来说，有漏之因是不能解脱的，还是得要靠我们的佛法，才能彻底圆满、彻底解脱。为什么我们要这样说呢？因为佛法从理论上是超过了任何一派，那么从实践上，不说别的了，就是我也眼睁睁看到很多高人大德，他们的证境证德是不错的，包括离开我们这个世界，得到圆满而解脱的行者们，我们也见得多了。不说多了，就只说一条，就拿我们的禅宗六祖来说，到今天他的肉身一千一百多年了，还安然无恙，完全跟好人一样，甚至于他的精神是胜过了我们的好人的精神，尽管是闭着眼睛。我们这里面有几位同学都去参观了的，去朝拜了六祖大师的肉身。为啥他能一千多年身体不坏？同学们要好好去想，就是木头都要蛀烂了，生铁都要生锈了，石头都要风化了，但是他一千多年竟然是那么样庄严地坐在那儿。在什么地方？在广东韶关市的南华寺，到了广州坐火车就可以到韶关，到了韶关以后，就可以到南华寺去朝拜。那里共是三尊肉身，一尊肉身是丹田和尚，另外一尊是明代的憨山大师，然后就是六祖大师。憨山大师也是很了不起的，十二岁就证了大道，后来憨山大师转世为虚云老法师，就是禅宗的第四十四代祖师，就我前几天给大家开示了的。那么虚云老法师呢，他的弟子又是水果法师，和宽净法师等等高僧，以及衣钵传人香港的意昭老和尚，包括云南宝珠寺的智禅法师都是。从他们的身上已经彻底证明了佛法的伟大性，从我们本身所见到以及我辅导过的一些比较大的大德，曾经在我这儿我给辅导，这个不

是上师骄傲啊，事实如此，我不敢乱说，比如说像永定法师这样的人，他就是我亲自辅导的，那么他们都取得了很大的成就。因此说佛法是很现实的，但是道家至今还找不到一个肉身出来，更谈不上有什么舍利子。

这个舍利也是很不简单一件事情，我不是在给同学们宣扬迷信，主要是证明佛法的伟大。比如说，西安在出土文物。以前文化大革命的时候就有人怀疑西安那个叫做法门寺里头有宝贝，有部份不法分子就准备去盗这个坟，结果挖开里边看到有蟒蛇，就吓得仓皇而逃，由于很多眼镜蛇，不是一两只，是几十只，红卫兵就捡石头去打，因此法门寺出土文物的崖洞丢了很多石头，那就不敢再去挖了。在这两三年之内，就有人发现了这件事情，就告诉了国家文物管理单位，国家就把这个地方启发开了，里边啊很多佛教文化文物的宝库就开掘了。从各种宝库当中，又发掘了每一库当中库存着各种财宝，尤其是释迦牟尼佛的舍利两颗，刚刚起出来一看表的时间，因为国家有个规矩，世界上也有这么一个规矩，凡是要开出文物都要记时间的，刚刚一揭开金棺，看到佛舍利以后，一看时间就是四月初八刚刚进入十二点钟的这个一分，就刚刚进入四月初八，四月初八是释迦世尊的生日。你说那么怪啊？你们想，这个因缘缘起。那么我还听到我们这儿里面有的同学曾经讲到他们去了，还看到释迦牟尼佛的形象，这个呢我倒不去说，随便他怎么讲。因为我还没看到的，但总的一句，佛的舍利是伟大的。

在佛教修行人当中，舍利这件事情啊已经是很多很多了，有专门关于舍利这方面的介绍，就证明舍利是佛教修行的成就。佛教修行的成就以什么来证明？首先第一证明你的成就大小要

看你的智慧，主要以智慧证明第一，是否真正通达圆满五明，所以经中说「菩萨求法，于五明中求。」这是释迦世尊规定的。然后第二证明就证明你圆寂的时候，看你是否能生死自由，同时，是否能肉身不坏，或化虹为舍利，或是否当时肉身缩小，而不是几天后缩小，几天后缩小的是有严重问题的，有可能是……这里不讲了，或者是否能化出应有等位的舍利，也就称为坚固子，因为只有释迦世尊才能称为舍利，凡是菩萨和罗汉都只能称为坚固子。而且这个坚固子、这个舍利不是说我们随便捡一个珠子就能代表它是舍利的，它是称为金刚不坏的，它的硬度是无与伦比，佛书上面所记载和有的同学的试验，把这个舍利拿在铁砧上去用铁锤打，都是不可能打烂的，不可能损伤半丝毫毛的，并且越打以后啊，它就要钻进铁砧里面去。那个砧墩啊，就是生铁的，钻进去以后就不能再敲出来了，如果用铁钻去一敲，只要你敲一下，它就要钻一下，你是没有本事用铁钻把它敲出来的，只有一个办法就可以让它出来，拿一个鸡蛋在门口上一引，它马上就出来了，自己就跳出来了。舍利呢它是大悲积聚而成，不欺软不怕硬的，它是怕把鸡蛋碰破，所以它大悲心所显现，就自己出来，这是佛舍利的一种境界。罗汉舍利和菩萨舍利还有详细的鉴别，称为坚固子，一果怎么鉴、二果怎么鉴、三果怎么鉴、四果怎么鉴，到干慧地怎么鉴别、初地怎么鉴别、二地又怎么鉴别，全部有鉴别方式，这个下来同学们如果感兴趣，我就单独跟你们讲，我怕把经题拉远了啊。这只能证明佛法的伟大，道家是确实不能相比的，不管是多大的本事，八万四千劫，终究落空亡，讲第一堂法时我也给同学们讲了。虽然道家如此，但是不可轻慢，只要是行善功、做好事，就是值得赞扬的，只能说是在有机会时，万一碰到道家的朋友谈到这方面的时

候，那么随缘可以告诉他们一些简单的真理，介绍一些佛书给他们看，让他们逐步逐步明白佛法的伟大性，切不可犯所知障。

界外呢就是指的跳出三界外的了，包括证果罗汉和菩萨，不在四禅天之境、不在凡夫境、不在修罗宫以内的圣者，就是界外。界外有无烦恼之苦，界外虽然断脱烦恼，但是同样有苦处的。何为有苦？因为有轮回苦形，变异生死之苦厄。菩萨要成佛，还得要发大菩提心，在这个娑婆世界上来，在一切有众生的世界上去渡众生，但凡是要到一切有众生的世界去渡众生的话，这里面就要牵涉一个转世问题、投生问题，投生转世也是有痛苦的，那么这种痛苦就正证明是往昔之中无始以来造的业力，也得去消，如果说没有痛苦，一切圆满，那就已经是佛了，就用不着再用转世的愿力来积德功行了，凡是菩萨都得要转世，因此，转世这个问题啊就成了历代祖师、尤为在西藏方面最容易听到的说法，比如转世活佛。当然，活佛这个名词本来是不存在的，是以前在古代、明清时代宫廷所惯用的一个名词，对大德、对西藏密宗的高僧喇嘛的一种称呼，称为活佛，实际上叫做转世者、诸古。为什么说没有活佛？因为有活佛就有死佛，有活就有死、有生就有死，所以说是汉人的名词。那么他们这些呢就非常清楚转世的道理，凡是转世就要生长，就要在无常之中，就脱离不了无常的这么一个境界束缚，就有成住坏空，同时就会死，因为转世之体是四大所合，是众生积聚，所以说有变异生死之厄。苦厄者，即苦难之意。这里的苦厄啊，厄就是说你走厄运了，最不好的、最坏的运，苦厄就是苦难的意思。在佛之所说即是世间一切有为之法，与身心之受着，而遭自逼之苦恼为之苦。佛怎么样说的呢？就是凡是世间上，包括同学们和

所有一切众生，一切有为之法，所谓有为法，就是无为法的相对而言，就是轮回当中的所有一切，凡动情识去执取所用的一切皆为有为法，不管看得到的、看不到的都是啊，与身心之受着，得其身心的受着，就刚才说的意识的分别、感受，就是触受啊，而遭自逼之苦恼为之苦，遭到自逼的苦恼。为啥说是自逼的苦恼？不能说是其他外来的苦恼来弄到你的？实际上万法由心生，一切事情的产生都是自己的感受，自己无所谓，自己能空寂了无，自己能住入光明定，一切苦恼对你都不沾了，所以说叫自逼自己、自己把自己逼苦恼。因此，同学们要注意，我这里面提醒几位人、几位同学啊，经常自逼苦恼的，没有人惹他，但是他自己要逼苦恼，自己要去感到压力非常的大，甚至于还有逼哭的，这简直是非常愚痴的举动。所以我们说到这里以后，我们在听佛法，那么马上从今天起，希望就重新做起，当然这是只针对的比较低层一点的同学。

《大乘义章》在卷二中说：「逼恼名苦。」《佛地经》又说：「逼恼身心名恶」，恶亦为苦。恶就是苦恼，逼恼身心都叫做苦，就是说受一切逼而自不能解，自不能空寂。苦又细分很多种，在经中有二苦、三苦、四苦、五苦、八苦、十苦。苦分了很多种，《瑜伽师地论》说十九苦，我今引《菩萨经》说十苦，这十苦就是，一、生苦，二、老苦，三、病苦，四、死苦，五、愁苦，六、怨苦，七、受苦，八、忧苦，九、病恼苦，十、生死流转苦。

以最简单的方式给同学们说明一下，第一条生苦。人生的时候啊，是非常痛苦的，嗨呀，在母亲的肚子里头，一生下来以后啊，全身如油锅煎熬一样，受皮肉之摩擦，一直从身上挤压出来，而且根本没有权利说自己冷了、暖了、这儿垫着不舒服了，任其摆布，怎么放就怎么放，就

等于跟坐监牢是一样的，要不相信，哪一位同学我们现在就把他绑起来捆在那儿，给他十天的时间，你看他说苦不苦，那么把他绑起来以后，身上再给他背五百斤鹅卵石在侧边，把他套住，不让他动一下，就相当于那个才生下来的小孩，孺婴儿，不能翻身，就这个道理，懂了没有？所以生了就苦了，生是非常痛苦的。

二是老苦。老了以后，你们说苦不苦，家庭好点呢，还没有子女虐待你们，家庭不好，子女还帮着虐待，同时说话打击，甚至于有的还连饭都吃不饱，有一顿没一顿的，有的八、九十岁了，老年人丢在一边，子女跑到别处去了，简直丧失人道啊！当然，这是随便说一句啊，就是说老年人啊同样是苦啊。还有的还没有老，还在进入老就开始苦了，就被家庭嫌弃：你又没有能力了，你整天在外边去又只晓得干啥了，你这么多年给我们带来的是灾难了，嗨呀，通通这些都会是苦恼。但是尽管我们知道还是执迷不悟，还得一堕再堕，同学们都是这么一种境界，所以我希望犯了这些毛病的同学应该马上回头是岸，真正的以正知正见的境界来学佛法，才能得到解脱，不然就太可惜了。所以说，一遇到老啊，苦处就多了，自己走不动路，有时候一走路就要摔跤，有的时候眼睛又不好了，又看不到了，总的一句，人越老就越苦，哪怕就是有孝顺的子女儿孙来对待你，同样会苦的，这里面的老年人啊，他们就会体会得到。

三就是病苦。病，不说同学们都能体会了，当然这里面分几种了，有的稍微高一点的，有的是中等的，有的是比较低的，但是每个人都是经过众生阶段，而且现在大部份的同学还处于众生阶段的，你们想，哪一样病不恼火？伤风感冒同样恼火，肚子痛恼火，牙齿痛恼火，脑壳痛恼

火，没有一样不感到自己痛苦的，只要病就苦。

死苦不苦？死更苦，死是八苦交加，人死是四大分解，八苦交加。还不说要让你死，现在就把气给你闭住两分钟，你看你恼不恼火就是了，还不闭断气，自己都可以去体会，因此人死的时候是非常的痛苦啊，这是人一生最苦的刹那时刻。

还有愁苦。为什么愁苦？家里面生活困难要愁，家里面人口过多而互相之间不能团结，解决不了具体问题，要愁，带不好你们的子女，不听话要去做违法乱纪的事情，也要愁，不能成才也愁，子女读不好书也愁，和朋友相处成矛盾也愁……生病也愁，唉呀，太多太多，真是一言难尽。包括做业务的同学啊，做不上去也愁，为前途愁、为工作愁、为生计愁、为过去愁、为现在愁、将来去向何处愁，都愁，愁就是苦。

第六，怨苦。别人收拾你、整你，但是你又确实没有那些事情，而得其怨结，结下的仇气来伤害你，等等等等同样都是愁。

受苦。受就是前面讲的五蕴了，色受想行识，得受当然苦喔，我们只说冷暖，你都受不了，如果现在把你丢到零下十多度的地方，你穿这件衣服，你就感到是非常苦。比如，今年这一位同学就到黑龙江齐齐哈尔那边去了，结果去了以后，冷得来不得了，连门都不敢出，零下二十多度。一边是冷，另一边是不做业务，看到看到的就要蚀本，而且钱就要被别人骗走，没有办法，那么冷的天气，但是由于自己有触受啊，执着其感受，不能心迁外境。最热的时候也苦啊，那么我们这里面也有同学是知道的，眼睁睁地看到这些事情，在伊拉克去灭火的时候，汽油烈焰横

空，那么热的哪个受得了啊？溅起来的沙子马上就可以把人的脸上烫起泡，热也苦。就只说冷暖这两个触受都苦，还不说要打你杀你，嗨呀，我的天啊，犯了法还要坐监牢，肚子饿了受不了，肚饥触受之苦。总的一句，苦就是众生遍身缠到的。

八、忧苦。忧这个东西从外表上还看不出啥，但是它思过去想未来，不顺心的一切都会带来忧、忧苦，忧伤心自然伤其意识本体，所以这也是苦。

病恼苦。病久的人产生烦恼，他自己也会苦的，当然，这种病恼苦我不说，同学们也是非常明白的了，哪个都晓得病了当然要苦哦，病医不好，就觉得苦了，各种苦都会产生，病多、病久了就要生烦恼。

生死流转苦。第十就是生死流转苦。生苦大家晓得了，死苦大家也知道了，那么流转过程中还有很多手续啊，现在大家坐在这里能听讲佛法，没有流转，那么很快很快都会流转，学得好，要免掉流转之苦，学得不好，就逃不了生死流转之苦。我们这里就有同学现在看来诚心，今后随着无常变异会堕落到外道中，受其迷惑，难以解脱，我那时已不在他们身边，无法开示救渡，实在可怜，全凭你们小心知见偏邪，否则一遇到生死流转来了，就得到轮回中进行各种变异，这道转那道，等等苦楚我就不去形容了，因为我不愿意讲那个带迷信学说的佛法，或者讲你们犯了罪要被弄到油锅里头去熬，刀山上怎么样，血海里头去喝血，晓得不？这些我就不去说了。总的一句，生死流转的苦，大家是可以想像的。

所以啊，菩萨这个经说的十苦，就足足可以概括众生的一切苦楚。那么，论苦的条例是很多

很多的，我们今天都不全部讲了，总而言之，众生身心被一切苦厄所缠，我们就要以般若去把五蕴照空，五蕴照空，自然一切苦就照空，一切苦被般若照空以后，自证实相般若，那么自己就脱离轮回的束缚了，轮回就是六道轮回，以前已经讲过了，就渡到彼岸，了脱生死的苦厄。

所以说这一句，就是渡一切苦厄，渡一切苦厄，以什么去渡？就要以般若去渡，以般若照空五蕴，自然就能渡脱一切苦厄，就能证到解脱的境界。那么，这里指的般若照空五蕴，前面讲得非常清楚了，就这一点已经足够同学们，至少可以说短期的受用，至少可以说使你们得到解脱，但必须要照着如是做！我所开示的这一部份佛法，就是足足能使你们今生了脱生死了。那么我们为了把观世音菩萨的《心经》讲下去，要讲完，所以下边我还要接着给大家开示，进一步开示无上甚深般若的道理。

那么，下边的般若道理，我就说句真话了，在我们在座的同学们里面只有非常非常少的才能听得懂了，非常难以听懂。何以故？什么原因？是由于同学们累生累劫的业力所阻，所以很难听懂。但尽管是如此，我尽最大的力量给你们作解释，因此我下面准备说法，怕讲漏般若原意的涵义，所以我准备以文字语言形式加以普通法义浅短解释，少打譬喻，所以说同学们在下面要认真地听，听下面时，要结合到这几天说的法来推测，才容易真正的理解到。现在就正式开始讲下面。

舍利子。色不异空。空不异色。色即是空。空即是色。

这么反复几句，舍利子是释迦世尊的上首弟子，就是释迦世尊的大徒弟，因他持戒多闻，智慧无穷，善讲佛法，故在佛弟子中智慧第一。由于舍利子啊，他是十分守戒律，而且经常听到世尊亲自开示，加上自己的智慧啊光明高洁，照耀性海，所以讲佛法是讲得非常之好和精妙、正确，因此在佛的弟子当中呢，他的智慧——就是般若智慧，在整个佛的十六位弟子当中，称为智慧第一的就是他。

舍利乃鹙鹭，是舍利子母之名也。就是说舍利两个字是鹙鹭，是一种鸟，就是飞鸟啊，舍利子的母亲呢就取的是这个鸟的名字，就叫舍利，他的母亲的名字叫舍利。母之眼目伶俐无比，为此伶俐而故名，因为这种鹙鹭啊，它的眼目是伶俐无比的。这个就是鹙鹭，就是这后边这种鸟，那幅画上的三只鸟，就是鹙鹭。它的眼目是伶俐无比，胜过鹰的眼睛，胜过老鹰的眼睛。人家都说鹰有滚豆之眼，驾游于祥云之中，下察滚豆之肤，就是能在高空祥云上啊，展观到底下滚动的豆子，老鹰就有这么厉害的眼睛，但是这个鹙鹭就更厉害。由于舍利弗的母亲，她的眼睛最厉害，因此，舍利子的爷爷那一辈，就给舍利子妈妈取了一个舍利。舍利子乃连母称名，故称舍利加之于子，亦有舍利弗之称。就是说舍利子呢，他是连到他的母亲称的名字，就是说舍利是他母亲的名字，那么他是舍利的儿子，这就叫舍利子，就这样的，连他母亲的名字称的，就相当于你们某某某，然后加个子，某某人子，晓得不？他是某人的子，是这样子得来的。那么又叫舍利弗（fo），这是四川读音。

弗有二义，一译为子，第一呢，就把它译为子了，此华梵合称，就是华音和梵音合并起来称的。二名为不，二呢又称为不，不就不怎么样、不是，就是这么个意思，弗字也就是称为不的意思。不者不住之意，不就是不住，不住下来、不执着、不空不有、不来不去，就是这么一个含义。即含是名为弗，实无弗成，四大缘生假合，弗身虚名、故之于弗。这里就告诉了大家，为啥叫舍利弗，舍利弗就是实无弗成，他的名字是假名，就正如我上一堂课给同学们讲的，菩萨不见菩萨字，不见菩萨行般若波罗密，也不见菩萨不行般若波罗密，就是这么个道理。就是实际上有这个名字是代名词，实际上这个名字也不存在的，实无弗成，就是假名而已，四大缘生假合，就是地、水、火、风啊，都是因缘和合，才凑积起来的，因此称为四大缘生假合。弗身是虚名，这里是虚幻不实的，他的名字是，故之于弗，你们亦可参见古文，弗释为不意，所以他是虚幻合成，在这里呢也就叫做不，不是的意思。

那么讲到这里要说四大缘生假合，这一串佛珠就是四大缘生假合的，任何一件物体也是四大缘生假合的，它的因缘所起是天台树的天台籽，这个佛珠叫做。那么这个天台树就肯定有某种的因缘，或者某人把天台籽撒在那个地方种起来了，或者是飞鸟将天台籽吃在肚中，它在解手的时候就把它屙出来，结果就种下了种子。但是它的和合因缘不是那么简单的，假使说这颗天台籽掉在石头上，它是不会开花结果的，遇到风吹日晒，很快腐烂。假使说它掉在泡土之中，而被泡土倾覆，未曾覆得很厚，它就会得到一定的雨露湿润，就会长起来成这个天台树，最后就结天台籽。那么在这一系列的过程当中，它就要有缘生的假合，所谓缘就是缘起因缘，众因和合。比如

说遇到了泡土是一缘，遇到了轻覆土，不是重覆埋下去埋沤烂完，它是二缘，遇到了到一定的时候天空下雨是三缘，那么再遇到没有动物去践踏、踩它，就是四缘，长起来，再遇到没有人去破坏它就是五缘，无风击雨打就是六缘。不管它几缘，总的一句，它是由各种因缘凑成，它才成熟，长成了这个天台籽，长成了天台籽，还要被人去采摘，摘下以后晒干、脱皮、捏实，把实捏来丢了，好了，这一下，就要经过能工巧匠加工，把它钻起洞，一根一根地串起来，还要看缘起之章续，佛珠该串一百零八颗，那么就照着这个定数之因缘给它串上一百零八个，才成了这个缘。那么，这种因缘的果实，到了我的手头，今天又是有同学拿在这个桌子上来，搁在这个地方，当然他有他的想法，所以说才又产生在这里给大家作譬喻的缘起。

因此啊，世间上的所有一切，一点一滴，都是缘生假合。假合，为什么叫假合？早就讲了，住入无常、成住坏空的东西都叫假合，凡是住入无常、成住坏空的。因此呢，弗身是虚名，是四大缘生假合的，包括舍利弗当年的身体啊，故之于不，因此就本身不成立的，是空幻。由于他具天然自身智慧，在母胎便能藉便于母口言辩。舍利弗可真不简单的啊，他有天然智慧，他在他母亲肚子里还没有生的时候，就能藉用他母亲的嘴巴与高手们对辩，你说好厉害？他七岁即登论台，七岁啊就登论台了，无敌于各国论师。当时印度各国，那些外道论师多得很，讲哲理的，各种哲理都有，西方的哲理、美学哲理、三一律哲理、太空哲理、人我学哲理、断妄哲理、空有哲理，等等哲理，处世哲理、社会哲理，他都和他们辩论，但是，各国的论师都辩不赢他，七岁，你说舍利弗多了不起啊。他最早的老师是一个外道高手，叫沙然梵志，是专门学外道的。什么叫

外道？不是佛法的真谛、不能了生脱死、在界内而生存的，不是佛家，佛家之外的道，非般若见道，乃至佛教徒没有弄懂般若，没有悟到真谛，也属于外道，是披着佛教外衣讲说佛教名词的佛教外道。包括道家，应该说都叫外道。外就是内外，这不是骂人的，这就是说它还没有得到般若的真谛、不能了生脱死，所以暂时搁在这儿外面，就是这么一个意思，是没有入佛的真谛就叫外道。那么，这个沙然梵志死了以后呢，舍利弗就听说了释迦牟尼佛，佛法高深莫测，一切圆融，能真正使人了脱生死，他就去求学于世尊学法，一去听佛说法以后啊，马上就开解心缘，就达到这么一个程度。因为他的智慧太高，一听佛法、佛讲般若，立刻就证到了声闻缘觉的境界，而出家依佛修持，证得大阿罗汉果。就跟着佛长期在一起，证得大阿罗汉的果。所以说啊，舍利弗啊，是真了不起的，一听说佛法，马上就出了家，就跟着佛了，就不离开佛，就好好地修，才证到大阿罗汉的果位。

那么，我们现在啊，在学佛当中，不一定需要去跟着一个谁，最关键的是见到真正佛的法，我们就依这个正法去修也是好的，也应该好好地去进取，寸步不移地掌握。我们这里面的同学有没有？有！这位黄老，明年就要九十了，那么他呢，就是闻法，就马上依法不离，远隔几千里就来了。条件那么好，正教授，那么有威望，儿子还是中将，家里面可以说是一切是高待遇，在江西的南昌大学，专门教哲学和逻辑学，又是江西省佛教协会的副主席。这么大年纪的人，照规矩来说，他应该自己享受天伦之乐，密修居家行道，那么好一个家庭，那么好的环境地位，但是他不，他说：「我的无常快到了，我必须要来跟着上师。」为此我非常的感动，要让他成就，要让

他大成就，不该学的法，都也要让他学。因为他的圣境界啊，能感动三洲，否则为诸佛菩萨不喜。因此，佛法是无私的，只要是好好学的，我想你们都能得到最高的境界。

舍利弗很了不起，那么同学们争取就要像他一样，也要做一个了不起的人。由于舍利弗得了大阿罗汉的果，于此藉《心经》法会，在《心经》法会的时候呢，他为了发起因缘的关系，而不是为他本人，为了发起因缘，为了整个缘起啊，因缘的和合而造成《心经》的成立，以便开示众生，所以就特敬请观世音菩萨，开示修学甚深般若法门之妙理，他就请观音菩萨给他开示，也就是对众生开示甚深般若法门之妙理，就是最深最深、最高最伟大的般若。般若它的层次分了很多阶段，那么请开示这么一种妙理。

菩萨为了开示众生了悟般若妙理，为了使众生明白般若的妙理啊，所以观音菩萨呢，就决定开示。同时也必以舍利子之智慧，方能领意。但是，对其他的人开示听不懂，就必须以舍利子，就是舍利弗这样的智慧才能理解意思。又随因缘成熟，而呼舍利子之名而为说法。加上当时观世音菩萨看因缘已经是成熟了，因此就呼叫舍利弗的名，就开始说法，以呼他的名而说法。我在这里说法，同学们不懂，有原因的，因为你们比起舍利子，不管怎么说，是惭愧得很的，你们能藉便于母口吗？你们能七岁登论坛吗？你们证大阿罗汉果没有嘛？但是，有证到的，我把这些已经证到境界的同学、登地的同学例外。但是没有的，你们就差得远了，是不可能听懂的，因为观世音菩萨讲法都必于舍利弗的智慧才能真正领悟，所以不能以凡夫意识去分析这是什么意思、这是什么意思，但也要分析，回光返照，大疑大悟、小疑小悟、不疑不悟，悟多少算多少，分段受

益。般若的层次很多啊，百千万亿个层次，能悟到哪一步算哪一步，所以我还是要给同学们尽全力地来讲。说到这儿，好像上师就是把般若说得很熟悉，硬是好像就是观世音菩萨了，不，同学们，我不敢这样想，我是尽我懂得的给同学们讲，我早就说了，我是惭愧之身在为同学们说法。但是，尽管是这样，请同学们放心，不会讲错！

好了还是听我讲吧。色不异空反复四句，就是说，前面的这么几句，色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，就是这么四句，是解释五蕴皆空的意义，主要是解释色受想行识皆空的意义，是为这四句的意义而讲的。五蕴即是色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，就是这么五蕴，色蕴又是五蕴之首，所谓色者，并非眼所见到的诸色，而是凡能住入无常变坏之一切，包括无表色，统皆摄色。

首先要弄清楚五蕴的色蕴。那么，色蕴到底是一个什么东西？色蕴就是五蕴里头最重要、最重要的一条，只要色蕴一空，其他的蕴自然就空寂了。所谓的色呢，不是我们眼睛见到的颜色，不是我们眼睛所能看到的东西才叫色，而是凡是能住入无常变坏的一切，凡是无常的，有情决定死，无情决定灭的，一切都在无常之中的，昨天晚上为此已经讲得很清楚了，包括你们人都在无常，刹那刹刹刹地无常，本体是不存在的，不断的变化。一切，一切只要是在无常的，就叫做色，包括无表色，就是看不到的东西不能表具体形色的，都叫色蕴，只要能住入无常的，都叫色蕴，全属色摄完。色蕴只要一空以后啊，那么四蕴呢，顺次自易空了。只要是色蕴空了，四蕴自然而然就会空。关键这个色蕴怎样一个空法，前面也讲了。那么，后面的空法跟前面又不同了，

它是更高一层次的空法。

我们此说空乃是指般若的真空，即是指如幻之色原无自性，本体是空。在这里说的空，不是说一下就化完了，空空无也了，无常完了，无常完了它又转在另外一个位置上，它同样又保持着物质不灭的道理了，不是这么一个意思。在这里说的空啊，是指的般若的真空，般若真空即是用般若智照而照空的境界，照空的无相之境的空，即是指如幻之色原无自性。就是说我们所见到的和无表色的东西，一切无常的，是本无自性的。原无自性就是本体，本身就是空的。再提醒注意，不要理解成虚空的空了，也不理解成什么都没有了。那么众生迷真空而取幻有之色，故落于迷。就是众生啊，主要是迷入法性真空所显之幻相、般若智照以后啊，出现幻相色变，就取的幻有的色法，然后就落在这个迷境里头去了。何以故要落入迷境？由于幻有的诸色，包括无表色等，无常成立于世间轮回之中，那么五蕴不空，就去接收它们，色受想行识，六根就去对六尘，所以这样就迷到了，就察见不了真如般若的境界。

实际上呢是色不异于空的，空亦不异于色的。把它说穿了，大家要弄通一个道理，实际上来说是色是没有离开空的，这里讲的离开的意思，是它不能离开空分成两回事来说，空呢也不能离开色的，不能说要把色空了等一会儿再出现一个空，就是说色它的本体是空，本体是无常性即空，而不是要抛弃它然后它才会空，因此，实际上是色不异、不能离开空，空也不能离开色的。如水不异波，波亦不异水，水波体性一味。就相当于水呢就是波，波呢就是水，水动则波生，波停则水明，因此水波体性一味，妄真本是一体，妄即是真，真即是妄，妄即是法性，法性即是妄

显，主要是真空妙有的菩提妙道要懂得。

那么，我在写这个对联的时间就正说明这个问题，色不异空的，因此是「亭桥飞架波作水玉池催心」，虽然在写风景，我里面的禅机是非常深的，波作水，波实际上就是水，水也就是波，水性一味。这里告诉我们无常迅速，很快就要死，催动你的心弦，一切都是假的，房子再好，久而久之，十几年后，这说法真谛的房子不是你能看得到的了，你人都不是你自己的。知道你们快快进入无常以后啊，其他的事就要尽量地淡下来，好好地用功，修自己的行。

色虽是空，但如十缘生存在。好好听啊，同学们，否则一下就听不懂了啊。就是说虽然明白了色是空的，它本体是空的，当体是空的，但它又如十缘生那样存在，如幻、如泡、如乾闼婆城、如响、如影……等等存在，它又是存在的。面前的桌子，它如十缘生存在，我刚才已经说了，所以不能说空得来就什么都没有，不能否认它存在。但是十缘生都是不可得的、都是幻化的，昨天晚上讲到十缘生，均如幻实显。把它说穿了，都是如幻，都要成住坏空，本体本身是空的，但是它是实显的，如幻、实显，实在的给你摆在面前，是这么一个含义。乃说明是一非二之色空本体真谛所在。就是说明这个是一不是二，色空本体的真谛，色即是空的本体真谛。色空本体的真谛就是由此而来，因此，不能离开空去说色法。

五蕴空是断小乘二疑菩萨三疑之真谛，亦是诸佛共证之双运智照。一、小乘者只知断我于空，将蕴我异于二边，故造成空我而蕴不空。这里啊就是说，五蕴空呢，它是断小乘二疑、菩萨三疑的一个真谛。只要你空了五蕴以后，那么小乘的二疑就断掉了，菩萨的三疑断掉了，自显真

谛。亦是诸佛共证之双运的智照，就是诸佛菩萨都离不开、必须要空五蕴，这是一个共同的道路，只有如此，才能察照般若，显得真空实相于无着实相之中，达到圆满究竟。这里告诉我们，小乘呢它首先疑就是断我于空，就只知道把自己断下来，把我执断了，入在死水沉定之中，或者是落入空茫无相之境，藉此境而住故成疑障，就不知道眼面前的幻有即是真空的道理，更住入不了妙有显真空的理趣，住不进去，更无法入定进去，所以它是属于一种边空境界。小乘就只晓得断我于空，把我空下来，进入人我空，那么将蕴我异于二边，它把五蕴的蕴界和我呢分开来，说我空了，我忘寂了一切，蕴才能忘寂，是这个境界。所以说同学们啊，我这里明确告诉你们了，你们听了这么几天法，就谨防是将蕴我异于二边，就是想，妄想断完、空完了以后，我才能空，这就是小乘境界。故造成空我而蕴不空，精神空了，外境实相不空，而蕴法不空。于此菩萨告知，诸有色相，自性本空，不待空我，色蕴本空，故知色不异空，空亦不异色。由于是这个道理啊，那么观世音菩萨就告诉我们，一切色相自性本身就是空的，它本来就不实在的，它本来就是幻化的，本来就是缘生暂显的，本来就是无常性的，本体就是属空的，从来没有实在过，所以说不待空我的时候，色蕴本身就是空的，不需要我用功去空下来以后，然后色蕴才会空。因此，不待空我，是色蕴本空，色蕴本身就是空的。故知色不异空，因此色不能离开空，空也不能离开色，它们是圆融无碍的。

二、小乘行者，泯智销境，住于偏空涅盘，未空我前，认色实有。那么第二条呢，就是小乘的行者啊，小乘罗汉们啊，他们的智慧肤浅，执着于神通幻境，虽然证得漏尽，但是不能住入无

住大涅盘境界，所以住的是偏空涅盘。涅盘即是彻底圆满之意，证德证道彻底圆满。简单给同学们解释啊，不说深了。住于偏空涅盘呢，他们的境界就是未空我前认色实有，就是说啊，我自己还没有空下来的时候，自己还入不了定的时候，那么这些色，房子、屋基、地面、人、朋友、亲戚、所有一切，包括吃饭、穿衣，就实实在在地摆在我的面前的。如果你们现在是这种想法，你们就是小乘行者的想法，还谈不上小乘行者，还只能说是想法，连偏空涅盘都还没有住到。因此啊，一定要弄清楚，不能未空我前认色实有，不知色性本空，故立空色方空之鉴，如是落入色空二边之异。就是小乘行者啊，产生这种境界以后，自然地就不知道色性本身就是空的了，就不知道所有一切色法都是空的了。色法，同学们肯定是非常清楚了，前面已经讲了，凡是一切能进入无常性的，包括无色体都叫色法。因此呢，就专门立下了空色方空之鉴，要把色空了，然后才能空下来，产生了这种见解。由于产生这种见解以后，马上就落入了色空二边的分割，就是说色是色，空是空，把它说穿了，就是说，要入定，妄想没有断完之前无法入定，要入定，必须要住入定境，彻底空完、忘我之后，那么色才会没有，小乘行者就是这么一种境界。

菩萨告知诸有色性四大假合，本自真空，不待色灭乃空，故知色即是空，空即是色。就是说，这个时候啊，观世音菩萨又告诉同学们了，这下你们不要误会了啊，这个时候我在告诉同学们，我代表观世音菩萨告诉同学们。观世音菩萨就告诉舍利弗，那么今天同样也就是告诉同学们，诸有色相四大假合，一切色性啊，都是地、水、火、风四大假合的，本自真空，就是说它本身就是真空道理。应该懂得是不待灭色、不待色灭乃空，不需要把这个色灭完以后才会是空境，

不需要。故知色即是空，空即是色，眼面前的色就是空，同时空就是色。

空乱菩萨有三种疑。你们弄清楚啊，空乱菩萨，三种疑者。我相信我们这里边也许会有空乱菩萨，有三种疑。当然，大部份是不够资格的，因为毕竟是菩萨了。

一、疑空异于色相。就是说，产生的怀疑、疑问，空是异、离开色相的，异于色相的。忘色灭境方空，要把色忘掉，万念不生了，境就没有了，这个时候才是空。所取者色外空，所取的是色外的空境，而不是就色即空的境界。这里我还要补充一句，有的同学好像认为他就是空乱菩萨，这是非常大的错误。为啥是非常大的错误？你自己有没有本事、有没有神通，你自己最清楚，不要作那种观想。菩萨说明空不在色外，故色不应该异于空。因此观世音菩萨告诉我们，空是不在色外的，不能离开色去找空的，所以说色不应该异于空，色是不应该离开空的。这里要给同学们打断一句了，有的又产生疑问，这样产生疑问不好，前两天讲的法，今天已经作一个段落了，刚才上半天，就已经足够你们受用了，要用的，不要现在给你们讲，讲昏了把前面的全部摧毁完了，以后你们就完蛋了，定也入不到了，或者前念已去，后念未生抓得紧紧的，这一下才真正地成为乱空菩萨了，乃至失掉前念已去，后念未生，这可不是空乱菩萨，而全部变成了凡夫。所以说啊，前面的要用，最实用啊，后面的尽量地理解，最真谛啊！

二、疑必须空后方能灭色。空乱菩萨的怀疑境界，是取的空后色空之断边灭空，也就是说啊，怀疑必须空了以后，那么境才会没有，这种境界。他们取的空是什么空呢？是落入断边了，断边的灭空。断边、常边都不能用的，修行最可怕的是落入断、常之坑，断见和常见、断边和常

边，这两种空境都不能究竟的。菩萨告知色即是空，不需要灭色后方能归空。就是说根本不需要把色灭完，本身就归于空。

三、空乱菩萨就疑空为现实诸物，认空为有。好好听啊，那么讲到这儿，同学们谨防有很多人就想：哦，空，结果现实的就是叫空。这样想又错了，我告诉你们，就是认空为有，把空就当做是有，有就叫空。前面讲的两条，你们就谨防已经这样认为了。所以说啊，菩萨说明空即是色，不是说空是实在的物质，而并不是给你说实在的物质呵。空即是色，是同样告诉你色是虚幻的。

此不可以空取空，不能以空去取空；灭色取空，更不能灭色去取空；也不能灭空取色为空，不能把空灭了然后再去取色为空。而空乃真空，色为幻色，空是真空、色是幻色，相互不碍，他们相互不障碍的，俱存一体，并且是共存一体的。观自在菩萨告之五谛辩证，以断小乘及菩萨二疑、三疑的障碍。观音菩萨讲这个五谛辩证法，是断小乘和空乱菩萨的三疑之境的障碍。空色不能互夺，互不能夺，互不能离。即不能以空对色而消色，我们不能用空境的境界去对色，把色灭掉、消掉，这个是消不掉的。亦不能以色对空而认空，也不能以色、现实的以及无常的东西，不能以色去对空而认就是空。空色互夺落入二边遮障，就是落入断常二边遮障，马上就进入断边和常边的遮障。所谓遮障，就是遮覆障碍，就是堕入凡夫境界。故使真如无从展现，因此真如本性就展现不了。妙理在于中观之照，而于不执，照其般若，要以中观的境界不执去照见般若，这样子才能真正取般若之境。此意妙理颇深，非小乘行者能知个中旨趣。

说得非常明白了啊，同学们你们懂得的不要骄傲，不懂的，不要灰心，因为观世音菩萨已经说明了，不是小乘行者能知个中旨趣的，我藉用了观世音菩萨的意会境界来告诉给大家。舍利子是智慧超群，因此他听了以后他才能应菩萨所给他解答的这些道理。为了开示舍利子，然后就善引无量的众生，今天我们就在这儿来导引同学们。

色乃指有形无常之一切，色呢，就指有形的、无常的一切及无表色之一切，即外世界四大合、内身根虚幻体，均由色蕴摄之。就是外世界地、水、火、风四大合的、内身根虚幻之体——六大地、水、火、风、空、识而幻化的都是色蕴摄之。虽知其有形段见，由于谛出四大假合，虚幻妄身，终归幻色。就是说我们虽然晓得了我们的一切都是有形的段见，段见、段灭、段生段死，都几乎是一个道理，就是说分各个不同的阶梯而进行变幻住入无常，有形段见。由于谛出四大假合，由于真理呢，是四大地、水、火、风假合而成，包括虚幻的妄身，六大和合的假妄之身，那么终归是幻色，不是实色，是幻化的，不是实在的，必定要无常的。如我在《心经讲义》中说：「如高烧（热）人见形影态。喜怒亦然。自迷当时属真。所以言语自云。自己不知自云。反而认为相对所答。于旁观者。实无所见之物。因实相本空。诸有虚幻。当体即空。」那么就正如我们得了病，发了高烧的时候，特别是人烧到摄氏四十度或四十多度的时候啊，就会看到一些幻觉，怪眉怪状的形象，幻觉里面互相对答，喜怒哀乐都有的，甚至于有人、有物，有连看都没有看到过的东西，有恐怖、有高兴，都会出现，那个时候他自己就会认为一切都是真的，他看到的都是实在的，甚至于还要说话，外边人就听到他在胡说八道，但他认为他说的很正确，他自己

说话的时候他又不晓得，他反而认为他自己在正常的对答对方，在处理一切事情。旁观者呢，站在他旁边的人呢，就说：哎呀他病了，你看，他高烧了，他在说啥嘛，这旁边什么都没有。本来就是虚幻的，哪里有呢？所以就不存在。

那么人入疯魔，定入第七意识末那意识，产生执着以后，同样有此觉受，它几乎是相同一个道理，这是由于病而致使神经压迫，神经着受导致意识混乱，意识昏聩，四大不调。是指这个意识啊，要建立在四大的平等下，才能正常发挥作用，如果地、水、火、风四大不调，四大不平衡，四大有分离现象，那么意识就会混乱，这也是科学道理。什么叫四大不调？比如说，水大散失，只要是你每天晚上拉（腹泻）个几十次，你马上明天就垮了，一切精神下降，一切就完了。火大上升，烧个高烧，你马上就昏聩，这就叫四大不调。地大收缩，你马上就没有精神，肉就是枯，干豇豆一样的，肉就跟着缩下去，骨肉疼痛。我刚才已经讲了水大、火大。风大出了问题就更严重了，甚至于中间一下都不能断，断一下都得跟着火大消失，四大马上分解完，因为气是必须一口接一口地出的，所以风大非常重要的。每一大只要是不调、不平衡，就要糟，意识就要开始混乱，意识都处于四大平衡之中，凡夫分别意识才能去正当地观察、分别一切，而分别一切皆是幻化、虚妄不实的。所以说啊，人发高烧的时候，是由于四大不调而造成的。

那么，疯魔境象有两种，一是四大不调而造成，一是平常沉默、心胸狭窄、脾气暴躁等等诸类的人。由于是藉讲《心经》说真谛，我实在不敢给你们拖远了，只能简单几句。然后就由执逼使他进入了末那意识，产生幻觉，自己不知道是幻觉，执着了以后就一下胡闹起来了，就这样造

成的疯子。气功师这些都是这道理，就是由于观想、观想、观想地，妄念一断了，进入境界，就认为这是功能，实际上完全是一个小娃娃在玩皮球，那叫做个什么玩意儿啊？一点科学道理都不懂。但是，密宗的密法里面同样要讲气功的。道家庄子有吐纳气功，老子有练精化气功，医学家华佗有五禽戏气功等，太多太多了。那个气功不是拿幻觉来受用，那个气功是调解四大的平衡、增长四大的进一步的功能健力，使自己的身体好一点、精神好一点，以便在用功修行的时候，提得起正知正见，主要是为了起辅助作用的，那个气功是非常实在的，而不是所谓的社会上那种什么发功，发什么功啊？

在这一方面我想稍补两句。我们这儿有好多个同学都能发功，不是我自己说的，你们也见到过，我们这里面的同学有能发功的，甚至于发的功非常好，一个人可以把几百人都发倒，一个人可以单独发一个人，同样发来抱头痛哭。我给大家说句真话啊，同学们啊，那叫发什么功呵？那个是由于自己的定力关系而造成了一种力量，这种力量产生以后，致使对方产生心理作用，在这种心理作用的前提下，自然产生的意识进入末那意状态，而不能控制自己的四大，意识昏乱所造成的异常反应，因此，气功师们要说给谁治病，这简直是骗人的，那是偶尔的现象。有没有人治好？有，无非就是给对方医了以后，对方回去再加以练，达到一定的静，静下来以后，似定非定的境界，这种境界对身体是有益处的。只能说是这样产生的好处，使病情减轻，不是说哪个功把哪个东西抓出来了，没有那回事，而且执着解不开时，会成疯子的。

我相信我们在座的同学在这里听了这几天的真谛道理，听了人生宇宙的关系和意识的关系，

你们就会觉得那些气功师们是相当好笑的。当然我今天不是在这儿诽谤哪个气功师，因为气功师们啊确实致使成宇宙人生真谛的混乱，致使成很多年社会的混乱，连疯人医院都增加了很多疯子。我看到这种情况太不正常，所以我告诫我们的同学们，以后遇到这种情况的话，你们少去帮助说。那么，至于他们干什么事情，我们也不要去管他们，有机会的情况下，可以让他们看看唯识、法相、中观、俱舍的道理，他们自然就再不说气功了，因为他们那个学识啊太肤浅了，可以说是非常可怜的，如果他们再把般若看一看，就会更加明白，气功那个虚妄不实，而且是太表皮了。

我打一个譬喻，如果说佛法是一个大学教授、一级教授的话，那气功师只能说是拖进幼儿班第一天的同学，就是这么样一个水平，都还舍不得离开他的妈妈，还不知道凳子在哪里坐呢，还谈得上哲理、学问二字吗？根本谈不上！自赞毁他吗？不是，我们是维护真理，维护宇宙与人生的真谛，而不能堕入旁门之说，所以才这样严正地告诉同学们。有的同学就说，或者有的人甚至于说：「你说得这么厉害，你的气功怎么样？」我给同学们开示过好几次了，要说发功，我们这里头发气功的，好多个人都在发，经常给人家发功，还有发来跳起来的。但是，他们现在深深知道，这个气功是太表皮了。在北京期间，袁晓园袁老求我，我还给他们解了难，那是没有办法的办法。但是我知道，那不叫气功，问到我，我只有笑一笑，没有办法能解释，怎么解释呢？因为三言两语无法给他们说清楚，如果说要给他们讲清楚，那么他们起码就要到国务院去办长期护照，来读书五年，在这儿来学习佛教的观点，就可以种个因了。比如只拿拙火定来说，高温可以

达到摄氏一百多度，那么我们现在的同学，虽然在这里坐着，能听懂，但是你们的基础不同啊，有的已经是学了十多、二十年了，现在又直接跟着我，看得多了；那么有的呢，已经早年二、三十岁就证到佛学的教授了，现在已经是几十岁了，证到佛学研究员；那么有的呢，在几年前就奠定了深厚的基础，平常看的书籍已经是非常之多了，因此今天讲般若，大家才能一提就理解到第一步。那么今天这个第二步啊，我但愿同学们有所证悟。

现在接着讲第二步的道理。但要知了得即空，有所得者，则未了实幻也。就是说我们要知道了得即空的这个道理，明白空理啊，只要你有所得，知道、得到这个空的境了，那么就没有所证实相了，而且是实实在在的幻，同样是幻，这就是相对盖用的关系了。由胜义、正知觉照，一产生「我明白了胜意」这么一个概念，因为呀那一个明白的「得」就是一个幻，这是非常重要、非常微细的问题。《金刚经》告诉我们说：「凡所有相。皆是虚妄。」正印证菩萨所说的这个真谛。

凡所有相皆是虚妄，这句话的概括性是彻底圆满的，里面没有二路可走的，不管一切现象，你说嗨呀，突然我成就的时候，和如来佛坐在一起呢！那也是虚妄幻显，也是虚妄幻显，没有实相之显相，只有实相而不得之相。说到这里以后啊，同学们啊就会产生一个想法，那么学佛，搞了半天，到最后，都幻幻幻幻幻、虚妄虚妄虚妄完了事。不，你们彻底证到圆满法身的时候，自然就有化身，有了化身，就有报身，就有具体的享受之身了，在没有证到圆满的法身境界啊，如果一着幻化，就会入魔、就会堕落的。众生所见世界一切根身内外诸色，均为虚空花、旋火轮、如影幻泡等，悉是无常虚幻，都是无常性的、虚幻的。众生由于无始黑白的二业，盖障本来无相

真空的面目，执妄为真，所以妄见种种幻相。

同学们也好，其他的众生也好，一切有情识的也好，都是由于无始以来做的好事、坏事诸多惑业，造成了盖障。造成盖障以后，障盖了无始无相真空的本来面目，把它说穿了，就是好事、坏事都是种因果的东西，这个因果就是行业，这一行业产生的业障就把我们自己的本来面目盖到了，因此，我们的五蕴就空不下来，我们的六根就不能即空渺无而平等，我们就要对色声香味触法执着，因此，就更不可能将妙有之道即是真空之理弄清楚，鉴地就达不到那一步，更无法实证圣量。所以说啊，这个问题原因来于无始无明的业力业障、善恶和非善非恶的业力造成的，因此就执妄为真了，就把所有妄想当成了自己本身，看得实实在在的。

实相本空，诸相幻成，故尔不能灭相取空，灭空取相，因此空色互不异之。明白了这个道理以后啊，我们就知道了，诸相虽然存在，一切现象都存在的，实相呢它是空的，就是说一切现象存在，但实质它本体是空的，不是实在的，一切有为法相都存在，但是有为法相实质是无为的本体，因此才叫它做实相本空。诸相幻成，诸相是幻化显成的，故尔不能灭相取空，因此我们明白这个道理以后，就不能把相灭了再去取空；灭空取相，不能把空灭了然后具体去取形象，取有为之法，因此空色互不能离开，它们两个都是相互一体、圆融互满无分之道的。

空不异色，下面讲空不异色啊。凡众生执于虚妄，迷于种种幻假色相。凡是众生啊，执在虚妄当中，迷于种种幻假的色相以后啊，就随因果律转化，本来面目虽属不变之体，空性真如，但必随缘起用。这里非常可怕啊，就是说，空不异色这个道理啊，下面会全部给你们讲完的。凡众

生执于虚妄以后，把它说穿了就是同学们嘛，你们执，你们现在不明白道理的嘛，当然就执于虚妄啰，那么就迷在这种幻化现象里头了，因此呢，迷在幻化现象里头，整天就被这些幻化、世俗、生活、吃饭穿衣、工作、名誉、地位、金钱、美女、等等等等所摄受，那么这一摄受以后就从来没有抽出过来的时间，坐着的时间都是打妄想，情识都在动，所以说啊，就随因果律转化，到死的时候也随因果律转化，自己的意识就堕进去了。这里面的同学，有的已经随因果律转化了，那么有的呢，实在又已经在开始解脱出来了，有的呢，已经证了一定的道了，但是，不管哪一种同学，你们都得不昧因果，要知道因果是任何人逃不脱的一个网，必须要解脱，要空寂五蕴而实无所空之蕴谛，然后才能得到解脱，真正证到大觉菩提圆满的等位。我们的本来面目虽然是不变的体，属于空性真如，空性真如就是我们的法身，就是实相般若，但是由于是迷惑到以后，众生就必须要随因果律转化，就要随缘起用，随缘而起用。就是说本来面目、本性、本身不变，本身自己就是自己的本来面目，但是，由于迷妄而觅真，因此不知道真谛而迷在妄境里头执妄为实，所以说啊，一切因果律的行业就把你自己转化了，随缘法而起用，随缘谛而起用，一棒敲到你头上来，马上随这个痛极之缘业产生的果是痛得你一下就大叫一声，就起用了，心境意识等等分别，觉受就接收进去，就起用了。一下子明天把你弄去当领导了，给你戴上一个大红花，觉得你领导能力最强，你马上随缘起用，你今天晚上回去心头就高兴得很，你想到，嗯，对了，我梦寐以求，我终于当了这么大一个官，这叫随缘起用。随缘起用的道理呢，大家去细察，随时随地，细微得来呀，就包括我们坐在这里随时在随缘起用。如电冰箱，本体不动，无有冷暖，就

是好像我们的本性，本身不动，它无有分别，若执电开关，则生缘起，电冰箱没有冷暖，若把电开关打开，它缘起就产生了，动这个冷的扣钮开关，那么寒气马上就上升，就会产生冰冻。如果动这个暖热的开关，冰就会化，就会除冰。故执则生缘，缘起空体。因此啊，只要起心动念，就落入因果，就跟电冰箱一样的，它本身电冰箱，如果说不动缘起，不把电一下打开去充它，它就不会产生作用，那么我们把电打开，你要把冰除掉，就要动热扣才会除掉。你要想它结冰，那么就要动冷扣才会结冰，这个动作，具体去动扣就叫做启动缘起。我们人同样是这样的，本性本体不动，万相俱空。但是，当我们只要去一启动缘起，起心动念，马上就启动了，启动了缘起以后就有意识，有意识就落入凡夫，就会生用，凡夫就是分别起用，圣人境界就是空寂无相，真空妙有而起渡生之用。

这里就说明一个什么问题，就说明佛法的道理跟世间的道理都是一个道理，世间法的万有乃至于一针一线、一题一学，无论哪一件物体也好，哪一种意识也好，都是和佛法紧密相关、不可分割的，就看你怎样去起用它的譬喻关系。比如说刚才，我说到这个电冰箱的问题，电冰箱它本体是不冻的，那么你要让它冻，要去执着它的冷，那么你要启动缘起，它才会充起电、冻起来。电灯泡也是这样子，电灯泡本体不动，你要想它亮，你就要把它接好线，线接好了，然后去按开关，它才会亮，同样是一个道理。因此啊，执则生缘，只要你一执着，缘就生了。那么人也就是一执着，意念一动，起心动念，他的行动，三业，只要一执着，马上就生缘，生缘就要去了缘，缘就产生，缘产生就有果，有缘就有因，因就产生果，果实产生就是凡夫，那个果实又要去了，

就永远堕入轮回之趣，无有解脱之期。

尽管如此，我们知道缘起是性空的道理，因此，万法缘起性空。古德云：「如世间空中。日照则明。云屯则暗。空随日云诸缘而成明暗色相。虽然色相存在。但依藉于不动之空所立。」就是古德啊告诉我们，我们的佛性呢就像世间的空谛一样，天空的空中一样，日照呢就明，云屯呢就暗，太阳出来一照呢马上嚯哟天空明朗是万里晴空。云屯呢就暗，就乌天黑暗是一片压暗之气，就感到阴沉沉。这两种现象，都不是空的本体而直接发的，是由于太阳和云，空本体不变，空随日云诸缘而成明暗色相，就是天空是随太阳和云和其他的缘起，诸有缘起，造成的明暗的色相。

那么我们的本性同样如此，本体是不动的，本性如来法身是不动的，是无相之相，但是，它随五蕴、随六根而造成变异，造成执着，而成明暗、长短、分别、痛苦、烦恼、生死、流转诸有色相，虽然色相存在，但依藉于不动之空所立，以此比喻天空中如是，我们的本来面目，也是这个道理。虽然藉于这个不动的空成立起的，但是它必须随缘所换，而缘尽呢、缘停呢、诸缘息灭呢，空朗寂明，无空无得之相即是我们的本体，所以一切佛性的产生，也就是一味真如佛性。为什么说一切佛性？因为罗汉证的、菩萨证的，菩萨分很多种地证的，佛证的，本性不一样，就分很多种层面的佛性，所以就说一切佛性，但是实际是一味本体佛性。其中肯定有杂缘掺入，其佛性才不会那么光明、圆满，所以说释迦世尊以圆满无分而证到无上正等正觉，也就是阿耨多罗三藐三菩提，称为一味觉性、最后的、最圆满佛性、至高无上之佛性。法说到这里，有的半罐水人

头会说，佛性只有一种，迷则全迷，悟则大悟，或当下彻照你明心见性，这种说法的人是完全不懂佛性真如、般若之道，披着佛教大德外衣的邪师。不错，佛性真如非异样，但说这个话的人却不懂性空段分之谛，正因为性空之谛有觉性之差，故才有佛陀、大小菩萨之别。今天不要把主题拉偏，现在还是回过头来讲。真谛中真空并非顽空，具足妙有用，所以空不异色。懂得这个道理以后，一切云屯、云彩，存立于空中，但它不碍于空的，它不会把空灭掉的，它本身就是空中之空之妙有，它藉空成立。因此真空并非顽空，真空不是说要你落在断见，万念俱寂，落入死水定中，一个意念都没有，那个才是如来的真空，那不是。到了般若真空之时，所做一切事务都是般若真空，所做一切事就变成妙有的用去了，所以这里就称为色不异空，色不能离开空的，不能独立离于空显色。

这一段给我们说明啊，就是空不能离开色，色不能离开空，空呢就是色，色呢就是空，因为色的本体是空，如幻有存在，而空呢，本体是色，幻有立于空中，不碍于空，互相不夺，互相不离，一味水性，就是这个道理。

前面已讲明色不异空，空不异色，此讲色即是空，空即是色。前面是异，后面是这个即是，就更进一步了。那么是说明什么问题呢，是讲明色空之间的关系，不但是不异的，而且是即是，它不但不异、不离开，并且就是它，就我刚才总结的几句，就是它。此经中之指不异者，是不离的意思，就是不离开，它们互不离，即是加深本体一味之定义，在这个基础上再给你加深，就告诉你它们本体就是一味，就是一回事。我佛世尊如是说，观世音菩萨如是鉴道，为了让众生不误

会经文的真意，就免得把经文的真意误会了，故说即是而阐明真谛之道，彻底说明色空二者，不仅不异、而且即是。就是说佛菩萨哀愍于我们，为了把真理、般若的真理和我们个人的本来面目的真理告诉同学们、告诉所有的众生，为了彻底阐明空色两者不是两者的问题，而是本身一体的问题，所以就进一步用「即是」的道理来给我们说，这里指的「即是」不是说将两个一样的物件并合而言，不是说把两个东西，把这两个杯盖，合并在一起来谈这个问题，而是指的本身就是一个杯盖的问题。比如将你手上的手表，以同一样的手表，同一时出厂、一样的名称、一样的型号，而言「即是」，实际并非即是，实际上它不是即是，因为手表虽同，但终归是两只表。你们大家戴的上海表、或是北京表、或是天霸表，你们两个都是天霸表，同样一样的，你说，哎呀，这只即是那只，那只即是这只，就不对了，何以故？因为是两只表，是牌号相同，但表毕竟是两只。而此指即是者，乃是说明好比你的手表，从正面看是在走分针、秒针，在走时间，听得出「嘀嗒、嘀嗒」的声音，从背面来看，只见图案文字、商标啊、牌号啊，而一无所动。根本没有秒针所动，只听声音，「嘀嗒、嘀嗒、嘀嗒」的在响。因此从正面看是走动表，从背面看是图案表，实质上正面表即是背面表，它们本身就是这个表，背面表呢即是正面表，面相各异，而表本一体。这里就好比是告诉你们，空即是色，色即是空，空就是色，色就是空。你从凡夫眼见所看，实在的物体，圣人眼见所看，是虚幻的结构，而虚幻的结构即是真空，真空即呈现的幻有之妙用，差距就在这里，是一回事啊。

色即是空，空即是色，亦复如是也。同样就是我刚才说这个道理。永嘉禅师说：「色外无

空。故色即是空。」色外没有空的，就是说离开色体以外，离开无常之体，是没有空的。那一个空叫什么空？那是外道的邪门歪道空，这叫落入断边之空。乃至前念已去，后念未生，是验空见，并非当体即空。「空外无色，故空即是色。」空外也没有色的，永嘉禅师告诉。色即是空者，指情器二界本体属空。就是说情器二界啊，它们的本体属于空的，皆因众生执幻为实，以幻障空。就执幻化为实体，以幻障碍了空体，为什么以幻障了空了呢？是由于六根着六尘，着色声香味触法，眼耳鼻舌身意把色声香味触法执着到，这样使用，然后自性不空，五蕴实有造成的，这样子空寂不下来，所以才认为外色一切是实在的。但要知其色障其空不灭空，虽然障了空，但是空没有灭掉的，故不须灭色后方能空，所以不能把色灭了以后，然后才能空，因为它障空虽然障了，但是空并没有灭的。比如说你们坐在这个佛堂里头，把空障到的，你们的本体有碍之物，有碍之色体，但是它不灭空，空并没有灭的，因为你们本体属空，虽然你们全部把它障到了，但是空照常如如不动的，它并没有受到任何干扰，本体上实质是空的，故不须灭色后方能空，不能把色灭了再空。一切有为法皆属无常，有情决定死，无情决定灭，无有一幻化属实。如水中月，夜来则明，天明则无，虽有色见本非实有，水中何来有月，镜中见相，何来有相，但知色依空显，色空不异。就是知道了一切有为法都是无常的，虽然在这儿出现了，它在无常，本身就不是你本体，它本身就在无常变化。说你本体的时间又没有了，这三世之法你们听到过的啊，而且当体即空的道理是大乘观的，如来正谛也可以说中观，亦可说它空观，更说明了这个问题，三世一切这个析空观的道理还是小乘的，如果你懂得大乘，你就更能听懂我这后面讲的道理了。有情决

定死，无情决定灭，无有一幻化是属实在的，没有一个东西是实在的，就好像水中的月亮，晚上一来的时候，月亮在水里就看得清清楚楚的，但是顷刻之间天亮以后，一下儿就没有了。虽有色见，本非实有。虽然这里面存在，但实际上它并没有的，水中没有月亮的。镜中我们看到的相，相也不在镜中，那是光所反映成的幻化假相，根本没有什么相。

但知色依空显，色空不异。就是说但是你知道，色是依附在空上显出来的，比如说我们刚才坐在这儿，坐在这儿，我们站在这整个物体的中间，那么就依空显出来，依空显色，所以色空并不异。如地大之色，所建之楼，十八层立。就比如说我们修个房子，修了十八层，当显十八层楼之相，就是说具体相就依这个空就显起来了，依空显楼，就依附在空间就建立了这个楼，不说空间，就是土地都要依附一个多少亩，然后才修个十八层的楼，你没有那片空间土地，楼还修不起来，当然要有一片空间了，我这是随便插一句进来的呵。拆去一层，则有一丈的虚空，如果我们把这一层楼拆掉，这一丈的虚空马上就存在了，所以它从来没有把虚空破坏过，那么十七层楼虽然未拆，它本体也是空。十七全拆呢，当体楼无，就没有了这个楼，所以叫顿然无相。空本在楼台色相之中，就是说空本身就建立在楼台的色相之中的，楼台依附于空成立的，并非拆楼之后另有虚空产生，不是拆了楼要多一个虚空出来，原有就是虚空。而知虚空原始性空，就是说虚空原来原始本身就存在的。楼台幻显，亦不碍空，楼是幻显，它不碍其空，故知色即是空也，所以知道色即是空。这里同学们最容易混淆了，你们最容易认为讲空、讲空，就讲在虚空去了，这里打的是譬喻，空性不是指的虚空，也不是指的断妄，同学们一定要慎重注意这个问题啊，是指般若

观照之真空，而不是指空间的虚空呵。般若观照的妙有真空，不是空无真空，是妙有的真空实相，也就是说，色即是空，空即是色的境界，互相不异的境界，是讲的「即是」的境界。

空即是色，此空非世间所见宇宙天空，不是我们世间所看到的宇宙天空，亦非空无所有之空，不是空得来什么都没有的空，就是说下面讲的空即是色啊。故不落断顽之空。所以，同学们啊，我们指的空，不是世间上看到的空，不是宇宙的天空，不是空空洞洞什么都没有的空，因此不落在断边的空里头去，也不落在顽空，顽空就是死水真空，什么没有的空里头去。所指空者，乃自性本来面目，这里阐述清楚了，是你们的自性本来面目，这里讲的空是，般若真空，它叫做。此指色者，亦非世间见执之色。也不是你们眼睛看到的这些颜色和无表色的色体啊，不是。乃应无所住之真如妙色，就是说不执着境界，万有不执之真如妙色，不是你们眼睛看到的色，这两句尤为重要，值得你们回光返照！空中遍含一切色，古德引喻《楞严经》云：「性空真色。清净本然。周遍法界。」古德引用《楞严经》告诉我们，性空本身是真色，真色也是性空；清净本然，而所指的清净就是本身无着无相，无有幻相，无得之相。周遍法界，所谓法界就是无边境界，无边，佛菩萨的了脱生死，圆满法界，就是无上正等正觉菩提法界之无边。

空色二法譬如水与波，就是水啊跟波浪一样，水作本性（空），水呢就好比是本性，把它当成空，波为物相（色），波就是物体之现象、动相，就当成色，因为它动起了。波起时则不见水之透明，波起的时候，水的透明就看不到了，水底下的鱼也看不到了，着色时则不见本来面目，我们着色的时候呢，就是把自己的幻相境界一执着的时候，本来面目马上就没有了。但是反转过

来，波起动的时候，水同样还是水，它没有变的，因此着色的时候呢，同样本来面目也没有变。故知波与水本来一体无二，空色之道，亦复如是，所以菩萨告之空即是色，所以说我们执着幻有，当凡夫的时候我们本来面目从来没有、同样没有破坏的，同样存在的，只能说是执着了，是以凡夫心识分别，六根、五蕴在互用，因此本来面目才不能呈现的。能悟此理，则知观空非空不住色。如果能悟到这个理以后啊，尤为十分重要的精辟，叫做「观空非空不住色」，观空啊，不是的执着于空境的意念，不住色，就是不执着色。「见色非色不落空」，见色就不是色，本身是空，但是不着其空，因此叫不落空。空色不异是明道，不住断常二边中。就是说空色互相不异，而空色即是，因此不住在断边和常边这两种境界里头。此理正说明真空非空具足妙有，妙有非有当体即空。这两句话就总结了般若的境界，真空非空，真正的般若空，不空，具足妙有，妙有非有当体即空，妙有又并不是有，而当体就是空。

凡认色是色、空是空、色空分割，不知色空相即之鉴者，均为外道或小乘，是无法起用观照般若，以于开敷实相般若之境的。这个道理啊，告诉我们真空和妙有的关系，真正的般若不能单独去取色，或者是取空，而空里头就含色，色里头就含空，空色是互即的，互即不离，也就是说具体的现象、摆着的实物、以及包括我们的身体，都是含藏着空理，而且本身就是空。如果说把它分割开来，认实物为实物，那么要把实物断掉，然后才能空，或者空出现，实物才能自然消灭，这就叫做色空分割。这种不知色空相即之鉴地呢，都是外道或者是小乘。外道就是指的佛教之外的道、普通境界，再高一点无非就是罗汉，但是都称为小乘，他们是无法起用真正的无上智

慧、观照般若、实相理体的，就根本不可能以观照般若进入文字般若的，以文字般若悟彻实相般若之理，由实相般若之理返照实相之境，而于境当中不执着，得到般若的至高无上圣境界的。

凡夫若欲脱离苦恼，首先必了知色不异空，即可依法断除世间尘劳之恋欲，亦可不执荣华富贵、色情财物之无常空相。如果明白了这个真空妙有之间的关系，那么自证菩提之境。但是反转过来，不明白就等于是凡夫，但凡夫要想脱离苦恼，首先必须要了知色是不能离开空的，空也不能离开色的，色就是空，空即是色。证到这一步以后，就包括外道小乘都可以转境，那么就可以依法断除世间尘劳的恋欲，就是红尘之中的一切苦恼、烦恼，均能断除，一切恋情、爱欲、食欲都可以断除，亦可不执荣华富贵，就包括当官发财、荣华富贵，同样不予执着。对于色情财物，一下断而空相并且了解它的真含之质是无常性的，是在成住坏空的变化。

若要证达般若定，首先得以文字般若，了其菩萨所说义趣，则可行观照般若之真照，以观照般若之真照，则可夺取实相般若之事理。凡是众生，或是阿罗汉，以及菩萨，如果要证到般若的定，除了般若的见与悟、对般若的认识以外，还要怎样住在般若当中如如不动，住在般若当中能如如不动，坚持在般若这么一个觉照之中，就叫般若定。那么要做到这一点呢，就是首先得依文字般若，就是说先把书本的文字境界、文字内容全部弄通以后，了解观世音菩萨所说的般若的真实不虚之谛，得其义谛以后，才可以进行观照般若的真照，配合修行、施法，观照般若的作用才能产生，才能真正把观照般若运用而得到正知正见的境界。得到了正知正见的观照般若境界以后，再来在这个观照般若的境界前提下，以观照般若的真照呢，就可以夺取真正的实相般若了，

夺取实相般若的事与理。所谓事就是具体的境界，具体证到的功夫、功用，所谓理就是般若的理论境界，般若智和实相境，圆融不二的道理就叫理。于此自然了知空不异色，在这个前提下，自然就明白了空不异色，空就不异、离于色，故不起灭尽定。什么叫灭尽定？灭尽定啊，在我们同学们当中，有的同学已经认为定境是一种灭尽定，就是把万念都空完，空得来空空无也，而把所有事相都丢光，丢得来什么都没有，就进入如木头、如石头，什么知觉都没有的这么一个众生境界，这就叫做灭尽定。那么明白了这个空不异于色，就是说啊色内藏空，空中取色、色即妙有，得知这个境界以后啊，就不会落入灭尽定、落入断边和顽空里头去了。

这里简单给同学们阐述一下断边与顽见之空，断边就是断见，断即是断灭一切世间有为法，把所有一切世间有为法都观成无因果自性的，彻底把它断完，断灭，什么都没有，断灭一切，自然就落入一种空中，这种空就叫死空，死空就是一种顽空境界。自性进入死空以后，就什么用都不会产生，就只晓得空捞捞的，一切皆空，空得来什么趣味、什么觉受、什么圣量、什么佛菩萨的意境滋味都没有了。进入顽空以后啊，往往就莫如不学佛，莫如在世间上做自己的世俗事情，因为顽空就等于是一个死东西，等于是一个泥巴坨坨摆在那儿，还有什么觉受呢？有什么成就圣境可享呢？学佛的目的是要以般若智照，照到实相真如之境以后，于实相真如之境当中不执着，产生妙用，一体皆空，全体大用，就是一相皆空才全体大用，福乐无量，到时候所谓大用就是无一事可以不做、无一事可以不用。这里同学们慢慢回忆，前两天，很多同学慢慢理解，理解就理解在顽空里头去了，那么今天又让你们从顽空里头走出来。所以说，你们的般若听懂没有，你们

最清楚你们自己的境界，如果前两天听我讲了，把它体会成顽空滋味的这么一种同学，就证明你般若见道还没有得到。般若不是什么都空光、空完、空得来什么都没有，而是全体大用。人，众生只能一意一用，喝茶的时候就只晓得享受茶，分析茶的滋味，这就叫一用。看戏的时间就只晓得看戏，就不可能去看电影。那么真正得到全体大用，就刹那能做无量的事情，能做几十件、几百件、几千件、几万件、甚至于数不清件数的事情，这叫做全体大用，无一处不可以不做自己的事情，无一处不可以不享受一切幸福，这才是我们佛菩萨的般若智照、实相境的功用，这才是了生脱死的佛法的受用。

这里就彻底给同学们阐明了学佛不是要你修得来死砣砣一个，而最后证到的作用是幸福的、随心所欲的、心转外境的、全体大用的。此时现诸威仪，作诸事理，本来不动，整日奔操尘劳，皆为渡生，处处所做世俗，而为胜义之谛。那么到了这一步以后，不落入断顽二空了，证到般若境以后呢，这个时候啊我们现出的一切威仪、一切事项、一切庄严之举动、说法之举动、作一切事情，包括世间上的所有一切事情，那么本来面目是不动的，他是处于本来面目而在应酬于世俗，整日奔操尘劳，皆为渡生，整天忙得不得了，全部事业都花在普渡众生的事业上的，哪怕就是在地底下捡个石头起来，也是为渡众生，喝一口水也是为渡众生，做一切事情皆是为渡众生，均于法性真如利诸有情。那么很多同学就会想了，这怎么叫做渡众生呢？他就不知道渡众生是不能离开世间法去渡的，渡众生要建立世间法的基础和基因，不建立世间法的基础、基因，是渡不了众生的，因此建立一切基因就是渡众生必须具备的。那么这个基因最基本的也就是要先把每一

件事情做成。比如说，有的人他在修行之中，随时随地处处都注意自己的行动和境界，那么整天束缚到，什么事都不做，实际上这不是渡众生。而真正地渡众生的人，他每天进入般若智慧以后啊，什么事都在做，包括做业务也好，乃至于做生意也好，乃至于处理一切事务，包括写文章展显五明等等等等，都在为渡众生而服务。因为他的前提是必须要建立在把事情做好，不能遭到世俗的一切纠缠、一切世俗的违缘魔，然后建立了环境、条件、基础、自由的境界，在这种前提下，才能渡脱众生。甚至于今天上街扯一件很漂亮的衣服来穿上，西装革履，也是为渡众生。有的人说不对哟，那不是，那是贪着的嘛！不妥、错了，因为证悟般若境界以后，他穿衣服跟你们穿衣服不同，他穿的衣服是为了塑造威仪，他的五明是般若智慧的生发，表显的是佛菩萨的能力，超过凡夫的能力，而不是凡夫无实空洞的演说，是实际的佛法智慧成果以让众生鉴定，故亦称成就威仪。穿衣服也是为了现出具体的威仪形象，那么这个时候，应有的众生才觉得他，嗯，这个人呢还挺爱干净，并且有超凡的本事，至少从心理上才能摄受于他。或者在相应的情况下众生有多种心理，有的众生想：嗯，他穿得穷丝褴褛的，肯定是来骗钱的，骗我们钱。所以连话都不想听你的，你就渡不到他了。因此，一切威仪都是为了摄受众生，有多种原因，跟世俗是两回事。所以作诸事理、本来不动，本来面目是不动的，整日奔操尘劳，皆为渡生，原因就在这里。处处所做的世俗呢而为胜义之谛，虽然是做的世俗，那么都是胜义谛相，都是为了佛法，都是为了利益渡脱众生，才做这一切事情，因此它是胜义的，胜义即是解脱之义，即是指佛法、佛事里头的胜义之谛。故古德云：「居空而万行繁与。涉有而一道清净。」即顿超外道小乘之执也。在

大德里头，就是古代大德啊，他们有这样的说法，居空呢万行繁与，就是说住在空境里头啊，并不是如如不动，而一切事务都要做。涉有呢，而一道清净，虽然在做一切事情，但是他的菩提正行，就是说般若正智啊，从来没有半分半毫昏沉的时候，因为他是住在般若境界里头的，因此称为涉有而一道清净。到了这个地步以后，自然直接就顿超小乘的执了，那么小乘是人我之空，但是还有法执未空，因此能做到这一点，法也就不能造成执着了。

若证达实相圆满妙智般若，于色空相即平等一如，则渡脱一切众生，而实无众生可渡，修达如来功德，而实无有德所存。同学们认认真真地听啊，这个很不容易体会到的。如果说证达实相圆满妙智般若以后啊，证到这个境界以后，就是圆满妙智般若啊，应该说是等妙觉或者是佛的境界，才能称圆满，或佛的境界是无上圆满，证到这么一个般若境界以后呢，色空相即平等一如了，就是说色即是空、空即是色，自然圆融无二，则渡脱一切众生，而实无众生可渡，此时自然就进入了能渡一切众生。但是虽然在渡一切众生，在他的概念里头已经不存在意识、已经不存在有概念所存在，而处处是以圆满般若智照去渡的，因此圆满般若智照里头不管渡脱多少众生，本来就无名数，无名相、无时间，所以渡了一切众生而实无众生可渡，因此进入这步境界也可以称为「上无诸佛可成，下无众生可渡」，上没有诸佛菩萨存在，下没有一切众生可要渡的，连诸佛菩萨都没有，众生也没有，这是一个般若实相境的圆满境界。但是处处奔操尘劳，又未曾落入凡俗，这也是般若境界的一个圆满过程。这里啊，要证到这么一种境界，不是凭你们的意识、六识分析即能解决的问题，要必须住进般若境界里头，才能真正证到这步。修达如来的功德，而实无

有德所存。到了这个时候，进入般若实相境了，那么圆满的般若实相境，当然是如来功德所积聚而修成的，但是又无有功德所存，为什么？一有功德所存即落入凡夫盖障，有意念、有分别才有功德，此时此地无意念、无分别，故而无有功德所存。于此则超越菩萨，马上就超越了菩萨，登达佛地圆满究竟彼岸，此时就能证到如来的境界，就证到跟佛一样的境界，直超菩萨境界，那么就可以证到观世音菩萨这样的佛境。

上面讲的是色，在色法上已经过了关以后啊，至于心法上自然迎刃而解。那么怎样迎刃而解呢？我们最重要的要注意，就是一念观心为是。这个一念观心啊非同小可，不要随便想到它一念观心，把它念过去。一念不动而住入般若叫做一念观心，一念不生而于般若不入昏沉、不着睡眠、不入散乱、不入掉举，于般若正性之中空有无碍，则是一念观心。能证到这么一种境界，自然就能得到如来胜境，但是逐步逐步进入，也不是一下就能进入证到的。

现在呢我们就来讲这个「受想行识亦复如是」。希望同学们要认真地听，有不懂的，下来可以向我提问，我再来给你们作解答，反正我是你们的一个铺路石，我希望同学们把我这个铺路石拿来当成你们的脚踏板，从我的身上徐徐地踏到解脱的道路，一直走到底，这就是我的心愿。同时在今天没有讲法之前，我先要给同学们讲一下，今天你们来这个地方来听佛法，又是高层次的同学，不然不会有这个因缘。那么我给你们提出的要求，以后你们要互相爱护，不要翻是非，不要互相背地里诽谤，一定要由四无量心入手，连这一点都做不到，更谈不上渡众生。这个问题，

不管你自私也好，不管你们境界好也好，不要拿你们凡夫心识去分析问题，有的人啊在一定的时候甚至于气得来哭眉烂眼的，这样的同学现在得马上改悔，如果再不改悔，我为你可怜！我的学生是要互相关心的，先关心自己的同学，才谈得上无私，要无私才能谈得上无我，要无我才能无法执，才能入得了般若境界，要把基本做人的动作做好。不要见到别的同学与你不和，或反感业力牵引，竟然闻法都不专心了，把别人的脸色拿来执着，甚至强加在自己学佛上，这是业障之人，不是好的佛教徒，是愚智低下的人，要只看佛法的正理，不要看他人的脸色，不要听他人的邪说。要依法不依人，才是如法佛弟子！才是真正成就解脱的种子，未来的超人、圣人！

正式讲法。受想行识亦复如是。

受想行识乃单立四蕴，就是受想行识啊乃单立四蕴，各取其义。就是说每一个有每一个的具体意义和行为，这里是说受想行识与色法一样无有差别的，同样互即不异。受、想、行、识跟前面讲的色，是一样的，它们两者之间是没有差别，同样它们都是互不分离的，指互不分离，就是指「即是」，如说详细一点即是受即是空，空即是受，想呢即是空，空即是想，行即是空，空即是行，识即是空，空即是识，而四者与色一样互不异之，就是说互不分离，跟色一样的，并且是「即是」。

了知此理初断疑情境。你们明白这个道理以后，就初断疑情境了。证此理者即深入果地，证此理就可以分段深入果位和地位。那么，这个深入果地，差距是非常大的，深浅各异，修得好的证得深一些，修得差的证得浅一些。这里这一段彻底说明了受想行识这么四蕴跟色蕴一样的，是

互不异之的。

舍利子。是诸法空相。不生不灭。不垢不净。不增不减。

这是我们要讲的标题，今天这段标题，同学们要认真反思、反想，今天这一段如果听得好，就容易听懂。

菩萨以舍利子名再次呼告之者，意为不能离开五蕴另有真空，也不是离开真空而有五蕴存在，不是要证到真空后，五蕴才空，也不是五蕴灭后自现真空，而是五蕴与真空共存不二，实则是五蕴本体即是真空。观世音菩萨呢就提到舍利子的名字说：舍利子，不能离开五蕴，另外有真空存在的，不能离开色受想行识，真空本身就在色受想行识当中；也不是要离开真空而有五蕴存在，五蕴本身即是真空；不是要证到真空后五蕴才空的，也不是要等你前念已去、后念未生、于中不执、如如不动住于真空之中，然后五蕴才空的，不是这样子；也不是五蕴灭后自现真空，也不是要把色受想行识忘却了无，然后真空就会出现在你的面前。

这里再三说明了真空就是本性般若的道理，不是天空的空，再给同学们提示一下，以免你们忘了啊。不是五蕴灭后自现真空，而是五蕴与真空共存不二，它们两个共同相存，不是两回事。实则是五蕴本体即是真空，就是说五蕴的本身就是真空。菩萨告知舍利子名，乃诸法之空相，所谓空相者，为万法之真空实相，即是依于万法当体之空，不是离于万法之空。观音菩萨就给舍利子说，舍利子的名字乃诸法空相，就今天喊你的名字，也是假立为名，而不是实有的。所谓空相

者，为万法之真空实相，是一切法皆含藏于真空实相之中，而真空实相即是一切法，不即不离的。为万法之真空实相即是依于万法当体之空，万法的真空实相啊我们晓得了，前两天讲了，什么叫万法？包括无表法都属万法，一切无常性的皆为万法。

万法的本体就是真空实相，不是离于万法之空，我们不能离开世间法去找佛法，尤其是要知道一条，佛法在世间，不离世间觉，在佛法当中经常有这样的说法，离开世间法就没有佛法。有的人是把世间法离开去找佛法、修佛法，这就错误了，甚至于要想找一个什么地方，另外清静好修佛法的地方，这也是错误。佛法就是在适当的地方、艰苦的地方，锻炼自己依于教法行持即是佛法，离开世法则无佛法，所以人家说，学佛法的人啊，首先要吃得苦、耐得劳，自己要把自己磨炼，要艰苦，荡涤身心，洗除垢障，受得了这么一种打击，业力才会减轻，才会真正得到佛法的本源。可是在当今众生当中，能这么理解的众生甚为少，而是相反的，想找一个捷径取得佛法，实际上这是妄想痴心。行果未圆，业力所障，法缘岂能亲近，故当修行！因此我们学佛法不要想到今天推明天，明天推后天，当下就地，就是在我说完这句话以后，你们就应该发心真正地学佛法修正行，从你们内心里头，就地学起来，才能真正地得解脱。如果没有照着我这么做，或者想回去以后再学佛法的，可能就产生这个意念，你们都要迟成就十几年，我说的就当下、就是现在，对佛法就一定要诚恳，这样子才能真正修行学起佛来。佛法就依于世间法的，不能离开的，不是离开万法之空的。

真谛之道乃为法性本空，空性亦空，故无一相可得，所以证之诸法实相亦空。空寂无有相

状，故无所得之相。这里告诉我们，真谛的道理是法性本空。那么什么叫真谛？真谛就是般若的真心自性、真如本性。空性亦空，就是说空下来以后，空境渺无一物，连这个渺无一物都得空掉，故无一相可得，因此不能产生一意一念而造成现相，造成现相，即是六道轮回的凡夫境。所以证之诸法实相亦空，空寂无有相状，故无所得之相。当我们进入诸法实相本空的道理、住入般若以后，以文字般若，然后反彻观照般若，以观照般若进彻文字般若而取得实相般若之境界，进入妙义真空实性的时候啊，就能达到空寂无有相状，空了就没有任何形象、没有任何相状。那么我们如果把它体会成虚空的空，就一个空捞捞的相状，一个空洞洞的形象，那么这个空洞洞的形象，就不是空，就不是般若，如果你还有一个空洞洞的现象、这个觉照，你就完蛋了，因此修密法大圆满的佛弟子们，不管你们是哪一派从哪里学来的法，但是我都要警告你们了，所谓光，光就是相状，所以就不是真空般若。有的人很会机锋巧辩，就把光摄回来，说光就是佛性，那么我就会告诉你，黑暗就是佛性。为什么呢？因为你光都可以说成佛性，都可以动意念说它是佛性，黑暗又何尝不是佛性呢？所以说，你们真正明白佛性的道理以后，光都是藉用来起观照作用的，而真正进入真空般若佛性以后，光也应舍，何况非光？因此修妥噶的同学就要注意这个问题，大圆满它是为了摄化众生进入佛境，然后才立出了光的境界，要你进入定，因此才立出了彻却定的境界，也叫做且伽定的境界，它步步让你套入。当然其他方面的法义呢，我就不一一去补充了，只讲我们这里面只修大圆满的，因为他们都是准备即身成就，修上十二年见虹光世界化虹光而飞走，所以说就去修大圆满。其实修二十四年也许虹光影子都没有，除非现量大圆满就在传法当天

让你进入虹光佛土，亲眼看到虹光世界。我前几天已经把这个问题讲得非常清楚了，所以今天谈到这里随便引证一下啊。

所以说啊，要无所得之相，才是真正的般若。不管你说什么东西，我就可以问你一句，你动意念没有呢？你说没有动，没有动你怎么知道它是光呢？我就要问你，你怎么不说它是这个字呢？你怎么不说它是书呢？我这里提示你们，你们去好好想这个问题。只能说它是一种殊胜境界的色相，摄心之色，把你导引入这个摄心之相以后，可以直接翻入本体之真如佛性，由本体之真如可以自化本尊之佛相，就是自身即为佛体，那么这是一个转化过程，就是说由法身修报身的境界，这个问题由于跟般若牵涉甚远，以后讲到这方面来再给同学们阐述这方面的道理。

要其领悟实相般若，即如是理。那么就是我刚才说的这个道理了，如果要领悟实相般若呢，就是空寂无有相状，故无所得之相，就是这样的。上讲已明五蕴皆空之理，不生不灭，不垢不净，不增不减，实相本空，何来分别变异。实相即是自心真如本性，亦即我之法身、如来法身，平等无二真谛也。上面我们已经讲明白了五蕴皆空的道理，为什么五蕴皆空，不生不灭，不垢不净，不增不减，实相本空，就是这个道理。既然实相本空了，就根本不可能有分别和各种不同的变化，就不可能产生任何分别心和变化心。这里直接说的是同学们的心啊，你们不要想到有很多人在这坐着听法，我就是对你们每个人说的，你们哪个听到，我就是对哪个，单独在给你讲，我就是讲的你，你这样听最容易听懂。今后你看到这里也就是对你说的法，把你的身口意结合在一起去体验吧。

没有分别，没有异变，实相呢是自心的真如本性，这里指的实相就是我们的般若，我们的真如本性，就是我们的法身，也就是如来的法身，如来佛的法身就是这样来的，我们自己的本性，与佛的本性是平等无二的真谛，我们经常听说明心见性这句话，就是这个法理的真谛。

说了半天，本来我都不想补充的，什么叫如来佛？这个问题是非常简单的一个问题，可是同学们不懂了。以前我在接触那些初初属于大学境界类的那些同学，属于佛学里头的，他们有时候都要讲外行话，比如说如来佛就是西天佛祖啊，就是那个弄孙悟空的那个吧，那么阿弥陀佛呢就不叫如来佛了，有的呢又说阿弥陀佛是如来佛，释迦牟尼不是如来佛，就把它弄成一个人的名字来戴上。哪个是如来佛哦？我告诉你们，你们的本来面目都是如来佛，你们坐在这儿的人人都是佛。如来佛，即如来而未来，不来不去，不往无不往，不生不灭，如如无为，即是如来，它是指法性真如之理，就叫如来，凡是证到无上般若成了佛的都叫如来佛。

你们众生的佛性是如来佛，你们执着五蕴，六根起用而对六尘就是凡夫，六根平等、六尘不染，五蕴空寂，空无所得，无所得相也空，而空有不二，以妙有得其真空之见道，万行繁与，那个时候，你们也就进入如来境界。如果没有做到这一点，还是暂时是凡夫，但是自性是如来。凡夫时，如来不被染，也不被减的，圣人时，如来也不会增，不会长的，因此人人皆是如来，只要能证到就是如来，如来佛就这样的。以后你们要晓得阿弥陀佛是如来，金刚不动佛是如来，宝生佛是如来，毗卢遮那佛是如来，不空成就佛是如来，药师琉璃光如来也是如来，阿达尔玛佛是如来，多杰羌是如来，观世音菩萨也是正法明如来，还有很多很多的如来，就是这样的，因为祂们

证到了这个境界，就是如来，不来不去。

好了，这里补充一句啊，有一部书上，台湾的广钦老法师临到圆寂的时候，他就给弟子讲法，时候到了，他就准备圆寂了，他就念了一声：「不来也不去。」好了，这句话，同学们就不要捡去了，说：我们上师给我们讲过，不来不去叫如来，那台湾的广钦老和尚他就是如来了吗？他的自性是如来，但是广钦法师没有证到如来的觉位，没有证到无上正等正觉的。我说的不来不去是要彻底证到那步不来不去的境界，他是已经得知不来不去的般若，但是并未证到无上圆满觉地，是这么样一回事。那解释过来呵，只能说他达到生死自由的境界了，阿罗汉是没有问题的，或者进入某一地的菩萨而已。

接着讲了。如来法身，平等无二真谛也，故舍利子名，实为幻名。舍利子、舍利弗，他这个名字是幻名，为呼其名不执其名。那么观世音菩萨在呼他的名的时间，并不执其名，万行繁与，照常处于般若证照之中，而不染不垢，则离相呼名。所谓离相，实则妙有，就自然离开名相了，就是说不着其相了，即无相之相，是为真空实相，实相无相，不落有边。无相之相，才是真空实相，就是说没有形象的这个相就是真空实相。那么没有形象的这么一个相，后面又有个相字，你们好好想一想，谨防你又说：「没有形象的那个现象！」又错了，无相的境界，无相的无境界，或者是，就是这么一个含义，就是真空实相。实相呢，没有具体形象，为什么没有具体形象？同学们啊，有形象就有妄想，妄想才会分别形象，你们知不知道？没有妄想自然就没有形象。实相无相，不落有边，实相没有相的时候，就不落在有了。一个是不落空边，一个是不落有边。实相

无不相呢，则不落空边，就是说实相呢又不能说它真是没有现象，因此就称为无不相，就不落在顽空里头去了，就不落在空边去。所以不能落入断边，不落入常边，不落有边，不落空边，才是般若实相。

非空非有，则无有生灭、垢净、增减成立。非空又非有，非中，我再跟你们补一句。有些人说的，嗯，非空非有，那么就在这个中间，在这个中间你就完了，你就不得了生脱死，就住于轮回了。不在中间！这个是证到那个境以后，正如禅宗六祖大师说的：「如人饮水，冷暖自知。」达到那个境界啊，才能知道这个水是甜、是咸、是温、是暖，到你的嘴巴是什么温度。如果说是人家端一杯水来，现在喝了，人家就说：唉呀，这个东西喝了，有点带甜、有点咸，是什么样的滋味，有点涩口。你此时只能猜度，永远也不准确，你必须要亲自尝一口，用不着跟你解释，你自己晓得是什么样子。所以说真正见到般若的正道，自然如人饮水，冷暖自知，则无有生灭垢净增减成立了，到此以后就没有生、也没有灭，也没有脏东西，也没有什么干净、增长、减灭成立，佛性般若就是这么样一回事。

上述所解，主要在领悟其不可认为实相般若，是由观照般若而另生出现。好好听，同学们啊，非常难以听懂。上面前几题尽要求怎么样进取般若，要有文字观照等等才能产生，这儿就开始说不要了。上述所解的，主要在领悟其不可认为实相般若是由观照般若而另生出现，实则五蕴诸法本自不生不灭，当体即是真空实相，互不异之。这里告诉我们，这个实相般若并不需要观照般若，它就本身成立的，五蕴诸法就是实相般若，色受想行识就是实相般若，因为它的本体属于

实相般若。那么不需要观照般若，就更不需要文字般若，不需要文字般若，自证实相般若。这个道理，奥妙在什么地方？奥妙就在于我们要从行持入手，当然最好的行持是《解脱大手印》，最高的法也是《解脱大手印》。那么再参照我今藉《心经》所说的般若真谛之义，从真理上能理解到五蕴诸法本空，实相般若即是。但要真正证取到它，还得要修行入法啊，所以说脱离不了《解脱大手印》为最胜修持！两者结合才是无上至高无二法宝！

又告之曰，五蕴本自不生不灭、不垢不净，故无凡夫所见的世间万法因果律诸缘、杂染为垢。那么五蕴呢，它本身是没有生灭的，五蕴本体，它也没有脏、没有干净，所以就没有我们凡夫所见到的世间万法因果律的诸缘、杂染为垢。什么叫做凡夫所见的世间万法因果律诸缘？凡夫就是指没有证道的，万法是指所有一切法相、法度。那么眼耳鼻舌身意、色声香味触法对尘的时候就产生因果律，色受想行识即会产生因果律，因为每做一件事情，将会有一件事的因摆下，有种因，即生果，所以就落入因果律了，凡夫处处落入因果律。

比如我们现在穿一个脏鞋进来，那么我们的身行马上就要落入因果律。脏的鞋，由于它是脏的，它有多脏，脏到什么程度，它印下来的脚印就是果，它行动的时候产生出的声音也是果，那么它行动的时候即是在种因，踩在我们这个地砖上，就会一步一个脚印地留下来，走上几十圈以后，就没有印子了。为什么没有印子了？因果律的关系就把它说明了：由于这个稀泥巴慢慢慢慢就踩掉完了，踩掉完，稀泥巴脚印那个因就完了，完了以后，由于鞋子上沾的东西没有了，因此它种的因馀下的就只有声音和另外的果了，就没有印子了，全是科学的。起心动念就落入因果

律，那么因果律就是凡夫所造成的，这里是为同学们打的一个走路的譬喻，就只走路的比喻，其间的因果就是无穷之不同，是无尽数的，这里只取印子和声音来说一说，不讲其他，讲是讲不完的，杀人、放火、偷盗、做好事等等都是落入因果律的，因果律不是坏事才落入，好事也落入，总而言之，动一念、一意一识，即是因果律束缚。

那么，凡夫所见到的世间万法的因果律，在五蕴里头，从般若鉴道，是不存在的、没有的，五蕴里头都是不存在的，没有这个杂染存在。般若自性本空，也无圣人观照的清净无相为净，这反转过来，这个又奇怪了，真正的般若境界，还没得圣人观照的清净无相为净，连产生般若的境界经过观照都不应该存在，就是说它本身当体就是般若，当体就是空相，五蕴当体即是真空实相，当体就是真空实相，就色受想行识的本身就是真空实相。无有圣凡，何来垢净？一念不执则明此理。讲到这儿，又点了同学们一句精华，叫做一念不执则明此理。一念不执，那么一念则不生，不生跟不执之间，两个是有差距的，一念而不执，万念皆化空，自然进入般若。一念如不执，一切有为法即化为般若，因此就地即是般若，与前念已去后念未生是不同的，妙义为证般若者所知。

凡夫迷其五蕴空相者，认生死烦恼诸苦为增。凡夫啊，主要是迷到五蕴的色受想行识的空相，就认为是事实，所以就产生生死烦恼，生死烦恼加深以后就认为是增。以荣华富贵、财产、生命衰老、损伤、对他们一切不利等等为减。认生死烦恼诸苦为增，生死烦恼一切苦凑一起了就增，荣华富贵等等消受、包括对他一切损害的东西称为减。圣人迷中取悟，那么圣人是由凡

夫而听到了高僧大德们、真正的大圣人、听到了有缘的大圣者，或者是某种机缘听到佛菩萨讲经说法的真谛以后，则以照用进步为增。所谓的照用进步，就是依照佛法的文字般若、观照般若的照用，然后产生智慧开发为增，惑业消除为灭。就是说惑业啊，是惑障行业，消退减除呢，就称为灭。其实五蕴诸法当体即是真空实相，无有生灭、垢净、圣凡之别。把它说穿了，这种圣人的理解、这样子的取向，都是没有真正明白般若的真理的，般若的真理啊，真正的是当体即是真空实相，无得，无有生灭的，没得生灭、没得垢净、圣凡之别的，没得圣、没得凡的。说俗点、简单点、土一点的话，就是说现实生活中一切都是空性，只要你理解到它是空性的道理以后，于中去修持行持，自然会逐步证到它的空性之理。那么，乃至于说高深一点，就是说你理解到它，当你认识它是真空实相以后，实质也就是真空实相了，不需要去进取。由于众生多生累劫，包括同学们，都是造了很多业，所以说啊，我们还得靠修行去证般若。因此圣凡没有区别，没有垢净、没有增减，一切实相、一切幻有，包括五蕴即是般若真空，就没有增减的差距了。由于这个原因呢，观世音菩萨就告知五蕴法体实相就是这么样的。在这里我加深跟同学们讲了，那么同学们就还进一步的去体会它。

今藉虚空之日光而为喻之，就藉虚空的日光来给大家作一个譬喻。实相如虚空日光，其日光、发亮大小强弱本来不变，但人所见者，有强弱光度之差，何以故也？所见光度之差，乃为虚空云雾诸障所遮而造成者。就是给大家说，虚空的日光，实际上呢，是发亮的大小、强弱差距经常可以看到的，但我们所见到的这些差距变化呢，是由于云彩、云层和虚空的其他的种种遮障物

所造成的，或者由于树木等等造成的，而本身虚空日光的本体是不变的。它们造成变化以后，虚空日光本体不减，它们未造成变化，虚空日光本体不增。色遮日光时，日光不灭，色消日现光时，日光不生；以污物染光呢，光不垢，以洗剂而去洗光呢，光也不会干净；万有变化滲透，而日光不增，万有无常消失而日光不减。任随一切万有强弱变化，本体真如不动，故乃不生不灭、不垢不净、不增不减。

这里指的虚空的日光是作为譬喻，虚空日光，不管怎么变化，包括打雷下雨，日光照常不变的，因为它所有产生的这些现象跟本身日光没有关系，是雷雨本身的现象而产生。这个虚空光，本来就是原有之光，我们还不说多了，就只举一个譬喻，坐过飞机的，当达到很高的高度以后啊，尤其是在成都地区，明明天空是万里晴空，是彩云飘渺，嗨呀，看到啊，真是美极了，莲花云、蘑菇云、塔子云、随风云、走马云、龙卷云、金边云、五彩云、火烧云等等云彩，随着飞机飘翔，而远近不离，如群山起伏，但是，一旦到了成都上空，飞机要下来的时候，经常「哗」的一下就乌天黑暗。那个乌天黑暗就是穿过云层以后进入成都，成都经常是被云所盖的，所以阴天多，太阳天少。那么，这个问题说明什么？虚空光增没有、减没有？没有。你如果穿到云层上边去一看，光照常保持完好，只是下面的云彩所挡。那么我们五蕴齐动的时候，我们佛性被灭没有、生灭没有？没有，照常存在，那是五蕴自作多情而造成的，所以五蕴也含藏于体性之中，也是它本体之物，不增不减的，因此本体真如是不动的，是不生不灭、不垢不净、不增不减。

又不生不灭等，于上述空观鉴中已于讲明生灭者，于理中本来没有，现在有，本如幻，缘生

则显，缘尽则灭，何况现在本不成立，因万法均在无常之变，故一切因缘所生之法，必然有生有灭。这里又加深跟我们讲，在上述的空观鉴啊，就是析空观鉴之中，已经讲明了生灭的变化了，无论从时间和生灭上都给同学们析解了，在理中本来是不存在的、是没有的，那么现在五蕴所产生的现象有，但是如幻有的，它是必定无常的。缘生幻起因缘凑合，它就显现出来，缘尽，它就灭了。

怎么叫做因缘生它就显现、因缘尽就灭的？这个问题呀，谨防有些同学连这个都还听不懂的。所谓因缘啊，即是和合之万有缘起凑成的一种东西。就只拿到这个书，我们就拿这个书来说，缘生则显，缘尽则灭，现在这本经书，就是缘生了，就显了。什么缘？由于我考虑到同学们要学习，考虑到众生要学习，加上我看了很多《心经》讲义和《金刚经》讲义，般若的注释，我对其他的讲义注释有不同的看法和见解，当然我这里也不是说其他的不好、讲得孬，由于我产生了不同的看法和见解，我有责任把最好的给大家，那么我就下决心重新说法，说了法后要整理，在整理的时候，这就是产生了一个缘了，一个缘不能生存，要这个书出来，还得写完，写完以后，还要人抄，抄完以后还要共同校对，校对完了，还要通过合法部门的批准，最后批准了，还要通过印刷厂印刷……多种因缘的汇合，那么这本书就显出来了，因此今天才拿在我的手中为你们作开示说法。缘尽则灭呢，假使说这本书今后时间年代一长了，那么到几千年、几万年以后，这个书它烂了，这本书就灭了。那么还有没有？有，那个时候出来的书就是另外抄的了，也许不是这个红壳纸了，又是另外一种了，只是说内容相同了，但是此书毕竟是缘尽则灭，这是就这个

书而论。刚才我们录音机产生的道理也是一样的，为什么说一样的？它的磁带完了，它就缘尽了，就要重新换新的来，那么缘生时，即是厂里边通过种种缘把它生产出来，它就显出来，具体功能就发挥，就录下来音了。我们所做的一切世间法，都是缘生则显、缘尽则灭。何况现在本不成立，就是说万法啊本身是不成立的、空寂的，因万法均在无常之变，故一切因缘所生之法，必然有生有灭。

这里就告诉我们，所有一切，凡是缘生则显、缘尽则灭的，只要是因缘生法，都会无常，只要有生就有灭。但从诸法空相而言，则是无际永恒不变不动的，故不是以前没有，现在才有，所以谓之不生，而空相乃是无际永恒不变的，所以，不能说是随万法缘生而生灭。就诸法空相来说啊，是无际永恒不变不动的，无始以来我们的本性真空都是不动不变的、不增不减的，那么这个本性也不是说以前没有，什么什么时候才产生的。为什么不能这样讲呢？本性它不是随业力产生以后，它才产生本性；也不是随业力消沉以后，它才出现本性；也不是先有业力后有本性，也不是先有本性后生业力。先有本性，就永远不可能生业力，那么先有业力，本性也不会贮藏进来的，所以只能说是无始以来，无始以来就存在的。正如我前几天问你们的，你们最老那个祖人是谁哦？这个道理是一样的，无始以来的。因此，空相是无际永恒不变的，所以不能说是随万法缘生而生灭，它不能随万法缘生生灭。万法缘生是断息无常，都随空相而所显，而是无始不变，就是说永恒、永恒不变，故尔诸法空相是不灭的。诸法空相永远不灭，就是说你们的佛性不灭，真正的般若智慧是不灭的。

《大般若经》说：「真实理中。无有一法可生可灭。」这里指的真实理，即是指的真如法性、诸法空相和如来，就是你们本身自己的本来面目，这就指的真实理。无有一法可生可灭，何以故？世间诸法皆因缘生，无我、有情、作者、受者，因缘和合说诸法生，因缘离散说诸法灭，无一实法受生灭者，虚妄分别于三界中但有假名。这个原因，在《大般若经》说了，真实理里头啊，就没有一法生灭，原因就在于世间的诸法都是因缘生的，无因不生果，无缘不种因，所以众生全部在因果律当中套起来了。无我、有情、作者、受者，无我及有情，即三轮体空的道理。那么反观过来，落入凡夫境界，即是因缘和合说诸法生，因缘和合起来，自然诸法就会生了，就会产生具体的东西，就我刚才讲了。因缘离散说诸法灭，因缘拆散的时候、分解的时候，那么所有一切现象就不存在了。这里指的诸法，同学们又不要误解了，不是说佛法叫诸法，诸法，早就跟你们说了，法是指一切世间情器二界的，包括无色体的一切物体，这个也叫一法，这些都叫法，人也是一个法，这个房子也是法，等等等等，太多了，总的，情器二界的一切称为诸法。离散就是说诸法灭，和合就是说诸法生，这就是定义。无一实法受生灭者，实际上是没有一个法受生受灭，虚妄分别于三界中但有假名，是由于我们的虚妄、由于我们的情识分别才产生了有生灭的关系，才分别出来的。就是说自我对于诸法而分别的，情识对于诸法而分别的，如果情识空寂，六根平等，五蕴无住，哪里有什么诸法生灭呢？就没有诸法生灭了，此说明诸法实相无生灭之真谛。又诸法之空相无相，属无始永恒之无相体。就是说诸法的空相没有形象的，它是无始啊，无始这句话就是若干若干，就只能这样说，永远、永恒无际，就叫无始，永恒都是无相体的，无始

都是没有形象的体，这就是真空实性。那么这个体我们也不要有一个得的具体形象，无所得，因此，没有所得，就没有垢净、没有增减，所以呢，就不垢不净、不增不减。不垢不净、不增不减，就是指真空实性的道理。

是故空中无色。无受想行识。

此「是故」可作因此或所以解，这个「是故」啊，在这里是作「因此」的意思，或者是「所以」来解释，这两个字的含义是。具承接上文的意义，启示下文的衔接。空中者，此指众生本性真空，并非虚空之空。再次重复，空中是指众生的本性真空，不是虚空的空，不是要我们处处体会到什么空洞洞、或者什么空，同学们，我为什么随时跟你们提出来？因为你们很容易听听听地就那么想到虚空里头去了，所以我再度跟你们提出，是本性真空。本性真空，是名为空，实无所空，它不是空洞洞的空。你说上师，为什么又不用一个其他的名字来代替呢？因为说空呢容易听懂一些，在外国它还不用空呢，它又是其他的名词了。总的一句，以空名来代替呢，就算是最佳名词了。因为众生嘛、凡夫嘛，总得要有个名词代替，他们才知道嘛，就是我们本人都要去取个名字才好喊，才晓得是叫的谁。当然，要说法性，也得假名立词，才能说法性，如果假名立词都取来丢了，法性就无从表达，因此禅宗才有言语道断，心行寂灭，一笑了之，即无大染，看你一眼，互相对笑，谨防就成就了明心见性，那个是对大智慧而言啊，不是那么简单一回事情，多生累劫的成就修持，聚集到今生才刹那明性。所以说立名是虚假立名，告诉你们是本性的真空，其

性空无生灭垢净增减。就是这个本性真空啊，它没有生、灭、脏、干净或增加、减少，故无有我相、法相、人相、众生相。就根本没有一个我相，也没有法相，也没有人相，也没有众生相，亦无诸见分别，故无受想行识，于此五蕴自空。这个性空啊，没得这么几条以后啊，自然就没有我相、法相、人相、寿者相、男女相等等相了。整个《金刚经》这一部经啊，其实最重要的解释，还是无人相、我相、寿者相、众生相，那么在这里我们又提到类似于这样的一个境界了，乃至于我可以说，六百卷般若、佛的精华和一切法门的最终成就法身境界都是为了无人相、我相、寿者相、众生相，就这么几句就叫佛法。所以说到这里以后啊，就想跟同学们谈一谈这个佛性的道理。

无人相、我相、寿者相、众生相，为什么没有这些相？法性真如到底是怎么一回事？前两天已经从头到尾依粗至细讲到现在，法性真如的体验证悟，就是说我们在这个佛法道理之中啊，真正地要做到无人相、我相、寿者相、众生相，无男女相。当同学们你们空寂下来，万念不住的境界，你想一想，那个时候哪里还有什么相？什么相都不存在了，而此时此刻，如果说还有一个男的、女的之区分，这就是意念的分别，在动意念，有念分别，就没有本性了。所以说穿了，扬州高旻寺破参也好，念阿弥陀佛的境界也好，都是为了使你的意念得到万念归一，一归无念，于无念之中住入法性真空的境界，住入这种境界，就是你们同学每个人的本来面目，住入这么一种境界就能够了生脱死，住入这种境界就是你们自己。当然无念真空是用功的实体成就，但并不是当体即空的大悟、全知起用。

这个，同学们下来可以好好去实践，但是实践的成功与否，必须还要告诉同学们，如若是实践得不成功的，就证明你们业力还重，要加紧修持，从行持上修。还要加紧修百字明，修百字明，光修是不行的，还要从行为上去修，一条落实一条，去忏自己的罪。福报不够的，还要修福报，上供下施。最好是能修曼达供，这是指真言行者。显教行者，如果说要修忏悔罪，还要修忏悔文，或者是实相忏悔，把自己的错误缺点讲出来，要讲出来坦白，向你的同学、向你的亲信坦露出来，无私地、真诚地，这样子才能真正得到受用。而要修福报，还得要礼长头，并且结合世俗的行为进行修持，这样业障才能消除，因为我们要想得到法性真空的境界，要住入真正无相般若啊，必须要业力消退，般若才会出现的。法虽然是这样跟你们讲，但是业障深重，般若也不会出来的，这是因果的关系，要得到真正的了脱生死，得从行上起步，否则，般若自性，虽然是天花乱坠跟你们讲，而你们也听得来好像是懂了，实际上路隔无边，永远也攀不到，因此，世尊才列出了种种修行的方法，当然无与伦比、至高无上的行持大法之王，就是《解脱大手印》。

说到这里，同学们尤为注意，般若的道理明白以后，还得要进取，就要依法修行，依法修行才是大家真正要做的。那么已经明白般若理以后，再依法修行，自然业障减轻，乃至远离，一下就会明白，明白了般若自性，就能顿超直入。如果作为密宗行者，据我所知，就可以不修四加行，甚至于其他的一切加行都可以不修，乃至于百字明等等都可以不修，为什么？因为直见真如，直取菩提妙道，其他的法都是多馀的事，费时费法，就可以把它们舍弃了，显宗行者同样如此，取证真如后任何法都是多馀的。

这个问题我可以举一个例给你们听。在前者，有这样一位德，我不能称他是大德、或者是中德，他是修密法的，他呢就向他的上师求学。他听说密法里面有修神通的佛法，他就说我先修它一个神通起来，这样子我就好渡众生了，五通具备，天眼通、天耳通、他心通、神足通、宿命通，我都具备，然后我再来依法入行，修漏尽通。他的上师呢，就说：「你不能修神通，你修神通啊，你要出大问题的。」他说：「为什么呢，上师？」上师说你现在四加行还未满，他说：「我都差不多了，百字明呢，我都快要念满了，长头呢，我也礼得差不多了，曼达呢，我都献了一半了，四皈依呢，我全部都完了。」上师说：「这样吧，你修完以后，我再教你。」结果另外一个行者呢，也同时去求学的，他呢，加行就比这个师兄呢更修得少，但是他去了呢，跪倒一求呢，这个上师就教了。那么他就感到很奇怪，他说：「上师你不教我不对哟，我修得比他精进，我的加行也比他满了。」这个上师就告诉他：「你师弟是明心见性的人，你是凡夫俗子，所以你就不能修神通。」他就非修不可，上师看到实在没有办法，由于他求、苦苦哀求，天天去跪，最后就教给他了，他上师说：「你赶快把加行修满以后，你才能去修这个法，不然你就要出大问题。因为神通力量啊，它是一种最大的福报，你是承受不起的。」他想承受不起嘛，最多弄得我恼火就是了嘛，他就没想到那个福报要显实相的，他就不知道。结果呢，这个修神通的法是六个月修成，是有时间性的，他就开始修了。一去修的时候啊，他跟他那个师弟两个都在修，他修得很快，抢在他师弟的前面去了，果然那天神通来了，一下他就开始脱胎换骨！因为他住进不了真空法性，就不能达到五蕴皆空的境界，尔时神通力量一下就下来了，下来以后啊，无限的光照，五光十

色，就对着他照下来，那个照下来的力量，当成只听到「出——」一声，就没有动静了，结果这些师兄去一看，他已经被压成血水！神通的力量就把他压得来连肉渣渣都找不到！那个福报的力量你说好大？但是那个明心见性的师弟呢，他了得业障本来空的道理，这里又说业障本来空了，前面说不能了得业障本来空，因为讲到般若，这儿就要了得业障本来空，它是真空妙有的关系，这个你们以后慢慢悟，这个师弟一勾招神通法力，结果神通力量就来了，来了以后，同样是五光十色照射下来，他轻轻接收了加持，当下达到脱胎换骨，顶骨开了鸡眼那么宽，就把这个神通接收了，不费半点力量。

这里我就告诉同学们啊，法性的关系是相当大，能明白般若，证得实相无相，其他的一切都可以无所谓，一切都可以解决。但是有一条不行，因为啊，小乘也好，罗汉也好，菩萨也好，还有生死变异苦厄之苦，佛都不昧因果，因此还是不得错半丝半毫半点因果，错了因果，同样要偿还的，没有一个跑脱的。因果不光是你要偿还别人，别人也要偿还给你。

我们大家看过一本书，叫《水浒传》，《水浒传》里边就有一个鲁智深，鲁智深，你们看多横啊，又没有文化、没有学问，只是一个莽大汉，一出了家以后，脾气暴躁，横行霸道，但是他那个横行霸道是对恶人，对善人他还是非常慈悲的，就是一个耿直份子吧。那么他在出家的时候，他的师父就已经知道他，就晓得他是一个大德，今后要了脱生死的，因此写了一首偈子给他，也不准这些师兄师弟去损伤他，就说他跟你们不同的，他允许吃肉，他允许做一切事情，你们是不允许的，对他的政策就特别宽。那么后来竟然呢，跟着宋江一伙，去当造反派，到水泊梁

山去闹事，和宋兵打仗，随时杀人放火。有一天啊，他突然住在曹溪附近的一个山底下，十五那天，就听到山上水「哗哗哗」的响声，听到以后，他又认为宋兵杀来了，嚯哟，从床上跳起来，就把铁禅杖拿起，跑出来就准备打仗。几个小师父笑得哈哈哈的，就说：「师父你在干啥，你慌得这样？」他说：「嗨呀，宋兵杀来了，洒家要去应战。」小师父们就说没有宋兵。鲁智深说：「你听吧，还正在响！」小师父们说：「哎呀，师父啊，这是潮水在响啊，这是每十五来的时候，我们这儿山上的，后边的后山的潮水都要响一次。」他一听潮水，嘿，就感到很奇怪，因为他的师父曾经给他写偈子的时候就念给他听过一遍，其中有两句话叫做「听潮而圆，见性而寂」，现在《水浒传》的书上都有这两句话。就是听潮呢就该圆，见性而寂，他就说是潮水响我就听潮了嘛，听潮而圆是啥意思呢？由于他没有文化，什么都不懂，他就请问小师父，他说：「什么叫听潮而圆呢？」小师父就告诉他了：「听潮而圆，就是说听到潮水，那么师父你就该圆寂了。」他说啥叫圆寂呢？那个小和尚跟他开玩笑：「圆寂就是我们和尚死，晓得不？你该死了，你该离开这个世界了，晓得不？」小师父就给他说。哦，他说他见性而寂呢？小师父就说：「圆寂嘛，寂就寂灭嘛，舍去这个身体嘛。」这小和尚就给他讲。嗨呀，他说那么看来洒家应该圆寂了。刚刚这一说，顿然回光返照，本性全然，以前证到的罗汉果的境界，顿时全部上身，他的凡夫的心识一下就灭完了，一灭完以后，这一下他就喊旁边的小和尚赶快去通知，喊宋江，「喊宋公明哥哥来看洒家圆寂！」他说的。他还喊看他圆寂，你看好笑人。马上喊给他洗澡，就达到生死自由了，洗了澡以后，然后宋江他们来，鲁智深打起盘脚就走了，根本不跟他们说话了，就圆寂了。大慧

禅师就来给他送葬，大慧禅师是神通广大的，一来以后啊，还念了一首偈子，偈子我不全记，我简单背给你们听一下，叫做：「鲁智深、鲁智深，两只放火眼，一片杀人心，平日不修善果，终日杀人放火。」就是说他从来不做好事，而尽干坏事。「解此满腔飞白玉，能令大地作黄金。」就是说啊，把凡间的一切世俗谛，化为了圣境界，能令大地作黄金，能使整个大地凡夫之土变为金玉，言下之意就是说能让凡人所处之境变成圣者的圣境，就是自己就成了圣人了。当然，听到这个话就很奇怪，他是平生杀人放火、又不修善果的一个人，怎么会成就？没有修过佛法。大慧禅师最后上舍利塔的时候，给他装骨灰舍利，他烧出了舍利的，然后又说：「鲁智深、鲁智深，自愿临。」这句话就点明了鲁智深是愿力而来，不是带业而修。他是来偿愿的，他来偿什么愿？他发的愿，是不是？不是，鲁智深以前，由于人家往昔之中杀过他，他必须要把人家杀回去，不然人家这个帐就没有地方报销，所以说啊，他就转世来，来了以后，由于经凡夫心识一投胎，就迷其本性了。佛菩萨好像有这么一个规矩，就是凡是转世来的，一般都要迷性，那么不到相当高的菩萨，是不会彻觉他们自己的，要很高很高的境界，才能保持清净本然，一般的都要迷性，因为不迷性就要妄弄神通、妄显本事，一妄弄神通本事以后啊，还要骄傲自大，还要绷菩萨，绷活佛、法王、尊者，乃至动物转世也冒称观音再来，明明是山猪投胎，竟然说是弥勒真身，绷得来天花乱坠，到最后啊，要破坏众生，就要致使众生入魔，众生去贪图神奇古怪，甚至被迷惑在社会骗子假法大德搞的鬼把戏中，修空洞理论，不去修正自己的行为。所以说，佛菩萨，尤其是释迦世尊、观世音菩萨等，祂们是了彻众生的一切性格，了彻他们的习气，也知道佛菩萨的妙用，

更知道波旬魔王所派的一切弟子的作祟是非常厉害的，产生各种魔境，产生违缘魔、产生五阴魔、产生天魔、地魔，甚至于产生出使你想像不到的世俗魔境来进行破坏，把你麻痹到，把时间给你拖过去，破坏了以后，就致使你彻底堕落。那么，如果说是佛法展现神通力量予以渡生，那么魔就更会这一套，因为魔是不懂真正的佛法，说不来法，没有办法讲法，魔是讲不来法的，是乱讲的，只能骗没有佛法基础的人，我告诉你们，这是他们最大的弱点，因为魔没有智慧的，没有般若智慧，但具有魔通，如果说佛法要以神通渡生，他们就更会那一套，这下子就以假乱真，就要把所有佛弟子弄来倒霉完，到最后堕落了事。所以说释迦世尊才规定神通不能渡生，智慧才能渡生，原因在这里。

那么智慧是不是就指了生脱死和聪明呢？不是，聪明是外道的，聪明是属于一种散慧。智慧啊，除了斩断生死，智慧要生妙用的。好像我曾经跟同学们已经讲过了，智慧的妙用甚至于比神通还来得快。比如，我给同学们讲过的，地藏王菩萨去听佛法的时候，地藏王菩萨是神通第一，但是舍利弗是智慧第一，就竟然跑在地藏王菩萨的前面，地藏王菩萨随便怎么样都追不上舍利弗。最后到了以后，看到舍利弗坐在那儿，就感到很惭愧，请问世尊，世尊才告诉祂，舍利弗是智慧来的，你是神通来的，神通永远也不能和智慧相比。所以我们智慧说法能隔绝一切外道、天魔，因为外道天魔不能以智慧说法，他们讲的是胡说八道，只要稍微有一点聪明的就会听出不是佛法，是藉用佛教一些名词作外衣而说的邪知邪见，想各种方法假借在佛法上，来贪财骗色，你们明白这个道理以后，就不跟着他们学了，佛法重智慧的原因就在这里。因此，《金刚经》说的

道理就是无法相、人相、众生相，亦无诸见的分别，神通也是幻化之相，所以我们不能执取神通，而执取的是般若而不取般若之着相，执取而不执取，就是这么一个道理。达到了这一步以后，就能无受想行识，无受想行识以后，当然五蕴自然就空了。

此指五蕴空者，即是空谛中无有五蕴。就是说空谛里头啊，本身不存在五蕴，就是空的真谛里头、法性里头本来没有五蕴的，乃至无十二处、十八界、无四谛，就是说不但没有五蕴，连十二处也没有，连十八界也没有，连四谛也没有。这里的无五蕴啊，不是说空中没有凡夫所见到的缘生虚假不实的诸相，而是空中的这些现象，五蕴所具的现象照常存在的，只是悟得，悟的境界得到五蕴之谛当体是空，故不落断灭之见。就是说不落入断见，也不落入灭见，不能否认幻有虚相，也不能执取空有无相。前面讲明空中无五蕴，万法毕竟空，空亦无所得，故不落于常见之中。前面已经跟我们讲明白了，整个空性的体里头没有五蕴，万法、一切有为法都是无常性的，毕竟是空的。空呢，也无所得，就是空体都不应该有一个得的觉受，连这个得的觉受都不应该有，所以，就不落在常见之中。所谓常见，就是凡夫平常所处的世俗之见，即为常见。连这个凡夫的世俗之见、五蕴所执、受想行识所取的境界、眼耳鼻舌身意所对的尘境，都不予执着，无有受、取，就不落在常见之中了。

无眼耳鼻舌身意。

下面就讲这几句。此指六根之空，眼耳鼻舌身意就是六根，根是意为能生基因，如树如草有

根则生，无根则死。这个根的意思啊，就好像树跟草一样，就是有根的呢就能生，无根则死。那么根呢，才能生枝叶，没有根，这个树生不起来，枝叶就不能长。于众生体位，眼根能生眼识，就是说眼根啊，就指我们的眼睛，眼睛它是一种根，对尘的，根对尘境，眼根就能生眼识。识就是识别一切所知，是意识渗进眼根藉根而生分别，就叫做眼识。耳根就能生耳识。身根就能产生身识。意根则生意识，意根就能产生意识。这六根都要生的，故能生者则为根。它能生识，每一根都能生识，所以就叫根。根又有浮尘根、胜义根两种根的区分。此指「无」即是空之意，空其浮尘根，妙用胜义根。这里指的没有意识分别呢，因为它是无眼耳鼻舌身意，那么刚才把根解释给大家听了，现在还有一个「无」嘛，无这几样东西，无呢就是空的意思，空其浮尘根，就是把凡夫之浮尘根空掉，妙用胜义根，我们的佛法的目的就要把浮尘根空掉，把胜义根用起来。不是要你空得来什么都不要了，要妙用胜义根。

浮尘根者，即众生肉体上所具之生理器官，眼耳鼻舌身意。比如说，你们的眼睛、耳朵、鼻子、舌头、身体和你们的分别思想意识。此六根又名生死烦恼轮回流转之根，又叫做浮尘根，简称为浮尘根，是以四大为体。这几种根啊都是四大和合为体，是以地、水、火、风积聚成的，故必当空之转入胜义之用。因此，要把它空掉，转入胜义之用。因为以四大为体的就是无常性的，就要死的。首先，我给同学们说一下，为什么说它以四大为体。我们就只以这个耳根来作解释，就是四大为体。耳，我们大家都有两个耳朵，这两个耳朵，它是生耳识的，它是四大为体的，我们一刀把它锯下来就会知道了，里面有骨头，还有肉，这就是地大，有血液就是水大，我们现在

伸手能摸到它有温度，就是火大，那么这个当中有空间，包含着很多毛孔、细胞孔风尘在里面，就有风啊，就叫风大。有的同学就说，三大我都知道了，那个风大好像没有好实在。因为你的心不细，所以就不实在，只要你用力一拍打，一挤，内部就会「嚓」的射出血液来，那是风大把它排挤出来的，一切推动之力用都叫做风大，所以它有风大，中间藏有空气的，所以有风大。如果说没有风大，你把它割下来，只要摆在这个空间，它就不会烂，风大有氧气在里面，氧化发酵了以后，你的耳朵几天就会成臭耳朵了，就会毁坏，因此它就是风大所致，如果用机器抽成真空，就不易坏了，但风未抽绝，还得要坏。当然用一种药料把氧气转化、排除水大，也会几十年或几百年不坏，但最终必然坏，因为一切有为法皆以无常定性。

六根都是以四大为体，那么以四大为体的东西，是无常性的，就必须成住坏空的。前题当中，再一再二再三说明，今为了对这个下层一点的同学讲，所以又重复这么几句话。既然知道它四大为体，就把它要空了，转入胜义根的用。

胜义根（亦名净色根），乃清净所成，而托存肉体之五根。胜义根啊，它叫做净色根，就是说灭尽色相而又不执的。胜义根，它是清净所成的，是由佛性、法身所成的一种体相，托存在肉体的五根上的，都托存在这个上边的。它有取境生识的作用，同时能取境，也能生识的作用，凡眼不得见之，天眼方能观照，凡夫的眼睛看不到这个胜义根的，胜义根是具体的形象的东西了，那么凡眼看不到的，天眼自然而然就能看到。

六根可分为两大类，六根啊，把它分为两大类，即是色根与心根，就是色根和心根这么两大

类。色是色法，心是心法，色是万有之一切色，包括无色体；心是灵知之心识，包括分别心。前五根眼、耳、鼻、舌、身，是由物质组成的，属色法摄之，眼、耳、鼻、舌头、身体是由物质组成的，物质组成的是有形有体，那么就是色法所摄，就是属于色法的归类，故为色根，因此前五根就称为色根。第六意根。属于精神表现，就是说意识啊、分别心啊，它是精神表现，故为心根，因此呢就属于心根。

眼根见一切诸色名之为眼，以色为境，结色成根，不执诸色为性，而能见之诸色。眼根啊，见一切诸色就名之为眼，就专门拿来看各种东西的，我们能见到所有一切，能察辨一切的，就是眼识，能看到所有一切即是眼根。以色为境，它以色作为自己的尘，对境、对尘，能出现的给你看到的东西就叫尘境，以色为境，结色成根。它本身结色而成为根，眼根就这样产生的。不执诸色为性，如果它不存分别，就是自性，眼根见到一切色而不存分别就是自性，不执着一切色就是自性。而能见之诸色，但是不执着不是说看不到，不是说同学们一下休克了，眼睛不晓得了，变成瞎子了，不是这个意思，是不执诸色而能见之诸色，见一切色而不执一切色，我在前面曾经给同学们讲过，好像你在看电视的时候，有人从你那儿过，你同样知道他，见到他但又没有执他，因为你当时在执电视，假使说你对电视里面同样如对这个人一样，你就叫不执诸色，不执着诸色就得眼性，就是自性的道理，不执诸色为性。

耳根闻一切诸声，名之为耳，以声为境，以声音作为自己的境，能听一切声音，结声成根，结声音而成的自己的耳根。不执诸色为性，而能闻之诸声，它同样不执一切诸色。刚才说到这

儿，有同学打个岔，他想应该是不执诸声嘛，不对，是不执诸色，因为耳根所听一切也是色相，因此叫不执诸色为性。而能闻之诸声，但是不执着，听而不存分别，即是不执着，同时也能听闻一切声音，如此万有声音悉皆平等出现，不存分别，就是性。

鼻根嗅一切诸香，名之为鼻，以香等为境，结香成根，不执诸色为性，而能生觉诸嗅。能闻到一切，就是说鼻根啊，是闻一切诸香、臭各种味道，即分辨各种味道的，名之为鼻，以香、臭、一切其他的味道为境，这里的境就是尘，就是它本身的对尘，结香呢就成了根了，就以香转结而成根，如果没有诸香、诸臭、诸味道，不能结起味道的话，它就没有根的，就不存在这个根，不执诸色为性，就是说，闻而不执着，不存分别，味闻而不执其味、不执其香、不执其臭，就不执其一切色相，而能生觉诸嗅。在此时啊，能闻到一切东西，但是又不存分别，即是本性的自然。

舌根尝一切诸味，生发语音，名之为舌。以味为境，结味成根，不执诸色为性，而能尝别诸味。舌根呀，就是我们的舌头，尝一切诸味，同时还包括生发语音，说话、煽动、取意境，名之为舌，就叫做舌。以味为境，它尝一切味道，酸甜苦辣麻，等等味道，结味成根，它结其味才成了这个舌根的。不执诸色为性，不执不贪味，管它好不好吃，拣拣而尝之。有修六根的法，饮水，淙淙流入，不分气味，饮水时要把意识放在觉性的观照上，当然这是要见性的功夫，但没有功夫的人要把意识放在无着上，然后就尽管喝就是了，练习自己的舌根，这就要具体的方法锻炼了，这个以后再给同学们传授。不执诸色为性，而能尝别诸味，同时它也晓得是味。

身根，诸根依止总所，名之为身，以触为境，结境成根，不执诸色为性，而能觉触万有。身根啊，是这前几根依止的总所，这几根就托附在这个身体上头，眼睛、耳朵、舌头等等，都长在自己的身体上，因此称它为依止总所，就叫身。以触为境，它主要产生执着触境生根。结境成根，它是结一切境，结几根之境而成的身根。不执诸色为性，不执着就变成了性，而能觉触万有。虽然不执着，它并不是什么都不知道，它是什么都知道而不执着。

意根为前五根之主翁，这更厉害了，意根是它们的主人翁，它们的老父亲，指挥它的儿子，指挥它的一切子女，完全听指挥，意根不动，一切都不动，意根要喊怎么，就全部去照着做，称为主翁，这是打譬喻的啊，给同学们。起分别之用，它主要起分别的作用，随根对尘，随着根对尘，则相应同时生识而能知。就是每一根一启动的时候，意根马上就开始启动，你的眼根刚刚一看到东西的时候，意根就赶上来了，它没有前后的，只要是眼根产生，意根即产生。有一定的功夫的人，初初进入就有前后之分了，有时候眼睛看去的时间，意根还没有到，有的人可以迟几秒钟，有的人是几分钟，有的人是几个小时意根都不到，那就是不执诸色为性，虽然看去了，但他意根从来没有动的，包括他身根所摆动，耳根所听、眼根所见，但是他的意根并没有跟上去，意根一跟上去就马上成凡夫，就是与常人一样了，意识随境分别，所以有的人说，哎呀，某人好聪明，反应力甚快，那是个凡夫举动。圣者的聪明是自性当中，根本用不着反应的，他不动都知道你在干啥，你的话音一落，他与之同步已全然了彻对应之策，他比你反应快若千倍，是这么一种反应，两回事。那么凡夫的反应要意根跟上去才反应得出来，先用眼睛看到了，马上意识就分

别：哦，上面那个是绿颜色的，绿颜色的就是用的漆。哪一个告诉他的呢？眼根对尘以后，结诸色为体以后，意根去分别出来的，意根分别青黄赤白黑蓝绿，哎紫泰罗，晓得不？就分别出这么多颜色出来，然后再辨一些其他的形象物体等等，都是由意根而分别。因此，意根是随根对尘就同时起用，同时生识，它就能知，知就是一个分别。若根对尘，尔际意无分别，则为之性。如果根对尘的时间，我们的六根，眼耳鼻舌身都对到色声香味触，在这个时候啊，意识没有赶上去的时候就叫性。今天这个同学们很容易听懂，也对你们证般若帮助非常大，虽然这几句很简单。

六根对尘，识没有去分别的时候，就是性，性就是般若智照，就是你的本来面目。性并不是很稀奇，不是硬要讲得来天花乱坠而另外钻个啥怪怪怪出来，所以有祖师告诉我们平常心是道。但是，这是初性啊，性里头还有若干层面，还要进取更高的境界，就正如我讲给你们听的，哪怕就是意识不动了，都还有末那意，末那意不动还有阿赖耶，阿赖耶心王如如不动才能进入清净法身境，清净法身不离色取性，才能妙有大用，清净法身境里头呈现神通，神通都不执才能得大解脱。我只是给你们讲表皮的性的性觉，这只是个表皮性觉。尔际意无分别，则为之性。那么，意无分别就变成性了，即是不执则入胜义之用。不执着就入胜义之用了，此时入胜义用，就是胜义根产生作用，就刚才所讲的，但不执者，并非见而不知。又来了，不执着不是见到以后啥都不晓得呵，不是这个意思，而是所应一根均皆明白，不差分毫，如镜照诸物，物体全映而镜无六根分别。好像镜子照东西一样，照到的，它不是不晓得，照进去了，被它照到的，无分别照，你摆个东西进来，它又在里头，你走动你的，它是照得清清楚楚，但它没有分别心的，不随你迁转。物

去镜空，物来镜映，故于不执，于此则入胜义根用。就好比是一个镜子，这是打的譬喻，镜子能照见一切，那么你去了，它把你照到，你走了，它又不跟着你追的，是这种不执，不是说什么都看不到，什么都不知道，落入愚痴、痴呆的境界，不是这么一种境界。到了这个境界以后，就进入胜义根的用了，是指清醒的境界而不执着的境界才是胜义根的用。

就是说，同学们大家都知道了，我们的身体是四大假合的，如梦幻泡影，很快很快就消失在无常之中，因此无所得。身体无所得，根本就没有六根的，故无眼耳鼻舌身意，因此就没有眼耳鼻舌身意，那么说眼耳鼻舌身意存在，那是世俗存在，胜义没有，幻化存在，空性没有，是这么一个道理啊。

无色声香味触法。

无色声香味触法，是指六尘皆空之意。那么前面讲的是六根，六根对的是什么？对的是六尘，这里就讲无色声香味触法了。前面已经给同学们说了，眼耳鼻舌身意，眼根就对色尘，耳根对声尘，鼻根对香尘，舌根对味尘，身根对触尘，意根对法尘，它们互相对着起用的。这里说它们都是空的，此指尘为杂染污垢之盖障，杂染污垢，这不是说烂稀泥巴浆或者是其他的任何脏东西了，这里的杂染污垢是指的无始无明业力，好因、坏因，一切因果业力的种子、杂障、业力而所盖蔽称为杂染，即是说色声香味触法六污垢如尘埃一样，就是色声香味触法产生的一切垢障就好比灰尘一样，能染盖众生的情识光明，出显无明烦恼，使其本来面目无法显现。就告诉我们，

这些污垢啊，能染盖众生的情识光明，为什么染盖了？主要是六根把它执着了，根本没有一分一秒的时间回光返照自己的本来面目，不但不能回光返照，甚至于不可能知道有什么自性、有我们自己的本来面目存在，就混在这儿里头一辈子，死了又再死，死了又再死，死生、生死、生生死死，就这样子轮回过去、轮回过来，永远在烦恼苦楚当中生活，这就叫做众生。那么，要了脱这个苦难，要脱离这个轮回，首先就要六根不触六尘，六尘皆空，五蕴自然空寂，这样才能了脱生死。

但六尘呢又像尘埃一样，死死追逐我们的六根，六根呢，又舍不得六尘，只要是六根随之一用，马上盯到东西，就开始分析。尤为是意识，随时随地，闭着眼睛睡着都在想问题，做记性梦啊等等等等，所以就把众生的情识光明染盖了，使自己的本来面目无法显现。这里的尘又叫境，六尘又叫做六境，六根对的境嘛，就比如说，我们所看，我们的根是指我们的眼睛，那么我们所看出去的对象就叫境，即是六根所对之所取的境界，六尘就是六根所对、所取的境。

本来自性光明清净，由于六尘所盖而不见本来面目。就是说，本身同学们的本性啊，都是光明清净的，跟如来佛一样的、没有差距的，它们都是不生不死的，每一个同学都具备、每一个众生都具备，就由于六尘呢，把自性盖到以后啊，使六根接着不断造成自我盖障，这个本来面目显现不出来了。

今天说这个色尘啊，那么它就被眼睛去所接受，眼睛接受色尘，眼之对观为外境，是四大所显，以显色形而为表体，属色蕴摄之。色尘就是眼对观的外境，就我刚才跟同学们说了，这些外

境同样是四大所显的，都是地、水、火、风，都是无常性空寂所显的，是不实在的。以显色形而为表体，它变出、显出各种各样的形象，方长圆短近远以及青黄赤白黑等等等等、有生命和无生命的色相，来表自己的体，色尘是这样表体的，它属色蕴管理，属色蕴摄之。

声尘呢，即是耳之对听声境。就是我们自己的耳朵啊，对听一切声音就叫声尘。为四大所显，以表声响为体，属色蕴摄之。就是说声尘啊，所有外面响的，由我们耳朵所接收的、听到的一切就叫声尘，以表声响为体，它以产生的一切声音响动作为它的本体，同时属色蕴所摄。

香尘呢，就是自己的鼻子所闻的香了，鼻之对闻香等诸味，就是鼻所嗅到的一切味道、一切境界，不管它是什么味道，只要自己的鼻子能闻到的，为四大所显，同时是地、水、火、风所显出来的，以发香等诸味气为体。显出来的一切香味臭味等等味道作为它自己的体相，然后自己的鼻子去接收、去嗅闻，说穿了就是执着，属色蕴摄之，同样是色蕴管理它。

味尘呢，就是自己的舌头所对的境，舌之对尝物境，为四大所显，同样是地、水、火、风四大所显的，以发味、发出各种异味为体，不管它是什么味道，属于色蕴摄之。

触尘呢，是身之对感受境，为四大所显，以显触受感为体，属色蕴摄之。触尘啊，色声香味触，触尘就是自己的身体的感受触境，它同样是四大所显的，冷、暖、寒、暑等等，都是我们自己的身体去接收，痛、舒服等等亦复如此，以显触受感作为体，同样属于色蕴管理。

触者有二，这里的触有两个道理啊，一呢就叫做无知之物，器世界之诸有，就是没有生命的，桌子、板凳、树木等等，以及石头、器世界的诸物。二呢就是有知之物，情世界之诸有。情

世界就是有生命、有情识的这些众生。这指触法啊。二者皆能为触之因境，两种情况都能作为触的因境，就是产生因缘的尘境，都能使你执着。如无知之糖、盐，你把它放着不动，则不知其味感，你放着不动它，是不晓得它的味感的。身不入冰川，则不知其寒流，我们的身体不进入冰川啊，就不晓得寒流的感觉，身一当经历呢，则能了知。就是说，只要你到了个最冷的地方，进入冰川里头，你就晓得如何冷，就能体会出它的滋味。

此了知即是感触所至。就是说你能知道它，为什么知道？就是你的触尘感觉出来的、感触出来的，因此就产生触尘。一切寒暑冷暖，同样等等都是触尘所感受、是身体所感受，接触有生命和无生命的感受。有生命的物体相执着的时候呢，就会马上判出冷暖的感觉，是生命之体，是意根着境分别出来的，因此它叫触尘。无知之物，如水流、风行、火起，及之它物，而未可知，此名不触，视之不成分别，亦名不触。这里啊，给你举个无知之物，比如说石头打在地上，那么地没有感觉的，它是打无情之物，牌子从上面掉下来，那么地它也没有感觉。

这里还要告诉大家，同样还有一个没有感觉的，就是有知之物接触到的时候，自己不晓得，它虽然接触到你了，但是非常轻微，没有受到你应有明显的因果、因缘感觉，没有直接触动意识，那么也叫做不触，不是碰你一下你没有感觉就叫触，不是这么一个意思。你有意碰对方一下，这是起动了意的，那么你触了，他没有触，要他感觉到才叫触，触受，要有感觉之受才能称触。那么看到以后不存分别呢，我们感觉了一下，有个东西来了，没有存分别，思想没有去管它，同样在我的本性自然里头，这个也称为不触，这个也就叫不执着。我经常在告诉你，不要执

着，不要执着，这句话是常话，但是同学们往往做不到，往往就是要执着。

今天，再三给同学们讲清楚，千万做到不要执着，不执着就是虽然有一切冷暖寒暑、刺激、骂你、诽谤、赞赏等等，那么你们都应该视而不存分别，心里面如如不动，这就叫不执着，不存分别，至少同学们应该做到无所谓，先来一个无所谓，再来慢慢证到不执着。本来经书上不应该这样讲的，但是我要告诉你们，这是个方法，先无所谓，大量一点嘛，执着啥嘛，一切都不要执着它，最后逐步逐步地就对了，就能进入境界。

法尘者，意对纳之诸境，就是我们意识所分别的一切境界，外境、内境，指法尘，普遍五根，法尘它是普遍在五根之上，随每一根对境之时，意根即随根俱用，将根对之境摄入意根而为分别，就是说法尘啊，它是随每一根起用的，普遍在五根之上，每一根在起用的时候，在对境的时候，意根就马上随到每一根开始分别，比如说眼睛看到，马上意识开始分别；耳朵听到声音，它马上听这是男的说的、还是女的说的，汽车叫唤的还是动物园的狮子在吼？它马上就产生分别心，那么它帮着耳根去产生的；身根对触尘的时候，同样它的法尘就随到意根进入，所以它普遍于五根，将根对之境摄入意根而为分别，然后把根对的境呢，就摄入意识里头进行分别。法尘指世间一切之有形与无形，一切有生命和无生命的。此指法者，为摄一切有为影子（基因）落在意地之处。这里指的法，这儿要好好听，同学们啊，不然你们很不容易听懂啊。法尘又指的是世间之一切有形与无形，就是说不管它有形状与无形状的，都叫做法尘。那么在这里我们所指的呢，就为摄一切有为的影子（基因）落在意地之处。什么叫有为影子？是不是太阳照的影子？不

是！所谓有为影子，就是一切有为法的因缘、惑业因果种子，就是因果关系，有这么一个因子，所以称为基因，最微小基础的基因都上算，都叫有为影子，那么它落在你的意地之处，即是意识之深处。如人一生所作所为，每日社会生涯、日常生活工作，起心动念之因，又如今日所见情器之色，所闻上师之教。给你们开示，如所闻到炉子里头的香气，所尝饮食之味。所觉寒暑冷暖热气，而五尘之境早已过去了，但回忆起来已存放于意地之中，记忆存留即为法尘。就是如我们人啊，在一生当中所做所为，比如说今天，做了一些什么事情，除了上班工作，然后回忆佛法，读书、和家里面的人谈话等等，包括情器二界所见到的一切现象、一切事情以及上师今天、昨天晚上给你们开示的佛书以及前几分钟、前几十分钟、前一两个小时给你们讲的佛法，已经都过去了，没有了，虽然没有，但是你现在还想得起来，上师在讲法的时候，今天是顿然劈头劈脑的就开始了，哦，上师开示了，后来把这段讲了，才晓得上师是为了补上一堂的法，为什么晓得？这是由于之前讲过了以后，这个基因种子落在你的意地之中了，就是凡夫所谓的记忆力嘛，简称为记忆，落在这里面，所以你就知道了，这件事情能回忆起来，这就叫法尘。记忆存留为法尘。

凡五根对境时，即由意识分别摄入意根，就是说凡是五根啊，对境的时候，马上就由意识分别摄入意根，眼耳鼻舌对境的时候，对色声香味的时候，法尘未动，但于此之际马上就由意识把它摄进去，法尘就进来了，所以它普遍五根，就是这个道理。

如眼根见色时，便由意识随根分别定之色相。只要看到一种东西以后，意识马上就去分别色相。若意不起，则会见色不见其色，故知每起一根，意根同时相应分别起之。所以同学们啊，你

们好好地想，我们现在世间上普通搞哲理的，连这个问题都没弄清楚的，这是很简单的问题，他们认为眼睛就能看到东西，就能分辨东西，这简直是天大的误见。眼睛是分辨不出来东西的，它只能说是先起看，是意识去帮它分辨出来的，随根起用，这时要两根才能起用，因此有十八界之说，就从这个地方来的，等一会儿会给你们讲到啊。

无六根之理，即所见诸物，意不随之分别。好了，讲清楚了，就今天告诉你们，为什么没有六根，意思就是说所见到的一切物件，意识不随着去分别就无六根，是这个无六根，不是说你们身上长的眼睛等都没有了。虽然有眼根等，但无识相随分别，则无执，无住则慧眼之观。不执着，不执着五根相对的有为幻化之相，眼耳鼻舌身，没有意识去分别它，它自然就无法对色声香味触，不对色声香味触，就变成性的本体，因此就叫慧眼之观，这个时候就会产生慧眼的作用，产生了慧眼作用，就进入无相之境了，六根亦复如是，故无色声香味触法，因此色声香味触法就没有了，虽然对境，但是没有分别它就没有。其他耳鼻舌身亦复如是，都是这个道理。听到这儿，我相信同学们就会明白很多道理，为啥没有？没有就在这里，这就是谛，是无为性的。

无眼界乃至无意识界。

下边接着讲。无眼界乃至无意识界，是指六识皆空，是指我们的六识皆空，而得到空六凡法界。无眼界即是无眼识界限，就没有眼识的这么一个界限，无界限则无有缚，没有界限自然就没有束缚，因为不执着了，它就没有束缚了。无缚顿超十八界，就可以一下超越十八界，十八界

者，内六根外六尘，识随中起，故名十八界。就是说六根算六界，它的外六尘，眼耳鼻舌身意，是六界，色声香味触法又是六界，就十二界，那么六根在对尘的时候，要随识起，眼识、耳识、鼻识，就刚才说的。为什么眼耳鼻舌都要加一个识字呢？因为无识它们就无分别，刚才已经讲清楚了，眼睛对色尘的时候，必须要有意识随根起用，所以他们伙着就是三六，六根六尘再加上这个六识，伙着就是十八界，十八界就是这样来的啊。十八界详名为眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、意界、色界、声界、香界、味界、触界、法界、眼识界、耳识界、鼻识界、舌识界、身识界、意识界。意随根分别，就是意识随着根分别，因此叫做十八界。前面已将六根六尘讲明，现在讲六识界，再给大家讲六识界。

你说我们的佛法多么的微妙，全是人生宇宙与万物的科学啊，分得好细。这个啊，要证境证德，你们好好地去抓住，归根结底的一天，你们会详彻其中妙理。今天给你们讲啊，你们能听到这个佛法，我非常高兴，因为这个佛法，在讲解以后啊，我相信大家会得很多受用，因为已经说得非常清楚了。

现在我们来讲六识界限，六识属精神世界方面，就属思想精神方面的了。它所产生的精神活动，是从根与尘和合缘生而来的，它的精神活动，主要是根对尘的各种不同的异相变异而产生的和合因缘加上识界去分别得来的。凡是产生认识活动，必需内依根，外和缘（境），即是尘。就是说凡是要认识一件东西，认识的活动就指具体产生的一种行业，那么必须是内依根，外和缘。缘呢就是尘境，内依根呢，就比如眼根是自己的，称为内，外和缘呢，色尘、外境，就是色境，

就是具体看。比如这个帘子是红颜色的，我们内依我们的眼睛看到它的；外和尘呢，这个布就叫尘，这个帘子就叫尘；那么识随中起呢，意识就分别出它是红颜色的，它是挂帘挡窗户的，就这样得来的。单方面一根或一尘，是不会产生认识之因的。单方面一个产生不了认识因子，单根不能生用，单尘不能生用，因为单尘摆在那儿，你看都没有看到它，生什么用？单根，你的眼根，也没有去盯到某种东西，它生什么用？因为没有尘境去分别，就不能生用，如眼见之物即是眼根对的色尘，色尘呢又叫做境，尔际则生眼识，在这个时候，自然就要产生眼识，随意到马上眼识就产生，所以称为尔际则生眼识。就是说顷刻之间，眼识就助眼根起用，识就是意识的分别，故名眼识界，因此它叫眼识界，眼识界就这样得名的。其他五根亦复如是，乃至十八界中的六识界、六根界、六尘界都属于众缘和合而生，都是一切因缘和合生十八界的，离缘不生十八界。

什么叫离缘？什么叫有缘？这里又要解释两句了。刚才我说，我们去看它的时候，这就是一个缘起汇合，这就是一个因与缘的关系，由于有这个因地的帘子在这儿挂起，那么我们去看它，就是一个根与尘的缘相碰，离开这个缘，它们两个之间就根本谈不上什么意识界去分别，正因为有这个缘起，举眼一看，缘碰合了，就认识了，就开始分别了，因此，一切都是属于众缘和合才产生的，没有缘就不能产生。

前面已经讲明，凡属因缘生法皆非实相。但是这里再告诉你，虽然是如此，一切因缘和合而生，但是，凡是因缘生法都不是实相，就包括我们的六根、六尘，一切都是虚假空幻的，和合幻化的，当体性空，因此当体都是本性之自然之空，所以菩萨说：「无眼界乃至无意识界。」因

此，菩萨就告诉我们，是无眼界，乃至无意识界，乃至没有意识界的。

所讲十八界中前五识乃不单行义，若独立分别，如果把它独立分别的话，而无分别，因无独立的行能，则无分别的功用。所以我们讲明了这个十八界里面啊，前五识，就是眼耳鼻舌身，它们单独是不起作用的，如果说把它们独立分别开来的话，就不会产生任何分别，眼耳鼻舌身，这么五识都不会产生分别，因无独立行能的，它们独立产生不了功能作用，没有独立的力用、境相，不可能独立俱成，主要原因是没有功能作用。故前五识不落名言，不起分别，所以呢，眼耳鼻舌身，都不能落入名言，就是说，不能住入具体事业，造因种、种业的种子，立不了名言、言诠之趣，一切形迹之事都无从起，不起分别，它不可能产生分别的。唯第六识，只有进入第六识，意识独具了别尘境，分别善恶、色相、安名、计数憎爱，因此第六识成为轮回之母。那么，前五根不起作用，第六识，就是意识，就是凡夫分别心识，是独具了别尘境、分别善恶。那么什么叫善？什么叫恶？好、坏。总之一句，就是凡夫心相，要安个名、计个数、憎恨、爱，等等吧，一切分别心，六识它就一个接一个，像连珠炮一样抓下去，最后就致使你堕入轮回。堕入轮回之母到底是什么？就是意识。所以我们修行学佛法，要先从心识修起。为什么意识致使你们堕落？为什么你们要想出等等违背佛法的事情？都是由于意识所发起的。所以先得放下，先得住入无相之境，基本功就得如此，先得前念已去后念未生，先得不思善不思恶，先得万缘俱空。那么要万缘俱空，还得从行上修，业力才不重，不光是从行上修，还要修法。

修法就很深沉了，我们这里有一位修行甚好的大德，在这儿坐着听法，他今天就向我请求，

他说上师啊，我现在修法，我要修四个法。我说要修五个法。他说我第一要求《金刚瑜伽圆满法》，然后我要修《大圆满》。我说非常好。他说第二我要修《长寿法》，我要修《破瓦法》，我说非常好。因为他说的好，他是正知正见，他有了《金刚瑜伽圆满法》，他能圆满身相，能今生解脱，观音菩萨从来不舍尘劳之众生，何况那么大的法，达到魔都没有破坏的。那么第二，他修《大圆满》，可以奠定三身之种子，所以今生定能圆满去，智慧圆融，能得到法身，甚至于进入报身的境界，进入报身自然进入化身境界。但是由于他年近九十的老人，他就必须要修《长寿法》，他不长寿，他的时间不够，他就怕一下时间到了，怎么办？无常到了怎么办？所以就有专门的《长寿法》，就不只说空理，空过去空过来。这就是我们佛法的奥妙了，那么只是《长寿法》，他还怕没有救生把握，还要深渡于长江之中啊，还得挎一个最保险的救生圈，他说万一我这个渡船打翻了，救生圈把我浮起，载到彼岸，因此就要修《破瓦法》。好了，好像听起来都完整了，但要知道，我们学佛法的人啊，累生累劫由于业力之重，由于历世因缘等等所别，仅仅是这点法还不够的，必须要修护法，这是不可忽视的。没有护法就没有人给你保驾，没有人随时维护你，法上不保你，什么都不保你。那么就要具体修一个护法，修护法就有具体的护法方法，事业护法和智慧护法，也就是护法圣和护法圣神。刚才说到这位老人的修持啊，他本身已经是很有成就，但他又这样修，所以令我十分地敬佩于他。

护法要分这么几种，事业护法，是属于护法圣神，带着烦恼习气的，或者是往昔，或者是今生，未了生死，但是他们愿意帮助我们修行的行者。当你的德性修得高，他们可以来帮助你。有

两种方法，一种是自然归坛而收服，一种是招请入坛而安位，就专门招请他们。就要有修护法的方法把他们请来，然后帮助你的事业。但是他们是以释迦世尊的教义而行持呵，他们要讲究胜义菩提心、大乘心，要看你是不是为众生的，他们帮了你以后，就要看你真正地是不是为众生做事，假使你不是为众生做事，他们就不愿意帮助你们，同时他们看到你的时候，修行修得不好，他们就要离开你。但是，他们既然是事业护法，属于未了生死之鬼神类，私心杂念也是有的，烦恼习气是未断的，他们本来就贪着你的功劳而来保护你的，所以有人惹到他这个主子的时候，有时候他们要愤怒，要处理的，这就是事业护法的缺点。但智慧护法就不是了，智慧护法是属于大乘菩萨境界，他们只管护持你走入正道，至于枝枝节节的无明烦恼所伤之事，因果所显之业，一般他不管。比如说护法里头有很多种，最大的护法是「独发母」和「热呼啦」，这是密宗护法之王，那么我们的护法还有最了不起的护法、三界纵横的「秽迹金刚」，虽然是金刚，也可作护法修，这位大金刚是释迦世尊的化身，一切护法见到他都要顶礼，因为释迦牟尼佛是娑婆教主，还有密宗的护法「玛哈嘎拉」，比如「大黑天」、空行等等，都是护法，那么这些都是什么护法？这些是密乘大乘护法，就是智慧护法。事业护法呢，就不是这些了，就是一些普通的护法神了，如关公、泰山石、城隍，甚至于有些当方土地都要当起事业护法来，但你不要小看，他们管用得很，收拾这些普通心肠不好的凡人是不在话下，还不说别的，只要遇到个鬼找到你都会被整霉，你还要招得住这些护法整吗？

因此，我们学佛法的人是离不开护法的，不能说是他们整人的，但是我们修行好的，他们会

帮助我们，这不是迷信之说，这是我引用大德的教律、教证、教语、教戒、教条、教义来给同学们所讲的。我们学佛法，除了修正行以外，还要修护法，同时要修上供、修下施。这里呢，又给同学们打断，掺与到另外一个位子上了啊。现在法转本题，继续讲。

这个意识啊，能使你成就，能使你堕落，一切皆是意识关系，将意识止住，所有一切就止住。中识自无所立，如果说是内根，就是内身根、外尘境都空下来了以后啊，那么中间意识也就不起作用了。这里就告诉我们，一个是意识止住，能将外境空寂，那么反转过来，这里讲的是能将根尘空寂，自然意识不起作用。如一幅画，我举的例子，是以纸和颜色通过笔的功用组成的，色在上纸的时候，笔随中间就开始起用，色落纸时笔也随之而现。颜色落在纸上的时候，笔就随之展现出来它的形体、现象、动作、速度。如纸色皆空无，就是已经没有了，自然空的时候，纸跟色都没有了，笔自无功用，那么笔就没有用处了，就不能画出东西来了，在哪里画呢？所以就不能生用。六识之理亦复如是，六识之理呢同样就是这个道理，能于此空，能于这个地方空寂下来，则自离六凡界限（三善道、三恶道），能在这个境界当中空寂，就不能堕入轮回了，就超脱了轮回，就离去了六凡界限。这里指的六凡界限，即是下三恶道地狱、饿鬼、畜生，人道呢是属于上三善道的，人道、天人和阿修罗是上三善道。但是，不管它什么道，都是众生，我们的目的是要空六凡法界。前面所讲的五蕴、十八界属六凡法界，就属六凡法界管制。六道众生不离其中，一切有情于中所缚，就是说所有的六道众生，不管地狱、饿鬼、畜生、人道、天人、阿修罗等等，把它说穿了，都是在这个当中所捆缚起来，轮回当中缚捆起来，二重生死永无了期。永远

住在这个生与死、死与生，转换不停，永远没有了期，因此就称为轮回。今一一无之，今天我们把它全部、一一都没有了，照空了，以般若智照，证实相之空，则不受生死之缚，就不受生死的束缚了。不受生死的束缚，哪里还有轮回呢？就超脱轮回境界，就进入法性真如、真空妙用的境界、永远不生不死的境界，这就叫做解脱、成就的境界，佛土的世界。

无无明。亦无无明尽。乃至无老死。亦无老死尽。

那么这几句，现在就给大家讲解。今天呢，采取的方法还是尽量的依文入讲，因为依文入讲才能节约时间，有很多同学已经正式提出来要尽量地节约时间，否则啊，今后磁带太长了，大家就很不容易听完，尤其是牵涉到国外来的同学，世界各地的，所以我非常接受这些同学的建议。

这个无明啊，就是过去世的无始烦恼之障。无始，就是说永恒无际、若干年以前的烦恼造成的障碍，遮蔽你的智慧光明以及遮蔽你的世间聪慧，乃至于造成一种迷惑心，昏迷执着无知，使你处于昏迷执着之中，昏迷执着就无知真谛，严重者呢，就处事、接物都会没有正知正见，无所明了真理，诸理颠倒不明。全句乃菩萨开示，空辟支佛法界妙用，于十法界中而空其缘觉，其六凡之外，四圣各具妙法而空。这里啊，主要是开示「无明」的道理。无无明的妙用在于空辟支佛的法界，在十法界中空其六凡法界。这个六凡法界呢，即是指我们人、地狱、饿鬼、天人、阿修罗，乃至于下三道里面的畜生道。四圣呢，同时各具妙法而空，就是除了六凡法界还有四圣。佛法界以三身、四智而圆满，就是说最伟大的一圣就是佛法界，佛的圆满是以三身四智，又可以称

为四身五智。菩萨界以自觉觉他，大悲普渡而行持，就是说菩萨呢，不管是初地菩萨到等妙觉，都是为了自己觉悟而觉悟他人，依傍着众生来觉悟一切众生，依傍众生而修行，同时觉悟其众生之本来面目，给众生传送各种佛法，采取多种方法去教化众生。因此，菩萨具备了无量的大悲普渡之心，以普渡众生而为自己的任务，这就是菩萨二圣。阿罗汉取空自了，阿罗汉啊，就是取其空，断人我之法，成为自了汉，不渡众生，虽然是不渡众生，但是阿罗汉也是证到六通的，因此也称为一圣，四圣之一。

今空辟支佛法界，法在于顺逆观察十二因缘，起空性而得觉悟，证悟无生之理，是名缘觉（辟支佛）。那么今天所讲到的空辟支佛法界，主要采取的方法就是依次而顺观十二因缘的缘生之道理，和逆观十二因缘的流转门之道理，起空性而得觉悟。由于经过十二因缘的道理一观察，自然从科学逻辑方面一推，就能产生真空之谛，即产生法身的真谛，自然使你得到觉悟，证悟到无生的道理，无生就是无死，进而实证理体，也就是了生脱死的意思。那么，证到这个十二因缘顺观和逆观而得到的境界，就是缘觉，缘觉境界就称为辟支佛。

十二因缘，说众生涉三世而轮回六道之次第缘起。就是说，十二因缘到底是什么东西啊？十二因缘呢，主要是讲解众生如何涉及在三世里面，也就是过去世、现在世、未来世三世里面的变化。那么，众生呢，就在这个三世里头，受着因果的关系而轮回六道，那么因果的关系呢，由于是因缘和合而生、有因必果的关系，又名十二缘起，十二因缘又叫做十二缘起啊。这十二法互相依缘起生，就是说它们之间啊，都是依缘起生法、由因生果而自缘，因此就是相互依因起缘的意

思，互相是一环扣一环的，绝不可能分割一个。

比如说，就相当于同学们在看书的时候，那么首先是一环扣一环，首先则必建立于缘，要有顺缘之书，随之意识分别执其此书，方付之于手，必须用手去拿书，手拿了书然后才能用我们的眼睛去看书，并且要顺其因果的正当逻辑，也就是说要符合其义理的顺流才能看，你如果是把它拿来倒转，就不能看这个书了，因为你不习惯于倒观之文字。十二因缘的道理，也就是讲人的一生变化和怎么样执着成了凡夫，又怎么样能解脱。就相当于我们在看我们的经书、现在的《心经》是一样的，要用手执书，以眼观书，顺字而解文，于中灌入真谛，一环扣一环。如果说是反转过去，要把这个书拿来合上，用脚去合，就不行了，用脚去就不符合因缘的缘起说，这些都是科学的。

十二因缘正如是理，所以说是一环扣一环，不可分割。有前因之法，方有后果之法，有前法的生起，方有后法的生起，它们之间互不错位，种因生缘，依缘起因，因也必须建立在缘上，比如我们弹琴，用手弹是因，发出音是果，但没有这个琴作为依缘，也就在琴上建立不了生法，故亦名依缘生法，这是相依互运的，是止尽的推论，今天主说依缘起因，故谓之十二因缘。也就是说啊，这个十二因缘呢，是相互依因起缘，他们紧密扣在一起，先有因了，就前面先种了因了以后，然后才会产生具体的果实，产生具体的效果。这里的因果关系，我曾经在上文已经采取多种方式给同学们谈到这个因果之关系，因果关系是绝不可错谬的，一切生老病死苦都于因果之中而轮回流转，因果也就是一个科学的关系，它除了明确的缘生因果之外，还有逢缘性的胜义因果关

系。为此，我想给同学们小小举个例。就是，我们今天刚刚上坛来的时候，就准备把那些鲤鱼调度到这里池子来，那么我的意见是把水放掉，因为我是从因果角度去考虑，我当时考虑到这个池子里面，泡了这么几天，肯定有水泥的这么一种酸硷性在里面了，加上有盐巴的关系，但是我们另外有个同学马上就建议，说：不对，它的漂白粉，经过这几天已经挥发了，最好是不要换掉，这个陈水才好。这两个理，到底是谁的真、谁的不真，我们先不管它，但是就牵涉到这个鱼的因缘善业了，假使说这个鱼落入断灭空死，那么今天不换这个水，说不定这个水正是毒气很浓的时候，它进来很快死掉，那假使说这个水没有毒，那么就反转过来，证明这些鱼正是不该死，而由于把它们调度过来，它们得了救，这也是它们一个因缘的成熟关系。同时，这里还牵涉到我们讲法，讲两个多小时，至少要。那么在这两个多小时当中，但愿它们都活得平安无事，能于另外一个池子里面调度它们的因缘、转化它们的果位，这个果位，同学们不要笑啊，不是证罗汉的果位，是它们产生的果的位置、调至另外一个池子的位置，所以这里面也包含着因缘缘生之道。

那么这里面含藏的成份，就我刚才所说到的，一个是无明的胜义产生，一个是有为的着相调成，有为的着相调成就是故意采取转化它的因缘，但是其中就含无明的胜义转因，就是它们种的因果而致使的，哪怕就是我们无意之间说到这么一句话，也与这些有非常、非常密切的关系。

这一方面的道理呢，我们以后会慢慢慢慢给同学们讲很多很多，但是为了说明因果的关系，我就想藉一个譬喻给同学们讲一讲，关于因果这个问题呀，它是非常、非常科学的，因果报应的问题，也是非常科学的，里面不可能含摄半点封建迷信的学说。比如说我们吃饭这个问题，其中

的因果变化，我足足可以给同学们解释数年之久，但我今天简单地说一下。每一件事情一旦起心动念，因果就产生。首先说要吃饭，不会无中生有地说吃饭，先有一个因的产生，这个因就是我们的意识，当我们的意识察觉了我们的肚子已经饿了，甚至于饿来受不了啦，依于饥饿的缘，那么这个时候，就会马上回光返照而产生贪欲，食欲概念产生，马上意识就开始指挥了。此时指挥，一是自缘，二是他缘，自缘即是指挥自己亲自动手煮饭，他缘即是指挥别人快快给他送饭，快快给他煮饭或端饭来，这里面又牵涉到一个福报缘起。那么，福报很低的人只有自己动手，福报很高的人说一声都会有人很快送来。一说到煮饭，其中因果变化无穷莫测。首先坐在凳子上，就得支使自己的身体快快站起来，因为要站起来走到厨房里头才能煮饭啊，即或说你的福报很高要吃饭，也得站起来，坐在另外一个桌子上，或者到餐桌上去，才能正式吃饭啊。那么在站起来这一瞬间，刹那无限因果缘起，生灭无常，这就是佛的道理、佛法道理。比如刚刚一站起来的时候，此时产生很多因缘了，为什么说是因缘？意识当指挥自己站起来那一刹那，人就要朝空中升高，就要升位，因为从座凳上起来就要升位，被承压的座凳此时空气占领了，因为你的有碍之色体离开位置，空气就挤进来了，这个空气一挤进来，空气是平衡流动的，因此你只要这一挤进一点点空气来，整个大地空气都动起来了。有那么严重啊？我没看到呢？这个你去问科学家，不要问我，聪明的人会马上就得知只要起来，整个大地空气都在动，因为它虽然很少，哪怕动得极其微妙，但空气必定来填补啊，动了这一部份，那一部份跟着要接到、这一部份跟着要接到，不是接到无边无量是什么呢？所以，一举一动牵涉到整个法界，这个因果关系，这是说气动之因缘、

因果关系。

那么，起来的时候是因，而造成空气填位是果，起来的时候是因，造成座位松动是果，座位为什么松解？因为刚才你坐上去，你的压力承压在地上，地上的土受的压力重量是不同的，当你起来的时候，这个压力马上就减轻了，因此，同时就产生果，产生减轻重量的果。有同学说不会吧，这个不妨试一试，马上抬一个椅子来搁在你脚背上，喊一个同学坐下去，然后再让他站起来，你看减轻没有。那么，如果在你的身上，所产生的就是，坐着的时候，是一种果，起来的时候，是另一种果，但是必须由因所动，因缘和合才能结果。何为缘？在此，因即是你举动之时，缘即是动起之时，因与缘而相配，它们之间和合起来，意识指挥身体的和合，身体与座位的和合，马上就产生果了。我这只是讲一个起来的动作和说到依因起缘的关系，至于因建于缘，缘生因果，这是无始的关系，讲一千年一万年也讲不完，因为无有尽头，所以我就不讲远了，还是说进厨房的比喻，再加深一点给同学们理解的机会吧。那么马上就要进厨房煮饭，提动脚步与大地的关系，分离，此时此刻就是因，脚步触地之时，发出的响声就是果，因果的关系也如是而产生。饭都还没有煮成，就有这么多因果了，何况还要走进厨房。走进厨房以后，总概念的因果就是：煮饭是因，烧柴、点火、洗锅是众缘和合，最后饭端上桌子吃到肚子里头就是果，享受果实就是果，这是初讲的啊。本来这里面还有若干种讲法，何况还有异缘再掺进来。你说不对了，上师刚才讲的，只牵涉到空气嘛。不，岂止是空气！牵涉到众生的损伤，牵涉到你的身体的众生的成住坏空，挤压的关系造成它们的及时灭亡，牵涉到大地的众生的损伤、细菌的损伤，因为你还

踩到的，所以才有佛传「体着无明伤生咒」和「鞋底解脱咒」超渡它们。同时，烟飘到空中去，甚至于牵涉到打雷下雨，雷雨又再伤害众生。正如昨天，我们一个司机开车载我，就说的，上师啊，我现在觉得非常奇怪呀，我们成都天上下来的雨呀，都是黑的啊，发现了云里头到底有啥东西呵？当然这是空气污染，也就是科学的因缘和合，这个因缘要讲真是一言难尽啊。那么煮饭的当中，所产生的一系列的过程，就有这么多因缘因果，说不完讲不尽，何况我们起心动念？你们说因缘因果有多少？何况我们积聚一个人的身体，在这个六道轮回当中生活，这个因缘因果就不是什么几十本书能给你写得出来的，只能从智慧光明当中去悟、去证到真理以后，你们就真正懂得：万有皆是因果学，天地都来一掌中，慧中五明何挂齿，信手儿戏把玩同，回光返照假圣师，空谈戏论不脸红，行人需当审慎求，以免上当被愚弄。

那么上师刚刚给你们讲过一句，所谓因果啊，因果报应都是科学。你说上师说些啥名堂啊？你一开口就报应，就迷信了嘛。你听我给你们说，这是科学的，报就是感报，应就叫做应照兑现，比如说吃饭，饭好了，端上桌子就报了嘛，报感在你的身上，应，吃在肚子头就应了，具体给你兑现就叫应。因果当然就要产生报应，这是一个科学的名词啊！可是我们现在当今啊，有很多佛弟子，甚至于有些所谓的科学家，当然不是那种很了不起的科学家啊，他们都邪见谬论，你说因果报应，他还说：迷信的家伙，我才不听呢！他们把这个词都没有弄懂。因果报应是至高无上的科学理论，比如你把你的手在石头上重重碰一下，这就是因，而这一碰就会痛，痛就是果，果就是报应的表相，有因则生果，这就是因果报应，不是什么邪门歪道的鬼神之说，而是科学实

相之理。这里就随缘谈到这儿、阐述到这里的啊。

因此，这个十二缘起的关系呀，就正如像我们煮饭的关系一样，环环紧扣，要劈柴，劈了柴才能洗锅，洗了锅然后才能生火。有的人说：不对，我先洗锅后劈柴。也可以，但这是倒观因缘，因为你先把锅洗干净再劈柴，那灰尘颤起来就颤到锅里头去了，脏了，要先劈柴后洗锅，洗了锅，把东西弄好了，然后就点起火了，因为再不去动锅里头了，然后要烧开，烧开以后要沥米，或者采取种种的方法，这个环节，你细微分析起来啊，它里面全部是科学性的妙理。十二因缘的妙理也正是如此，不差不谬。这十二法相互环扣依因起缘，因此就叫做十二因缘。

十二因缘是什么东西呢？十二者：

一、无明缘行。无明缘行，指我们人了啊，过去世无始之烦恼，致使颠倒梦想，无知障覆凡夫本来面目。《显扬圣教论》说：「无明者，谓不了真实为体或是俱生，或分别起，能障正了为业。」第一就是无明缘行，无明缘行啊，即是无所明了的累生累劫的业障，就是过去世的、若干年的，这样同学们容易听懂啊，若干年的，烦恼、一切业障，无名无相、有相有体、有声有色、无声无色，等等障碍，然后就致使你覆盖本来面目的真谛，进入颠倒梦想，进入凡夫举动，迷其自己的本来面目，就执着自己的五蕴，执着自己的六根，这就是无明缘行。

这里随便提两句，今天我发现有同学在听说法的时候，听完以后，满认为他是非常懂佛法、懂《心经》的，但是回去以后，吵嘴闹架，不依照《心经》的行持去做，不断除我执，并且有同学竟然气得来鼻青脸肿，眼泪长流，哀声叹气，当上师在问他，你在气什么？他说，某某某某

某把我欺负了，所以我内心非常难过。我说：「你昨天听《心经》听懂没有？」他点头。我说：「你理解到意义没有？」「理解了。」我说：「他什么时候欺负你的？」他说昨天什么时候欺负的。我说：「你用什么听到的？」他说：「我用耳朵听到的。」我说：「你起分别心没有？」他说：「没有。」同学们啊，说到这里，我不是说要批评哪个同学，我是希望他今天能听到我这段开示，马上变成另外一种境界，而且成为成就的代表，所以我才这样说。结果这位同学给我一讲了以后啊，我说，你首先给我定个时间，本来无时事之分啊，你把我讲的《心经》真谛听到哪里去了？你还记得清楚？昨天用耳朵听到的？你听到了，你又听懂了《心经》，那么你没有起分别心，你怎么会去执着呢？说内心话，这个道理我不全怪这位同学，这就是他的无明烦恼致使他颠倒不明造成的，所以讲到这儿，随便给同学们打一个比喻。今天讲的这些不是编造起来的啊，这是事实啊，这是事实。

所以说啊，这个无明烦恼啊，有时候确实还有些厉害的，它能盖障凡夫的本来面目，这句话告诫同学们，也告诫法界众生，同时提醒我们这位同学，正因为如此，你就是凡夫，就是轮回痛苦的一员。如果你不是凡夫，你就不会颠倒梦想，听了《心经》就会得到解脱。可是听了我的《心经》以后，同样是如此，因此叫做凡夫。那么我们应该由凡夫意识进入圣人境界，修行要得用得法，千万要记住：凡是修行学法，听了法以后，就要依法去行持，不要把我当成一个讲评书的，同学们啊。我一不要你们的钱，也不要你们的供养，二不要你们的供食，三我在这儿尽全力的给你们讲啊，同学们，讲的是圣义，你们要好好的听啊，好好听，听了就要去做，如果你们

把我当成讲故事的话，我就不会这样很认真给你们讲，我会讲故事得很，可惜，我绝不为一个人去讲故事，我是希望同学们真正变为一个好人，真正变为一个超脱的人，变为一个了生脱死的圣人、圣者，所以才这样给你们说法。

《显扬圣教论》说：「无明者，谓不了真实为体之俱生。」因为这个无明啊厉害，俱生所起，就是说本身无始带来，或分别起，能障正了为业。它产生一切分别，产生一切盖障，由于产生分别，自然就障了你的正道了明，它专干这个工作，障正了为业。所以，昨天发生这个现象的同学，就是由于被无明障盖了自己的真心，由于分别起障了你的正知正见，它给你做了工作，它的工作做得十分成功，所以你才会鼻涕眼泪俱下，你就被它把你降伏了，这个同学今天晚上起不要再被它降伏了，要站起来，听一次藉心经所说的真谛，就应该相应《心经》的成就真谛境、我来代表开示的观世音菩萨的妙义之经论。

因为昏沉烦恼种因造业，故无明是缘行。这个无明啊，主要是依昏沉烦恼，就种下因、造下业，所以叫无明缘行。那么就是说，它又何时种下因、造下业呢？就拿我刚才说的这位同学的现象、这么两三位同学的现象，都是种因造业。吵嘴闹架，马上就树立对立面，对方对你就不感冒，上师对你倒没有分别心，但是上师至少晓得这位同学没有把我的《心经》听好，学了以后就去吵架，专门听《心经》去吵架的，至少晓得我们的同学在座上痛哭流涕，执着可怜，然后种下的什么因呢？种下的是悲伤、烦恼，种下的是与对方结下的怨恨，至少是对方认为你不行，本来他都愿意尊重你，突然就觉得你有什么资格？听《心经》还不如我！听了半天不拿去用，这个业

你说带来多大？那么，这个问题一产生以后，你就不受尊重的啰，你种下这个因、造下的业就是逆缘之业。好了，不一直批评同学了，有这种缺点的同学马上改了，上师对你们没有啥的，上师提出来，想在这个讲经的开示这么一个法会上，希望你马上飞跃直入，众生嘛，都有缺点，何况是无明缘行所致，没有啥好稀奇的。

二、行缘识。无明产生缘就产生行，因为有了行呢，所以行缘就要产生识。行依过去无明颠倒烦恼而作之种种善恶行业，迁流于三世，是为行。《俱舍论》说：「造作迁流，二义名行。」由无明造作善恶诸业，由业力牵引其妄识，一念投入母胎，即行缘生识。行缘识就是说，行啊，它依着过去无明颠倒的烦恼，就是依过去无明颠倒的烦恼，依无明缘行，依无明缘起而颠倒烦恼，而作种种善恶的行业。正如刚才说的，由于无明产生，它就要造恶业，造了恶业以后啊，迁流于三世，过去世、现在世、未来世，它就种下这么三世，也就是说上辈子、这辈子、下辈子，主要是迁流这三世，就称为行。行有多种解释，一切行动、起心动念都叫行。但这里的行是指的无明缘行，是这个道理啊。《俱舍论》是怎么说的呢？造作迁流，二义名行。就是说，造作，造作一切善恶诸业，迁流不断，就这样循环性的不断，无常循环不断，就叫行。由无明造作善恶诸业，由业力牵引其妄识。那么这里就给你讲了，由无明造作一切善恶的业力以后啊，然后由这个业力就迁流于三世，它就自己把这个业力带着，随时带动，随时产生，一念之偏啊，一念之起就投在母胎里头去了，就投在母亲的肚子里头。这里的母胎没有什么譬喻的，就是真正的人去投母胎那个意思，即行缘识，那么种下胎因就产生了意识。

三、识缘名色。由于有了意识，然后要附之于色，所以识缘名色，就是形色了。识它同样要依过去世无明烦恼的行业，摄在第八识阿赖耶识，分别之心，然后带着诸业，一切业力就带起来了，带什么业力？带尘沙惑、带无明惑，就带起来了。而于受胎之一念种因，父亲母亲合化而成，一结成胎儿以后啊，然后立刻种下这个因。识为分别诸法之根，识，就是我们的意识，那么它投进胎了，它产生什么作用呢？主要是分别一切诸法之根的，包括我们的六根，包括一切有为法，它都要分别，它就产生分别作用的。故专于了别一切尘境，识是专门了别一切尘境的，就是对于外境、内境、外尘、内尘，所有一切有为法，专门去产生分别认识。昨天晚上给同学们已经讲得十分的清楚，哪怕就是眼睛看到了，还得识去帮着分别才能产生作用。由无明业力牵引，随行同时入业生心，投于母胎之中，以染爱为因，结想分别为用。识投母胎，即随之产生身根和意根，故识缘名色也。就是说识啊，它主要产生分别作用，它是由无明的业力牵引以后，随着行同时入业生心，是随行一起入业生心的。那么这里的行就多种行了，本身因业上的行，凡夫是看不到的，那么又有父母和合生缘的行，父母在一起和合生缘才产生了你、你们在这儿坐着，所以还有这种行。投于母胎之中，在母胎里头结成胎体以后啊，以染爱为因，它主要以着染、染爱一切、执着一切作为因子，结想分别为用，结想像、结一切思维、分别、考虑一切作为它自己的本用，这个胎体就是这样。识投母胎，即随之产生身根和意根，识投在母胎以后，马上随着就要产生身根跟意根。身根就是具体的身体，具体的身体形状。这个同学们不难于看到，现在我们社会上经常有些江湖卖打药的，搞怪胎展览的，也有科学研究的，你们都可以去看，有些刚刚成功的

胎儿，还装在玻璃瓶里头，就是这么一回事。那么它产生身根，同时产生意根，故识缘名色也。

因此，识缘产生，它是依附于色，色就是具体一个体，一个体态、一个形象，说简单，就是你们才刚刚才产生在母亲肚子里头的具体形象，识缘名色，即是意识的缘是依附于色的。识即第八阿赖耶识，这里指的第八识阿赖耶识，就是凡夫分别之识，积藏一切种子的意识，它是总报主啊，就统率一切的主宰，因此称为心王。它在众生的身上，这个意识是先入后离，一产生的时候识先到，识一到了，体根随即产生。后离，人死的时候，它最后离开。识就是这样产生了，它起主翁作用，主宰一切。投胎时，此识先来，舍报时，此识后去，就是人离开阳世间而舍报死亡，意识就后去。依业因地而受其果报，它主要是依种下的行业、因果关系而受其果报。

四、名色缘六入。第四了，是色缘六入。此「名」字作心讲。这里的「名」字都叫心，心即意根。心就是我们所产生的意根，意识分别心，就是凡夫分别，识是第八阿赖耶识，它的差距就是这儿。有名无质，心是有名没有具体形象的，这个意识没有具体形象的。色即有质之体，色是有质的体，就我刚才告诉了同学们，色有具体根尘形象，比如有你们两只手、脚、头，乃至于肠胃、五脏等等，指父母精血和合之身根（色），就是说父母精血和合以后，产生了身根，所以叫做色。识入胎后，其间一切总名为「名色」。只要一入胎了以后，这里的一切总名都称为心与色了。待经时度而六根渐渐随缘生起根相，要经过一定的时间，六根才开始生根相。所谓的根相，就是长眼睛、鼻子、耳朵、五脏等等，大概就是这么个意思，同学们很容易听懂，故谓之名色缘六入，就是心色缘六入了。为什么叫六入？因为有六根关系，就叫六入。

精血之色于胎中渐渐发育渐变，即无常性也，就是说，精血的这个色啊，就是具体的身相色体，于胎中渐渐发育渐变，在胎中逐步逐步的发育，慢慢慢慢地变化，即是无常性的变异，这个变化过程中就称为无常。无常，这里也不细解释，同学们已清楚什么叫无常。初七、就名羯罗兰（凝滑），是称为凝滑，就是说初七呀，它分一七、二七等日子的计算，就叫做凝滑，似泫非泫之体，就是说还没有具体形象，似泫非泫之体。二七、遏蒲云（如胞），就像胎胞、衣胞，就是这么一个意思，在肚子里头。三七、蔽尸（软肉），就是一种软肉了，就造成了一种有形体的东西了，似是而非的软肉，三七以后。四七、羯南（硬肉），就变成硬肉，具体有形体的身上的硬肉。五七、五官，就长头，鼻子，人是先长头，同时蕴育五脏，人在肚子里头是要这样长的，然后耳朵、眼睛，反正就是我们人的五官吧。六七、行位，六七以后啊，具体就开始分布自己的身体行位。七七、人相具，要七七才具备自己的形体，在肚子里头就开始长成完满一个形体了。

一七至七七皆属色摄，一七和七七这个期间都是色而摄之，统摄，意思是这七七呢都是属于色法，色法就是有形之法，叫做色法。具体色者，即眼耳之身等六根示之，那么具体有形之体呢，就指的是眼睛、耳朵、身体、鼻子、舌头、意识，眼耳鼻舌身意，就指的这六根。中有灵知属心摄，那么中间呢有灵知，属心摄，除了五根以外呢，另外还有一个心根，即是意识根，就称为灵知心识，属心摄。我们佛法称为灵知，在道家呢就称为魂魄，在科学的名词呢，就叫做思想或生命。管它什么东西，这都是代名词，反正你能做事、能考虑的这个分别的主判辨别者，就是灵知心识。你说有魂魄也好，没有也好，不管它，反正你们现在都在里头、都是拿你们灵知在听

我说话，所以啊，属心摄。

五、六入缘触。胎儿具足六根是名六入，由于具备眼耳鼻舌身意，就叫六入，就粘在自己的身体完整了，就六入了。入缘然后就要产生着，着就是执着的着啊，就是第五条六入缘触。胎儿于胎中将生或初生，就快要生或者初初生下来，由于自体圆满，肢体已经长够了，已经圆满了，尔时六根对之六尘（境）故生触缘。然后他对世间万有开始生触缘了。你说佛法多微妙、多科学！人是怎么样来的，产生触缘是怎么样产生的，你们好好分析，这多伟大！由于六根具备就开始对六尘，就要哭，饿了就要哭，饿了就产生了身根的饥迫，意识随根产生分别心，晓得是饿了，受不住了，就哇、哇、哇哭了，这个时候赶快喂点点奶，就可以不哭了。一喂奶，贪着就马上产生加强力，二顿就更想吃，所以众生啊，确实是不解除六根不行，别说胎儿，我们大人明白了就更应该把它空寂，更应该及时修行，用佛法的道理来开化于它。

好，继续说。尔时六根对之六尘（境）呢，故生触缘。由于六根对着六尘以后，当然产生执着啰、产生分别啰，所以叫触缘，因此名为六入缘触，所以叫六入缘触。六根一入以后，自然就进入触缘。心依色缘（六处）六根而摄，就是说心呢，就依照色缘，就是我们的六根了，摄受一切，为此总摄。根主吸入尘境功能，吸入者，入则生缘，缘则入触。触具强弱之别，孩童的时间受着力弱，年长的时候受着力就强了。就是根啊，它主要负责吸入尘境的功能，那么吸入以后呢，就是入则生缘，而这里一定要记住，根虽然吸入，但是它必须要以心而分别才能产生触缘作用。缘则入触，有缘了以后，自然就入触，心就会产生分别。因为缘起和合，就我上面讲的因果

的道理，没有缘生，就不会产生感受、不会产生果实，有了缘，自然就会触，就会产生效用。比如说，我们给你一巴掌，打了你的身根，你的身根就马上就吸入尘境，就把这个打的疼痛一下体会到了，体会到的时候就执着了，就是由于心所来分别，晓得打了，打我好重啊，把我打痛了，就产生这些触受，入缘触。触具强弱之别，这种执着是具强弱之别，不只是指打，这是比喻而已，而是指所有一切执着，执着一切有为法。孩童时啊，分别受触力很弱的，年长者受触力强。这里，我告诉同学们，比如说孩童时为什么受触力弱？小娃娃、两三岁的娃娃，你骂他一顿，说不定等一会就要跟你说话的，大人你骂了他了，可不跟你说话了，要恨你的啊，因为他受触力强，是业力加重的关系，你说嗨呀，大人好呀，受触力强！受触力强是最倒霉的，就是凡夫，越是受触力强越是凡夫黑业，因此人之初才是性本善，最早的儿童的性才是善良的，当然这个说法从儒家之说，并不正确，但是我们可以随便引一句来参察一下，给大家一个体会、观照作用。小娃娃，两三岁的孩童，你告诉他一件什么事情，他一会儿就忘掉了。但是，大人就不是那么一回事了，他至少会把这件事记住，尤其是重要的。大人，你给他说，马上要枪毙你了，明天就枪毙，他就吓得不得了。小娃娃，你就是个公安局长来告诉他，他最多吓一会儿，连半个小时都不要就没有事了，就玩起他的玩具起来了，所以他受触力是非常弱的。大人越长受触力越强，最后年纪长大到七、八十岁的时候，甚至于有的，我指的是有的，执着得来不得了，还要返老还童，你说他一丁点儿，就要气得来呀气鼓气胀，小娃娃的气一下就忘了的，他可不忘的，他一直记着，天天唠叨，所以说年长的人就受触力强。

六、触缘受。触了缘以后自然产生受力，是指初出母胎六根对外境产生感受。产生执着自然有感受，那么没有执着就没有感受，感受一切冷暖、怨亲、爱恨、疼痛、发痒、舒服等等感受，所谓的色受想行识的受的道理啊。此受为触缘所致，故谓之触缘受。就是执着的缘才产生的感受，不执着就不能产生感受。比如我们昨天讲过的道理是一样的，我们看到这个地板砖，假使说我们不存分别，我们的眼睛所及，而心、意根不存分别，那么就没有感受，就不晓得它是什么花纹，就不会具体去分析它。假使我们要执着它，就细细地盯到，哎呀，好宽的花纹，比例是多长、哪里颜色深一些、哪里颜色浅一些，多少匹砖才能凑成一个方角形，那么触缘产生受了。受是什么受？嗯，这个砖看着舒服，舒服的感受。哎呀，好难看，你看那匹砖，中间宽了，那么这是反感情绪，这是产生对立的感受、不舒服的感受。总之，触缘就要产生受，所以称为触缘受。

触之强弱随年长而增变，它在随着年龄而变化、产生，在触缘强弱的过程当中呢，要分岁数的，二、三岁间对人生事物未识别苦乐，有两三岁、有一二岁、有六七岁的人，不对事物识别苦乐，只知触其物之体位。他们只晓得触物的体位，为什么要说这么几个岁数呢？因为孩童的智力是有很大的差异的，有的比较聪明，有的比较愚笨，有的乃立中庸之道，他们之间啊，差别很大，有的一岁就能念书，有的十岁都不能念书，这是他们往昔之中的因果业力所致而造成的，属于根器使然，所以岁数自然就不一样了。但是一般来说，到二、三岁都只知道触其物之体位，就是说具体的形位、体位。体位是什么意思？你拿一个什么东西给他，他就只知道那个东西，他就不晓得去深研，不晓得去举一反三，所以说只触其体位。六、七岁以后渐对事物识别苦乐，慢慢

对事物就产生苦、产生乐了，或者有些四、五岁产生苦乐，或者有些十多岁产生苦乐。现在的孩童们，固然很聪明，由于环境所致，这都是由于因果环境关系所致，有些孩子十七、八岁都还不知苦乐，还昏愚的，不思独立前途，还觉得好玩，先让我玩着再说、让我玩着再说，不要考虑，不忙着工作。这就是愚痴的表现，不晓得干自己的事业，不晓得自己应该有一个正当的业务，来维持自己的正当生活，像这种，都是由于他们的愚痴所致，无明等等而所造成的，根性关系。所以，这里说的六七岁、七八岁、十多岁，分别苦乐，产生感受是不一的啊。

七、受缘爱。受缘啊就要产生爱缘，这个爱缘可是十分重要的了，爱缘它能惹起一切生死烦恼和了脱生死。受为领纳意，受呢，就是领纳一切、接受一切的意思，指六根对六尘产生之苦乐，不苦不乐之分别感受。就是啊，三种受业，受缘主要是指六根对六尘，就是眼耳鼻舌身意在对色声香味触法的时候，产生苦的或者是乐的感受，或者是不苦不乐的分别感受。苦乐它还有大苦、小苦、中苦、微苦、了不得的苦、巨苦等等苦，那么乐也有多种层次的区分，不苦不乐呢就处的是中庸之道，受就产生的这种三种感受。

由于受之关系而产生贪爱，受的关系它自然会产生贪爱，因为触受以后，就有贪爱和厌恨等等分别心产生。凡有益者皆爱恋不舍，就是说凡是有了受了，贪爱就产生了，所以受缘生爱，只要有受缘它就要爱了或离了，今天说法不讲离法，只说受缘所生爱法，于此以受为因而说爱法。凡有益的东西它就要爱恋不舍，爱到，抓着不丢，就都想自己要，爱恋不舍，故说受缘生爱。只要有受缘，它就要生爱的心，生爱缘。这里的爱不是说你们男女之爱，是所有爱都上算，爱金

钱、爱物体、爱荣华、爱名气、爱富贵、爱人等等，爱缘如此而产生，这个受缘产生爱缘就是这样环扣的。

八、爱缘取。爱缘里头就要产生取缘，由于生起感受，即以意分别好坏善恶。那么，生起了感受以后，自然就拿思想去分别好的、坏的、善的、恶的、有益的或反之有害的，是否可取为己有。正如：「爱其物则奇货可居，必有大利。」那么，不爱其物呢，则「放货自居，抛于非污之方。」道理就是这个道理。虽然是儒家之论，但是这个道理同样告诉我们，以此名词来引证。以意分别出了一切，然后马上就定出爱与不爱，爱了以后就要取，而为分别爱之。就是区分有多爱，大爱、以强暴之力爱之等等。爱贪则取之，爱呢就产生贪取，爱，一贪了就会取，自然就把它取之为己有，久之则贪欲转强，久而久之贪欲就转强了，贪心就转强了。

正如我今天给一个同学开示，讲给他听啊，你们要强行自己，要自己的忍辱，要自己的六根不着意，要自己不要产生贪爱境。慢慢，开初是强行，做上几次以后就习惯了，很快很快自己的境界、素质也就提高了。开初不能放任，如果开初放任，最后就很不容易宰断下来，今天准备明天办，明天准备后天办，结果就办不成，就迷于世法一切幻相之中，并于中思取为己有，故谓之爱缘取。只要想取了，自然就千方百计想把它取来归自己所有。此间差别，大概在十四、五岁后，根据人的根体、素质以及他相处的环境、条件等等的区别而产生强盛之爱。有的到十多岁，都无所谓，甚至于非常大方，不喜欢索取别人的，有的才一两岁、五六岁就喜欢把别人的东西索取，十一、二岁甚至于偷盗等等行为都是由于爱缘取而产生，那么这些皆因年岁成熟以爱而习惯

力增。

爱怎么来的呢？我们学佛法，别说是爱缘，一切都是习惯！我曾经告诉我的上师，我说：「上师啊，我告诉你一个至高无上的佛法，是佛书上没有的佛法。」他一下就笑起来了，他说：「你说法吧。」我说：「万法习惯成自然。」嗨呀，我的上师说你说得太高了！我说，定力不是强行习惯养起来的吗？行为不是强行习惯养起来的吗？善恶行为都是强行习惯养成的嘛，哪样不是万法习惯了就自然了呢？自然就不执了嘛，我说。因为我深深了然这个道理，我才说出这句话。所以今天，我们讲到这里，又是因为年岁成熟，由于爱，慢慢习惯，时年月长，习惯就越来越爱、越来越爱，越爱越贪、越爱越贪，就这样子的，所以万法习惯成自然，就是这么一个道理。习惯成佛菩萨，习惯成妖人，习惯成长德，习惯成骗子，善恶之言行都是来源于习惯养成的。

故六根执力六尘之境坚固，到此以后啊，六根呢自然就执着六尘的境，愈来愈坚固、愈来愈坚固，认假为真。就把假象当成真谛，就把自己认真了，就是说我就是一个我嘛，哪里有别的什么？除了我就是魂魄，我死了以后就是魂魄。但他确实没有想到，他死了以后这个灵知心识分不下去，灭不了的，转入中阴身，同样又是他本身，他本身是啥？还是了不到生死的本体，所以称为认假为真，长处惑业之中，长期永恒处于惑业里面，自然不明四大假合万法空幻之谛。因此在这种情况下，自然地就不明白我们的身体是四大假合的，万法是空性的，就不晓得这个道理了。那么，不晓得这个道理，是什么东西造成的呢？不晓得这个道理，都是由于爱缘而产生，爱缘产生取缘，然后才迷其自性的。因此，爱缘这东西啊，可是一个大敌。爱为生死之根本，只要你有

爱，就会产生生死的根本。如无贪爱之惑业，则无六根之执，无执则无因，无因则无惑业，无有惑业，则无生死轮回苦报之果。这里啊，就是说，爱呢是生死的根本，生与死都是它造成的，如果说我们没有贪心之爱，当然就没有取。没有贪爱的惑业，业不染心，那么就没有六根的执着了，六根眼耳鼻舌身意就自然不执着，没有执着则无因，所以这里就告诉我们一个问题，这个爱啊，还不光是要爱得严重，哪怕就轻轻看到、产生一念之观照，都叫做执着，分别都是一个爱取，所以说要断除六根之执啊，就自然不产生爱缘。无执则无因，没有执着就没有因的关系了，没有因，就没有因缘之和合，就不能产生果。无因则无惑业，无因，自然一切颠倒惑业就没有了，行业、果报之业就没有了，就是说没有具体的果业了。这里指的无果业，是指无执之意，而不是指宇宙间的因果惑业没有发生。虽然因果惑业不断，照常存在于三界之中，而且刹那变异不停地滋生，但是于无所住则无有惑业，则无有生死轮回苦报之果。没有惑业，就没有生死、没有轮回，没有苦报的果了，也就是说，没有惑业以后啊，就不受生老病死苦、不受轮回的一切苦了。如果我们要想了生脱死的话，佛法上告诉我们，要了生脱死，要脱离轮回，要从意识上用功夫，要断灭贪爱之心，就是最好的佛法。经常有的同学说：「上师啊，上师啊，你赶快教我一个最好的佛法吧，让我一弹指，胜义的火供自然烧起，护摩火供财神当下就降临，财宝滚滚而来！」你是为发财来的吗？最好的佛法，先得要断灭贪爱之心。最近我给一个同学也作过一堂开示，我就说你们再三让我教你们最好的佛法，你先把你的贪爱之心断下来以后，才谈得上产生最好的佛法，因为你还处在贪爱之中，我不管说多少法，法不管有多高、多伟大，但你同样每天贪

爱，而把佛法拿去走过场。后来我实在无法给他开示懂，我干脆就跟他说你从来不知修行，你只知做功课。因为他说的：「我怎么没有用功呢，我早上用一堂，中午用一堂，晚上用一堂，我整天打坐修行，烧香、礼拜、供水、长头等等，我做多少功课了，上师啊。」我说你在修行没有？他说：「这就是在修行嘛，我整天佛珠都搓煜了，我还没有修行吗？」我说你只知做功课，就是不知修行，我说我告诉你，修行就好比，我说你喜欢听啥？他说举个现实的实物给我讲。我说好，你的面前有个电视，修行就好比是这么一部完整的电视机，那么这一部电视机就要把它修理出来、整好，把它做成，从萤光屏到电子管，到它的所有一切结构，全部做完整以后，包括它的多少个频道的开关，这个时候电源声响都完美了，没有问题了，能收放了，这个时候就叫修行。做功课就是把电源插上，把开关按开，就开始享受果实，就叫做功课。假使这个电视机是烂的，电视机的所有全部部件都没有修好，就等于电视机的内性外形没有修好，就等于人的心行一个道理。行没有修好，那么这个功课再做都不起作用，就等于是烂电视机，你把它电插上去，你把那些开关键子按烂完，由于性形没有好，它同样不会放电视给你看的，因为它接收不到影像。所以说你要修行，把你的行依法修正，然后教你方法，这个时候明亮得很，效果最好。这时候你修胜义火供，火供盆才会弹指生火，财神才会降临啊！我就给他举的是这么一个例子。我们学佛法，同样是如是之道理。所以待到屋里头，光晓得做功课的同学，今天就是佛法上最重要的功课，你不要认为我是跟你讲科学，佛法就是如此，假使你们不修行，只晓得做功课的，你莫如不要给我做。所以有个同学，我把他的佛珠给提起来摔了，为什么我要摔？我当时就说：这个佛珠，你念

了多少咒语在上面，什么咒语，这个佛珠把你误了！因为你只晓得做功课，养贪心、造罪业，拿来干啥？就等于我把这个电线给你剪断算了，因为你是烂电视机，它又不放影的，不剪断拿来干啥呢？那么你赶快把电视机修好，然后这个线就给你接起，那个时候你要什么电就有什么电，到时候就会放出完美的影像来。就等于说你的行只要依法入道，自然而然地上师教你的法，马上相应，修观音法，就观音法显现，立刻生起次第呈现，马上进入圆满次第。

那么这个修行叫三业相应，身、口、意，三业相应就必须依照上师所教、诸佛菩萨所教而去相应，不能自己原谅自己，我们这里有自己原谅自己的同学，应该马上改正了，再不改正，你不要把上师的口都说干了，因为上师没有多的好说的，我是但愿我的同学全部超过我，讲佛法超过我，一切境界超过我，了脱生死还是超过我，我就最高兴，其他的我没有什么。所以说修行才是法中之最，做功课是相应于修行之显境，一切圣证量都来源于修行和修法及般若之悟境三元一体。

爱，摄七情六欲，故为诸业之首。凡喜者由爱而生，就是说爱啊，它直接摄七情六欲。那么什么叫七情六欲？同学们，七情六欲就是喜怒哀乐爱恶欲，喜、怒、哀、乐、爱、恶、欲，就是贪欲之欲。喜就是高兴，怒就是愤怒，哀就是悲哀、自哀，乐就是快乐，爱就是喜爱，爱取之爱、喜爱，恶就是嫉恶、恶恨、恶反，欲就是贪欲，喜怒哀乐爱恶欲，这就是七情。六欲呢，那么又不同了，很多同学说，六欲就是六根的喜欲，不对，六欲呢，一就叫色欲，就见到青黄赤白黑男女等诸形象而产生的贪着之欲爱，这是第一欲，就是色欲。二欲呢，是形貌欲，见端容美貌

的形象、男女诸态的形象，而产生的贪欲之爱。第三就叫做威仪欲，威仪欲就是直接指我们人，举止、端坐、行步、气质、含笑、媚态而产生的一种贪欲，所以这就叫威仪欲。第四是语言音声欲，语言音声欲就是指我们巧言令舌、秀辩谈词、能说会道、辩论顺走以及歌咏赋词，总的一句，由声音而所产生的一种贪欲，是什么贪欲？声音产生使你贪欲。比如说嗨呀，他好啊，唱的歌好、说的话好听等等，就是这么一个意思，这就是四。五是细滑欲，细滑欲就是指男女之间的皮肤细嫩柔滑而使你产生感到好的贪欲，细滑欲。六是男女可爱欲，就是见到男女的形象，相貌端庄、媚态英容华贵而产生的一种欲乐，男女可爱欲，这就是六欲。

那么爱呢，它摄到七情六欲。七情，我刚才跟同学们讲了，六欲，现在也说明了。故为诸业之首，它是一切业力的首，是一个首犯，一切业力都是爱产生，我跟你说。凡喜者由爱所生，喜欢的东西，是爱，然后才产生喜的；凡怒者夺我所爱，怒了，就是把你们的好东西给夺走了，或者是损伤到你所爱的东西了，就怒，夺我所爱；凡哀者即丧我所爱，悲哀呢，就是损伤了我之所爱，伤及了我之所爱，失掉了我之所爱；凡乐者即享我所爱，凡是高兴，就是为了享受我所爱，修栋房子多好的，又想住在这儿里头再不出去了，哪里的风景好，就去玩耍，迷在其中，这就是享我所爱；找一个好东西，或者是一部汽车，或者是自己喜欢的音乐，或者是自己家里头的家具，或者是自己的人，予以享受，那么就是乐而致使的爱；凡恶者即违我所爱，凡是嫉恶者呢，就是违背了你所爱的事情，就嫉恶；凡欲者即顺我所爱，凡欲乐、贪欲，顺你所爱，你自然就产生贪欲。这些问题，本来要跟同学们举很多事例来说明，但由于时间关系，自己去理解，因为我

算是给你们说得很清楚了。只要是贪欲的，就是顺我所爱。七情之动一一皆是爱缘之执而生取，就是说七情六欲的产生全部都是爱缘执着生的取缘造成的，你说这个爱缘多厉害？所以说是生死之业首。

九、那么爱缘生了取缘以后，取缘就有。取是由爱分别之行动。取呢就是由于爱而产生分别以后具体的行动，比如说，爱这个东西了，那么必须要把它得到手，所以就要产生行动，行动就开始，行动就开始造业。谓取着世间五欲诸境，就把世间上的五欲诸境、一切尘境取进来，永无了期，就永远没有了期，虽然死了，死在阴曹地府，自己的境界又去执取，这个身体寂灭，另外的意识继续执取，爱执执取，整天众生就在恐怖的循环网络之中，没有一分一秒钟的时间回光返照清醒过来，不知道自己有本来面目是不生不死的，从中自然造作诸业。产生了执取以后，从中就造一切业力，善的业力、好的业力都造，故为之取缘有。所以取缘才产生了有缘，因为取之方有之，取了以后自然就有了嘛，取到了，当然就有罗。而爱取者是惑，爱跟取都是惑业，凡生爱取六尘之境，只要生了爱取六尘的境，生了色声香味触法的境，则必造所作之业，所造的业自然就造出来，就开始结果了，故取缘生有缘，因此取缘称为生有缘，有什么？有果业。

十、有缘生。有缘就要生生缘，即众生现在世已造诸业。就是众生啊，现在世已经造一些业力，必依业而感未来世之果显，一切依业受生。这里同学们好好听，就是有缘生。就是说众生现在啊，在这一世所造的一切业力，那么必须依业而感来未来世的果显，就是说现在的境界、做的恶业、造的果报，下辈子要显示的，那么就随着这辈子的业力，下辈子该降低格、该上升格、该

下堕、该上升、该成天人等等，或者是该成恶鬼，那么就是在现在造诸业力而显果。就正如我讲的因果报应的关系，先举了一个小例给你们听，那么这个因果关系，本来有若干细致的例子给同学们举的，由于时间关系，也就让同学们自己去看了啊。

一切依业受生，所有一切依业受生，包括你多长一根头发，同学们，我告诉你，都是要有那个业那根头发才长的，包括那根头发生到什么时候无意之间，梳子梳它掉下来，都是有因果业力的，这个科学细微到顶点，而不是说小事就算了，如果说小事就算了，你们还没有听懂因果关系的。包括今天到理发店去剪头，哪一刀子剪断了多长，一厘米、一毫米，都是一个因果的关系，因果就是科学的关系，犹如电筒光打亮以后对着对面的墙壁，我们照在墙壁上，你说，唉呀，照起来以后，总有一个地方没照到。没照到，对，有，除非这个地方一处不平，有挡到光的地方，或者没有照着那个部位，那么挡到了，正说明因果致使挡到的，电筒光就照不到，没有挡到，那它就全照，它本来无分别的，因果也是不存在分别，种因即生果，所以说很微细，这是因果关系。

一切依业受生，有生则为五蕴身心。有了生，自然就要产生五蕴身心了，就产生色受想行识，产生五蕴境界，所以说「有缘生」，因为有即是业。就是果业，故尔现在世三支因惑业感成未来世二支因苦果，有缘则必生生缘，有生必有死。因此啊，这里就告诉了我们，有生则为五蕴的身心，所以呢，有缘则生，有了缘了以后，自然就要产生一切果业，因为有即是果业了。现在的三支因，是哪三支因呢，就是我们现在眼面前所摆着的，爱、取、有，这样子啊，就种成了这

个因了。那么现在世的三支因呢，又可以说为三世的因都会感召的，过去现在未来，过去种的因结成了今天的惑业，那么今天在无明的情况下导使不明白，而造诸恶业，感成未来世的果，也可以这么告诉大家。

造成了这个业力以后，就感成未来世的二支因苦果，所以未来世才会有生有死，才会造成你的生死。有缘则必生生缘，有生必有死，所以，只要你有了，只要你取了，然后有了行业，就必定生这个缘起，生了缘起以后，就是一个果实。那么有了这个生缘以后，有生就有死。因此，佛家证不生不死，就是说不再生了，以后也不再死了。那么，若说我再生一次，再生一次就要再死一次，再死一次又要再生一次，所以，生死轮转无有了期。了脱生死，就是要离开生死，不要跟生死打亲家，这就叫了脱生死。

十一、生缘老死。生缘呢就会老死，生是受生之意，就是具体投胎受生。一切众生均依无始之业和现在诸业感报受生。所有一切众生啊，都是依据无始无明的业力和现在所种下的业力去感报受生，那么我们现在的众生，包括坐在这儿的同学们，那么往昔之中，或者就是上辈子伙同的业力，而受生在现在来的。

凡生者皆属于轮回生死烦恼中应报，所生之体皆属五蕴之身，属无常性，故终归坏灭入死。就是说凡是生啊，生出来的东西皆属于轮回烦恼中应报的，都是轮回烦恼里头感报生下来的，那么这种所生的身体呢，都是五蕴的身心，都是色受想行识、由六根对六尘而感触的这么一种身体，由于感触的这种身体呢，都是属于无常性的，不是常性的，都是有情决定死，无情决定灭，

都住于成住坏空，因此，终归坏灭入死，最后必定坏灭、必定死的。我们在座的同学们，那么你们希望不要走上上师最后这一句话讲出的路，而要了生脱死，不要入死，要脱死。于无常过程中，即有老，最后必死。在无常过程中就肯定要老，老了以后最后就要死，故为「生缘老死」。所以说，有了生缘以后，自然就要老死。

十二、最后一个因缘了，十二因缘最后一条了，老死。一切有情，均脱离不了无常之缚。就是所有众生脱离不了无常之缚，这就是定义。于无常者，有情决定死，无情决定灭，瞬息万变死。这个有生命的就要死，无生命的就要灭，但是是瞬息万变死，「刹」一下就要万变死，就是说你们都死了若干若干次，因为身上的部份成份坏死，也算死，如果没有部份成份坏死，你们就不会老，那个老就是由于部份成份坏死以后，才会老的，你们脸上的皱纹、你们随着年龄增长，身上部份坏死产生的斑点、疮疤、色变等，你们今后的白胡子大爷、白头发老妈，是逐步逐步地造成，也就是瞬息万变死致使你们的某种细胞供血不够，最后整个须发不能得到血液，慢慢就白了，细胞老化死了。因此，它是瞬息万变死凑起来今后才能把你们这个身体大死，尽形寿今生之大死。如果没有瞬息的万变死，那么就永恒，就叫如如法、不动法，也就不会死，同时也就无生了。

凡众生终归时时渡入死，随时随地都在渡死里头走，都朝死里头进攻。老则衰退而坏死，故名为老死。老了以后就彻底衰退、彻底失掉一切功能，最后就会气大散之，火大熄灭，水大外溢，地大腐烂，彻底没有了，就住入成住坏空了。那么死，我们就当下这个死的当体而说，就称

为来世之位，就是去转世，一念种胎而意识先去，又去转世去了，至于是不是人，到底是什么，那么就随因感果，随业化现，就看各人的造化。但是同学们不要走这条路，要按照佛法，明白般若的道理，明白三般若，渡脱这一条，再不要走了，下定决心，站起来，走上般若的真空实相，得到解脱的境界。

十二因缘呢，它分两种观法，一个叫顺观流转门，一个叫逆观还灭门。顺观流转门呢，就依顺序而观察人生假象，变败，产生无常境以后，就会自然学佛法认真，一切戒行皆能守，自然就会变成一个好人。那么，也可以采取逆观还灭门，顺逆两观，想到自己的一切假象，由顺逆之理推下去，明白了这个道理，能明白佛法的真谛般若。当然，要依照佛法去修，还是得要学法，不学法还是不行的，这里要跟同学们重复一句啊。

上面所说十二因缘，相续环节为顺观流转门。就相续的环节，一扣一扣一扣地扣起过来，叫顺观流转门。此十二法相互配合，产生三者之果业。所谓三者呢，你们已经晓得了，三者就是过去、现在、未来三者。也就是说有爱则会有取，有取就会产生有，这也叫三者，它就要产生三者的果业，即是以过去世的无明跟行作为因，而感现当世之识、名色、六入、触、受五果，此为过去因和合而产生之现在果。就是说由过去的无明与行作为因子，自然就感得现在当世的识跟心色、六入和触、受五果，那么这个就叫做过去因和合而生的现在果，过去的因和合起来产生的现在果，是由爱、取之因感未来世之生，有了爱取，有这个因以后啊，自然就感来未来世的生了，自然就还会去投生，老死二果，同时有生就产生老死二果了。

是过去、现在、未来、三世二重因果。这就是三世二重因果的关系，就是过去、现在、未来三世二重因果，在佛法上常遇到这样的道理。你们懂得十二因缘的关系，懂得过去、现在、未来三世二重因果的话，我跟你们说，你们起码就至少是一个人生宇宙的小小科学家了，不敢说你们好伟大，因为还有圣者高僧大德，还要向他们学习的。产生了三世二重因果以后，那么，如此生死于轮回之中流转不息，故为十二因缘顺观流转门。这就叫十二因缘顺观流转门，就这样顺观的。

我们已明白此十二因缘缘生性空，就是说十二因缘是缘生性空的，空无生死。空了就没有生死，故知「无无明」、「乃至无老死」。那么缘生性空的道理，大家都知道了，是空无生死，所以就知道无无明，乃至无老死。流转之众生，勤修戒定慧三学。戒就是佛法里面的一切戒律，定就是我们所讲的「多」字的道理，慧就是指的般若智慧的道理，也就是了生脱死的真谛。要勤修戒定慧，要有定，必须要守戒，不守戒，不从行上用功夫，定力不会产生，因为业力不退，没有定力就不能产生智慧，所以戒定慧也是一环扣一环的去修学的。依戒除业远业，依了戒以后，自然就可以把业除，而且就远业，或者是暂时离开业力，把业力推远，佛法的光明智慧就会产生，有戒了，诸佛菩萨就会帮助。

在这里要告诉同学们，往往一说到善业、恶业，两种业都在种因，那么两种业，只要有因，有因就必有果。为什么说有因有果，那么还要说种善业、要做好事，要自我搞好家庭关系，搞好亲属关系，还要逐步扩散朋友以及热爱整个世界的人们、热爱和平，为什么？超越这个境界，才

能属于一个普通的好人，才进入断除私心杂念、以及断除我执，断除法执，直至证到不生不灭的境界。上师说的话错了吗？因为这里面你们会有很多疑问，既然善业它同样是业力，起心动念就落入因果，为什么还要种善因？所以这里我就要跟同学们解释，希望你们大家好好听。因为善业固然是业，但是善业称为白业，它不是黑业，白业是诸佛菩萨于当加被，白业是护法圣神于当护持。黑业他们就不帮助你，不说他们不帮助你，就连上师也不会传你真正的好佛法的。为什么？佛法是要拿给善良者，不能拿给恶人，恶人拿去佛法就要做损害众生利益的事情，何况有的护法不是事业护法，他们是圣者，能观照一切。那么有了护法圣以后，加上你的善业又够了，上师会传给你应有的佛法，同时，护法圣也会来帮助你，帮你赶业、远业、离业。

比如，我举个很简单的例子，你坐在深山里面，正在用功的时候，此时你没有护法，突然来一条蟒蛇，或者是来一个豺狼虎豹，它们就会马上给你带来威胁，就会把你吃掉。你说我有佛法，好，你念诵你的佛法，佛法依靠谁在操纵？咒语在操纵吗？咒语本身是有声之语词，无形之力量，它操纵什么？就是说咒语要感召得三洲护法实施力用才能把它们赶走，那么你没有这个咒语的感召力，那个咒语又从什么方向来把你救起来的呢？用什么救呢？所以我们学佛菩萨的咒语，还得要有护法护持，内护法和外护法。你的行为都不正，他们护你干什么呢？所以这个善业白业，它是离佛国的位置愈走愈近，恶业是离轮回的位置愈定愈坚，乃至于就在轮回位置之中，不动，不能了脱生死的。黑白二业的差距就在这里。因此，要依戒除业远业，可得定。这个时候就可以得到定，依定可生慧，以定慧相互择照，就是说以定，定与慧它们互相择照，可悟诸法因

缘。就自然悟到一切法相的因缘、一切法相的内幕，了解到有生命和无生命的一切物体的真相。

无明灭，行自然就灭了；行灭识也就灭了；识灭以后名色就灭了，心跟色就灭了；心色只要一灭下去，六入自然就灭了；六入一灭，执触就灭了；执触一灭，受就灭了，感受就没有了；受灭则爱灭，感受没有以后，爱就不存在了，因为感受没有，爱什么呢？爱一灭，取就没有了，没有爱了，就不取东西了，就不是想取索取了，就不会去造业了；取一灭，有就灭了，就没有任何东西了；有灭则生灭，生也就灭了；生灭则老死灭，生一灭老死就灭了；灭即是尽，灭也就是空，灭也就是无，无明灭就是无明尽，老死灭就是老死尽、老死空、老死无，这是逆观还灭门。这就叫逆观还灭门。那么得到这个境界就可以成为缘觉，就可以成为辟支佛，成为证圣的罗汉了，但没有成菩萨的。

在这里，请同学们注意一下，我们的同学经常有人认为「我好像是什么菩萨转世」，我看你连十二因缘的关系都弄不清楚。我今天告诉你确实是转世，你是糊涂蛋转世，十二因缘都是昏混迷糊的，就算弄清楚灭尽了，你都仅仅是辟支佛境界，何况你还没有灭到这么一个程度。因此，自己要谦虚谨慎了，千万不要以后开口张口就认为哪个是菩萨，这是笑话啊！高僧大德们一听就认为你是幼稚愚痴，就会可怜地看待你，所以千万要注意啊。当然高僧大德们不容易发现你，因为一万个仁波且法师，难有两个是真正的高僧大德，这是为什么？你们想一想他们的十二法弄清灭尽了吗？不要只听他们口说传承转世，什么咒语什么法。你们要小心啊！

此十二法从无始以来幻化所显，性空本无。就这十二法啊，从无始以来就是幻化所显成的，

在真空法性般若里面本来没有的，所以说「无无明尽」，因为它是无常性的、幻化的，真空法性本来没有的，昨天和前天都讲了这个问题了，今天不细说了。「无无明尽」乃至「亦无老死尽」。本来没有尽与不尽这个关系，但由于众生迷其本性，执妄为真，就是由于众生啊，迷到本性以后，自然就把假象作为真谛，把假象一作为真谛以后，就执着在这个无明烦恼生死里头去了。其中无明与行，即过去世惑业之因，就无明跟行是过去世的惑业之因，众生长处无明行惑之中，生生死死，就这样生啊死啊、死啊生啊，就开始轮回了，永于流转轮回，故无了期。长此轮转不息，永远都没有了脱的时候。

因十二支均种其因，缘于过去惑业之因，而必受现在之果，爱取二者为现在之惑，具惑为现在之业也。原因是啥呢？由于十二因缘啊，都要种因的，缘于过去种的一切惑业的因呢，必受现在的果报。因为有了因，就产生因缘和合，就要产生具体的果相，那么爱取这么两者呢，爱与取呢，就是现在的惑，就是我们现在的惑业，爱跟取。具惑呢就是现在的业了，那么，这个惑种下来的又是后面的果，因为有业显，必然就有果。缘于此不等同之惑业苦。就是说不同样的惑业产生的苦啊，现在之因而感报于未来不等同之生老病死之果，此果谓无常性，轮回性，故不得脱离三界。众生主要是由于在不等同的惑业的苦果里头，那么现在不断地种惑业的因，不断地产生嫉垢心、偏执心，甚至于无明破坏佛法等等造业，他们不知道，就把佛法破坏了，产生这些因以后啊，然后就感报在未来世了，感报到下辈子来了，下辈子就自然由于带着这些惑业，就变成了不等同的生老病死的果，因此呢，就不能解脱，就不能脱离于三界。这个佛法的道理，同学们慢慢

来体会。

我今天把这十二因缘讲了以后，说到了不等同的变化而产生不等同的境界，脱离不了三界。犯了这方面的同学，你们要赶快清醒，不要轻易地随便对佛法和行持进行不等同、不理解的看法和破坏，要加深自己的学问，要理性，不要迷信，不要执着那种不科学的境界，空洞的东西，要理体一如，实见圣量，那么你们就会顿超直入，一切造下来的业力也就没有了，就会走向光明、走向解脱的道路，否则就脱离不了三界。

三界即欲界、色界、无色界这么三界。六天以下就称为五趣。六天以下就是五趣。这个五趣到底是一个什么东西？就是地狱、饿鬼、畜生、人、天，就是五趣。明白了六天以下是五趣了，那么五趣未能离欲。他们都没有离开欲的，欲界啊。五趣者即地狱、饿鬼、畜生、人、天，已经说明此五名欲界众生。这五个就称为欲界的众生。六天以上共十八天。十八天即是初禅天共三天，初禅天就有三天：一呢就是梵众天；二、梵辅天；三、大梵天。二禅天共三天：一、少光天；二、无量光天；三、光音天。三禅天又共有三天啊：一、少净天；二、无量净天；三、遍净天。四禅天共九天：一、无云天；二、福生天；三、广果天；四、无想天；五、无烦天；六、无热天；七、善见天；八、善现天；九、色究竟天。凡十八天众生均离欲依色而生，故名色界。十八天的众生都是离了欲依色而生的。这里简单补充两句，所谓十八天众生，你们不要小看了，也就是说十八天的神仙们，十八天的道家修成的神仙，或其他教的天人，但是在我们知道他们是众生，因为还处在有为道果，还有生灭，就是这么一回事。

那么另有四空天，又名四空处、四无色，即无空界之四天也，就是说没有、整个空界都没有的四天，是行者修四空处定所得之正报梵名。一、空无边处。修虚空无边定证得的所生之天处也。空无边处啊，无空定啊，这个境界，就是虚空无边处，以虚空而入其定，这个虚空不是天空之空，是在忘我境界执于虚空之境、执于空相之境。二、识无边处。修心识无边定所生之天处也。那么这种定呢就是修心识无边，就把意识空亡，就是空其自己的意识得到无边的境界，这么一种定境所生的天处。那么这个识虽然忘了，但是有一个识境，所以只能生天处，没有了生死。三、无所有处。修心识无所有定所生之天处也。就是说心识两忘无所有，落入顽空境界，就是心识无所有定，进入这么一种境界，而生到天处里头去的，因此，还是众生，还是不得解脱。四、非想非非想处。凡生此天处之众生定心生妙想，念为昧劣之根，以念入昧，即是空的意识，念实属劣，故云非想，非想之非之细想，故云非非想，这个就是非想非非想处了。凡众生到了这个天处境界的，他的定境啊，就心生妙想，产生一个妙想境界。念为昧劣之根，而这个念啊，就是一种细微执妙之念，以念入昧，以这个细微执妙之念而入在三昧空境里头。念实属劣，所以说念呢本身就是一种相、劣相。故云非想，所以说它称为非想，就是说不想之想，称为非非想。但是它的非想是非之细想，而有之于空妙之想概念，故云非非想，所以同样又有想的概念。

这个四处天境啊，在五蕴里边，唯独的是没有色蕴，这个第四种天处啊，就跟前面的天处有所不同了，它唯一的就没有色蕴，是以受想行识假合为无色之体，故而无色身之正报，就没有具体色身形象的，它是进入一种境界，没有具体的形象，因此，这种境界也没有国土和宫殿，没有

色相四处分立的位置，他们这个天处是没有具体位置的，没有处所形显的。

同学们在这里很不容易听懂的，就想那么怪，咋会没有位置的呢？因为你们的功夫还没有进入过这么一个滋味，如果进入以后就晓得这是一种禅定境界，进入以后，自己的身心毁灭就进入这种境界，这种境界，没有依报之身，没有具体形象，没有具体安立的国土位置。前三处呢，是从所修的因与行然后立的具体名相，所以有具体形象，第四处从当体而立名，即为当体之定，然后产生的名境。

三界共二十八天并五趣，那么三界呢一共是二十八天和五趣在从中生活。二十八天呢，就是二十八种天的仙人了。说到这里，要讲一下，最高境界是非想非非想的四禅境界，都是众生，都没有了脱生死。那么玉皇大帝那么一层天上的神仙了脱生死没有呢？他们更差得远！所以道家简直是不及之学说。但是，我们不能诽谤道家，因为道家的人他们到一定的时候，因缘成熟，他们又开始学起佛来了，由于天人的聪慧比较高，一学起佛来就比我们人类要快得太多太多，只能说是道家的本派学说，那是天人，也就是六道之一类之见。但是，不能予以诽谤，人、众生是平等的，而且他们福报是比同学们高的，比人高，他们本事比凡夫大的，所以学佛的散慧也比凡夫开得较快，很容易进入观照般若、文字般若、实相般若的境界，学起佛起来成就、了生脱死就更快。

虽然是如此，但在佛法的观点上来说，佛教的道理又说人修行是最快的，神仙是最慢的，由于神仙享受福报过高，所以修起来很慢很慢。这个事情也有道理，原因何在呢？由于我们人世间

的天数跟他们不同，说不定他们最高的天境，有的说一句话就要占去我们一年的时间，他一句话的时间就要占去我们一年，所以我们这个几十年比起他就非常之快。时间啊是假立名为时，但总的天人的福报是胜过于我们人的福报的，我们人的时间呢是短暂，但只要你能抓紧修持，就胜过天人的时间。天人有的是个把小时、一两个小时就是我们的一生，跟我们相比之下，他们的天愈高，他们的层次岁数愈长，主要是这么一个原因。其实时间的长短是毫无意义的，都是假立时分，比如他们高层的仙人说一句话就占去我们一年来说吧，他说一千句，就是人类的一千年，但对他来说也是很短的时间，他们开一场法会都要占去人类几千年、上万年，所以我说无意义，要真正了脱轮回时空，无时之分，那才是行人需要的啊。

三界呢就共二十八天并五趣，无不是生老病死苦。凡夫呢就迷其本性，贪恋三界，以苦为乐。凡是凡夫、凡是众生，天人也好，都贪恋三界，都贪恋三界的事情，以苦啊就作为自己的快乐，不晓得那个乐就是苦。缘觉之境，由顺观十二因缘了知无明一灭，就是说缘觉辟支佛啊，他们的境界，由于采取顺观十二因缘，予以入修体证，一当进入，就明白了只要无明一灭掉了以后，则行等十一支因俱灭。灭则无惑，无惑则无业，无业则无苦，依佛教法，发心断无明。这里正如我们今天刚才说的，只要你知道一切都是无明所致，那么马上你把行为改下来，把它先灭了，灭了无明以后，自然就不存在有惑业了，无惑无业，无业则无苦了，就没有苦了，再依佛的教导，依上师根据佛法的开示，再发心把无明断掉，采取办法彻底断掉，「大树连根拔，摘叶寻枝我不能」，则为利根之上乘。

讲到这里，我告诉同学们，我讲的佛法，要大树连根拔，要把无明彻底斩断，其他的就一切斩断了，斩断了无明以后，自然我们就不摘叶寻枝，我们就直接扳倒的是树，只要你能扳倒这棵大树，你就是利根，就是好根器的好种子，故不可涉偏锋，要从修行入手，不可妄贪便宜，想要什么神通、什么本事、功夫，最终将会一无所获，必然落入邪见不得成就解脱。功夫本事很重要，但要从行持中来，才是正路啊，才是正见正行所生之道力。

故无明灭，则行等自然就灭，依之菩萨所教能了生死。依照到菩萨的教化，自然就能了生死，自出三界，就脱离轮回，脱离三界的束缚，能证涅槃，自证菩提。涅槃，上面已经讲过了，无余依涅槃、有余依涅槃、无住大涅槃，就彻底证到成就解脱的境界，而最后证入涅槃之境，涅槃必须建立在空性之中，一切有为法了不可得，此时全知大用了，就证到了菩提的等位。于此则悟诸相灭尽，到了这个境界以后，证到菩提了，一切现象你都会明白，自然灭尽，不但空其凡夫我执，而且断除二乘的法执。凡夫有我执，明白这个道理以后，就把凡夫的我执空了，二乘的法执同时也就断了，二乘罗汉境界的法执断除，故不执其有涅槃可证。

到此明白这个道理以后啊，自然就会明白连涅盘可证都没有，如此证境，则明了菩萨入生死，不为生死缚。就是菩萨在生死里头呢，有生有死，但是并不是生死把祂缚住的，无缚菩萨的功能所在，祂是自由的，当然这里指的是大摩诃萨。菩萨不断习，为渡众生故。菩萨都有习气，会发气、骂人、教化人、批评人、喜纳人、表扬人等等习气，为众生说法，一切善巧方便，都是为了渡众生。众生有病，即为菩萨病。那么凡是菩萨，都是大悲所显，体悯着众生，希望病都该

自己受，所以众生有的病就是菩萨自己的病。众生惑业造诸病，痛苦万状。由于众生没有了脱生死，所以他们惑业所造的苦啊，全部都由他们自己背起，承受不了，别说惑业缠身，就是平常普通打击他们都承受不了，因此，他们痛苦万状。菩萨担他们的病就不同了，菩萨证到万法皆空的道理和实相，所以一切诸相本源幻化，无有牵染，无所着境而生其心。

无上般若妙义，即本无生死可断。这里告诉，观世音菩萨证到的无上般若的妙义，就是无生死可断，亦无涅槃可证，就是说连生死都不需要去断。同学们啊，讲了半天，讲到最后就不断生死，不断生死不是就凡夫了吗？不对，你明白了道理就知道无生死可断，性空之中何有生死可断？亦无涅槃可证，性空本然清净，无始即是存在的，真空即是妙有，那么何来涅槃可证呢？只能是于幻化中有生死痛苦，于性空则无一苦，故证圣则无生老病死苦等，处凡就会八苦交加！若要了悟个中三昧真趣，必当按照佛陀教戒法修行持三业相应。

这里明确地告诉我们，如果说你要明白无上般若妙义，即本无生死可断，亦无涅盘可证。若要了悟个中的三昧圣境，就是说要明白这里面的奥妙，证到这个境界的话，那么你必须要依照佛菩萨教导的行持，要三业相应，身、口、意三业都得相应如法，依照上师所开示你们的道理去做，否则，就不会明白这个道理。这里千万小心，我所指的上师，并不是那些虚名冠头的上师。如果按照那些不懂真法谛的所谓上师说的去做，你就彻底完蛋了，罪恶等着你的。把它说穿了，要依照我开示的一切行持，身、口、意都去照着做，才会真正证到无上般若的妙义，才会证到无生死可断、无涅盘可证的道理和实相。有人正在想我是谁？我今天明说，我是谁不重要，重要的

是这堂说法证明了谁才能有这个真谛之法。何况有一天你们会清清楚楚地知道我是谁，一切都要拿成就来说话的。

现在讲无苦集灭道。

这个「无苦集灭道」几个字，乃指般若的大乘之境。般若里面，它分的层次非常多，有大乘、小乘、中乘、密乘，还有段片支分的层境，就是说根据各人的证境证德，而最后实际证到般若的境相。妄即是真，真即是妄，圣凡本一，只在一念之悟，悟生死即涅槃之理，于理之如如性空，这时烦恼即菩提，故无集可断，无苦可舍，无道可修，无灭可证，四谛均无，故尔无苦集灭道。

这里就告诉我们，般若的大乘境里面啊，它是妄即是真，就是说凡是一切现象、世俗的，包括六根所对六尘的一切境界，即是真谛，不能离妄求真。离妄求真，即没有真谛所得，就没有佛性所得。因此，妄即是真，真呢亦是妄，就是我们的自性光明种子、我们的如来法藏之心、本来面目，也就是妄，就不能分割开去认识问题，当然，这是大乘境界所要认识的。

圣凡本一，只在一念之悟，悟得呢，初理所建，于理坚固，不随境转，就自然生死即涅盘。就是说生与死啊，就是涅盘的境界，这是指悟的人，烦恼呢，就变为了菩提。烦恼，同学们是已经知道了，故无集可断，因此啊，明白这个道理以后，不但没有可断之集，没有苦可舍，同时，无道去修，也没有道需要修，也无灭可证。那么，把它说详细一点就是什么呢？首先，一切凡俗

积聚之妄执，都不需要断，也没有什么苦需要空掉、需要舍掉，也没有什么法和道我们需要去修，不需要修道，不需要修法，把它说穿了，无行可修，我再跟你加一句，连修行都不需要，也无灭可证。所谓证灭，灭尽一切世俗轮回之诸法，呈现真如妙谛之本来面目。这是一般人很难听懂的，当你明心见性时就会一目了然。在这里告诉我们无灭可证，就是说不需要什么前念已去后念未生，都不需要，而要证到佛性的境界，妄念就是佛性，菩提就佛性，我们凡夫所处的每一个境界都是佛性境界。这里边就最容易混淆，大乘菩萨一听就证道，中乘听得似是而非，小乘境界就要弄得来想到不但不灭，什么都无，那么不是就是我现在这个样子，就跟我当下这个凡夫有什么区别呢？这种想法是允许有的，由于他们确实没有大乘菩萨的境界，所以就证不到这一步，但是你们好好听下去，前两天讲的道理，也就是随着这个道理讲的。既然这四谛都加上了一个「无」字，就不需要，不需要证，不需要得此空境，因此就叫「无苦集灭道」，就是本身没有苦集灭道四谛存在，没有，在佛法真理之中、解脱谛中。

无苦集灭道，即声闻法界境。就是说无苦集灭道的这个境界是声闻的法界境，是声闻罗汉之法界境。声闻，那么就叫罗汉，闻佛说苦集灭道四谛之声，而得悟道。就听到释迦世尊说苦谛、集谛、灭谛、道谛这么四谛呢，就悟了道了，悟了道就证到声闻罗汉的境界，故称声闻，因此就称为声闻。现在大家想一想，这世界有很多活佛法师，动不动就以某大菩萨自居，可以说是可怜的，他证到了无苦集灭道吗？罗汉都不如啊！今后会有很多西藏的活佛来到成都，走到全国，乃至世界，那时候你们再看吧，会证明我今天给你们讲的话的。

此指空四谛之道理，这里指的是把四谛怎样空无的道理，十二因缘和四谛是一个道理。那么就证明我们上边所讲到的十二因缘跟四谛是没有差距的，它们之间的差距只能说是，四谛呢就是十二因缘的一个归纳，就是说把十二因缘归纳、总结、精练化。这里所说的苦集二谛，相当于十二因缘的流转门，所说的灭道二谛，相当于十二因缘的还灭门。讲得非常清楚了，就是说我们今天这里面讲的这个苦集二谛，就是前二谛，就等于是十二因缘里面讲的流转门，顺观流转门的道理，昨天晚上讲的，那么所说到的灭道二谛呢就等于是十二因缘的还灭门了。好了，现在下课，明天继续讲。同时要给同学们提醒一下，关于菩萨、护法在我们课堂出现的事，都无苦集灭道了，还有什么可取、可执法呢？也不可以在外面去讲，就地不执着，把它从八识心王中消失吧。

菩萨再次以不同之法表同一胜义。为什么呢？前面已经说了，那么今天又用不同的法来表胜义，乃至这么些天来你们听到上师说了多少个生死、多少个涅槃、多少个六根、多少个本性、多少个如来智相、多少个真空实性，翻过去翻过来都在说这个问题，由于佛法是段片分支各摄所受，施文入义，就是说每人的水平不同，领悟力的差别不同，有的听到这一段才能悟，有的听到那一段才悟，所以观世音菩萨说四谛，那么又是为了调换一个方法来解释十二因缘之归纳之理，目的在于让所有的众生，包括能听观世音菩萨当时讲法的以及后来的所有有生命的众生，乃至于我们今天在座的同学们，都能知道佛法的真谛到底是怎样的一回事，如果在十二因缘之中不悟，那么在四谛之中也许就会悟。为了大家各自的缘起开机悟彻不同受用，所以我才以不同之说理来为同学们说法，目的在于不同程度的相应悟机，而证得开悟。

这个悟见，它的方式方法之差别非常大的，打个譬喻给你们听。在寒山寺啊有一个小和尚、小沙弥，他非常聪慧，老方丈师父啊经常教化他，就是说你要明白，佛就在你的身上，就在你的每一毛孔之间，就在你的每一根指头上。这给他一说了以后，他每天啊就在想，哎呀，这个佛哪里在我指头上呢？怎么看也不像佛，指头就是指头嘛，指头怎么是佛呢？我的毛孔之间并没有这么一个佛啊，就整天这样去找，也找不着，找不着他想算了。他看到他的师父每一次别人来打禅机的时候，他就开示了，只要有人求他：「师父啊，大和尚啊，请求你老人家开示，我们怎样才能证到不生不灭？」他就说：「你找到你的佛身，找到如来之体跟你一样的，你的体就是如来，找到以后就能了生脱死。」有的居士就问：「这个体，是有形之物，怎么能了生脱死呢？」。师父说算了，我给你讲你不懂，你明天来我告诉你。往往第二天才去找这个大师印证，所以他叫做二日开示法师。然后他第二天就来开示这些人，一坐上来一句话都不说，当居士走近他的前面一问他的时候，他马上就笑嘻嘻地把居士盯住，盯半天，居士说：「师父，我就求问你这个佛在哪里这个问题啊。」他说：「这就是佛嘛。」他就把大拇指伸出来，人家就看了，看了半天，不明白这是个什么意思，因此回去以后也把这个大拇指这么盯住，老是想的嘛，有的就悟道了，有的自然本性就现前，就是说久而久之意念集中不散乱这么样一观啊，一念不成分别，万念寂灭，自性就容易现前。那么为什么不给人家说明你观这个是为了断妄念呢？说明就不行了，说明了，那个因地的心啊就变成幻化型的了，妄念如野马，不会停了，因为他就晓得这个是锁他的思想的，他就会这样想的：「呵，不要动妄念、不要动妄念、要灭掉我的妄念。」越灭越动念，此念灭，彼念

生，以念灭念，本身就是念，哦嚯，结果妄念整天动，昼夜六时从来不间断地动，一辈子都悟不了道，一辈子都空不下来，所以不给他说，他就认为很神秘的东西就在那上面，专一得很，他看看的，哦嚯，妄念自然就断了。所以禅宗的道理微妙深沉得很，我今天如果讲穿了，参禅的作用就不好使了，没有什么用了。但是我是为说真如，是以另外更高更好更大的佛法来教化开悟大家，不是以参禅话头之类来教你们，因此从理体上，我选择了讲穿更好、成就更快的说法。

因此参庭前柏树子、参古椎、参木鱼、参念佛是谁、参话头的道理都是由此而来。拣一个庭前的柏树籽，就告诉你佛性就在这儿里边，你好好去看啊，你要听师父的话啊，你要相信师父啊。这里头有特殊的奥妙的，是言语道断、心性寂灭的奥妙。

再说这个大拇指比划起就是佛，结果这个小沙弥随便怎么都悟不到，硬是没有办法。悟不到了以后，在这种前提下，他无法开悟，不能悟就算了。有一天有个居士又来了，来找方丈，来求佛法的，他们师父就不在，就小沙弥在，那么他们师父呢就躲在后面的帐沿后边，因为他很有神通的，藏起来的，我讲这个故事给你们听，我是不想给你们说真实的这是一个谁，我只是告诉你们就是了。那么他就藏在那儿，结果居士就走进来了，就来问，就说请找你们方丈。小沙弥说：「你找他啥事呢？」居士说：「我主要想问他佛的这个问题到底在哪里啊？什么叫做佛？」小沙弥说：「这个问题嘛，我知道嘛。」他说的，「你问我就晓得了嘛。」这下他师父呢，就藏在那个帐后边，就拿了一把尖刀，非常利的，以神通观照到，就晓得小沙弥要搞这个动作。然后小沙弥说：「你好好听，我给你传法，你赶快给我顶礼。」这下居士就给他顶了礼，就说：「小师父啊，

你一定赶快告诉我，到底什么是佛。」他说，「你连佛都不晓得，这个嘛就是佛嘛。」嗨呀，他把他的大指拇比上，刚刚这样一伸出来的时间，他师父啊，那是证道的圣人，「哗」把刀一下甩过去，一刀就把他指拇砍成两截！「轰」一刀就刚刚齐这儿砍断。一砍断以后，他就「呼——」痛疼了，看到是他师父，吓慌了，他师父说：「你快说！什么是佛？马上说！马上说！」，嗨呀一怔，他又说：「这就是佛。」他又拿大拇指出来，呵！拿出来没有指头了，唉呀！一下子就回光返照，当时就明白了的嘛。因为他师父每次用功的时候是用左手在比，所以他也用左手在比，一拿出来指头已切掉就没有了，回光返照一下就明白了佛性，对师父跪地谢恩，师父说：「回答我。」小沙弥说：「指头本是佛，佛陀亦是指，待到无指时，当下见佛子。」

所以说啊，佛法的道理奥妙无穷，尤其是在明心见性这个问题上。当然我们讲了这么几天好像都没有说到明心见性。佛法里边见性是很深沉的一个问题，哪里是随便就能彻应得了本性啊！如果有人说当下加持你，给你彻应本性，那无非是骗子、妖人之说。佛陀为了让众生见性成佛，都说了二十二年的般若，当然《解脱大手印》的法是另当无上顶级的。还是转入正题吧，一般在禅宗里面先要求悟，也就是先要求你悟到这个道理，悟到道理以后你才谈得上争取去见，见到道理，由如如不动的真空佛性里头住下来才能称为定，定下来自身产生观照般若的作用，然后察尽定力愈增愈长，通过意识的沉静，就是把意识空没完，末那意和阿赖耶都被空没完了以后，才进入正智般若，就是无上般若的境界，在禅宗里面是这样要求的。但禅宗也讲究悟，特别是渐悟门，先从理上入手，鉴析，渐渐而明理，以理而达悟。大家小心，有些祖师把八识心王阿赖耶作

为佛性，这是有问题的。

那么在法相宗里面又不同了，唯识宗法相，是先从理论上告诉你是怎么样一回事、怎么样一回事，人的意识有若干种，每种意识是怎么变的，你们的身体又是从何而来，那么意识与外器世界是什么一个关系，因明现量的实质存在是什么，真空佛性到底什么样子，是从文字理中告诉你了道理以后，然后使你从理中去明白，然后再去修行察照自己的境界。

净土宗呢就干脆不给你说什么明不明心、见不见性，就是好好念个「阿弥陀佛」，把戒律给我守好就行了，要知默念弥陀是收心，把阿弥陀佛念好，一心不乱地念，阿弥陀佛就来迎接你。只有一个诚敬的希望，就是说，静下来，只有好好念阿弥陀佛。但它又有它的弊病，它的弊病是什么呢？就是有个贪着，贪着阿弥陀佛来接他，如果说念到一定的程度，确实阿弥陀佛要来接的，这倒是千真万确的事实，但尽管是如此，毕竟是深入化城之境界，并不高，除非得到上品上升，我前几天讲过三种等级，其中极乐世界只能算中等等级，是十万亿严净佛土之一佛土，还有报身佛土，那就是更高的等级了。

报身佛土不是升极乐世界的什么中品中升这些圣人去的，中品中升是没有功夫去得了的，仅一个色究竟天，非大圣德都是去不了的，没有这个本事去。说到这儿，那么同学们又想了，上师讲了半天佛法，又讲回头了吗？什么啊，既然是圣人哪里还有一个体要去呢？这个问题是一个很深的问题，我在这里不想给你们多讲说，但是我要提示你们一下，佛法并不是要你们空，空得来什么都没有，毫无意思，寂灭到一个鹅卵石、一匹地砖一样在地下摆着，不是这么样一个意思，

它是一种大乐无边全体得用的享受，所以同样有它的极乐之体用，那么这个是证到一定的功夫就知道了。你们想一想，如果什么享受都没有，只有一个空无一物，修行来干什么呢？

再说到净土啊，净土境界，念佛为了收心，那么当我们的心收断，万念俱空的时候，只有佛，一佛又不成分别，因此自然又空寂下来，又进入本性了，也就是说，念佛在佛的身上不存分别的时候，实际上连佛都又忘了！你不相信，你们可以去体验，想到阿弥陀佛在空中，那么阿弥陀佛是什么样子呢？首先告诉你，祂踩的是千叶红莲，祂有千叶红莲放五色光明，以红光为主，照遍十方世界，手托紫金饶钵，是左手托紫金饶钵，右手是接引手印，接引众生，身穿三衣，是三件衣服外红内黄，外边是红衣服，里边是黄衣服两件，阿弥陀佛眉间有白毫，身是红珊瑚色，赤脚板，不穿鞋的，头顶有佛髻，三十二大丈夫相，八十种随形庄严，六十四圆音，放二重光照，身光和头顶圆光，遍满虚空无分别，左右有观世音菩萨和大势至陪同，只要阿弥陀佛出发，两大菩萨就要陪同一起来接引众生，那是上品上升祂才接，中品是观世音菩萨接，中品里面的由观音菩萨接，下品就大势至菩萨接，上品就阿弥陀佛接，但不是三个等级，是九个，每个级别里有三等品升，下品下升、下品中升、下品上升大势至菩萨接，中品下升、中品中升、中品上升观世音菩萨，上品下升、上品中升、上品上升是阿弥陀佛接，分了这么几部。

你说，观世音菩萨讲了这么半天还没有阿弥陀佛伟大？佛菩萨都是平等的。观世音菩萨堂堂一个正法明如来，为什么要到那儿去？因为阿弥陀佛是祂的上师，就是观世音菩萨的上师，晓得不？所以要去帮祂，就这样。同时再告诉你们，五方五佛观世音菩萨都要去帮，祂要化身到祂们

那个地方去，因为菩萨嘛就是以渡众生为己任，那么祂是佛啊，看到众生可怜了，退化下来自己作菩萨，是名为菩萨，实际上是如来。你说上师，退化下来功夫不是退化了吗？不是这个意思，祂是利便下来的，就相当一个省的省长，他还是他的省长，但是他又退下一截当个县长，自己站在县长的位置，就好去照顾、直接领导他们，见识群众，直接看到他们种田啊、插秧啊、工厂操作运行啊，就这个意思，他作为省长就不行啊，去了咋个看得到呢？去了以后要欢迎他的嘛，（同学笑）所以情况就变了。讲到这里呀，就说到净土的功用，你说上师藉《心经》来讲真谛才麻烦呢，讲讲讲的又给我们讲一段佛法上的道理，说到其他宗派去了。我告诉你们，我这个上师，我想我虽然水平低，跟你们差不多，但是总还有你们需要学习的，不然我就不会给你们说法了。讲其他宗派有其他宗派在此说法中的妙用，同学们千万不要认为我跟你们的水平差者不多，就认为我说的法不一定是真理。我要提醒你们一下，《藉心经说真谛》已经说了有二十万字了，虽然还有一半没讲完，你们比量一下，我差你们多少？我已经决定在今后这部书出版的时候，我会以真诚感动的心行感召佛陀来虚空，给我们降下真正的佛土甘露加持此书，给众生带来离苦得乐，终证菩提的果。我与你们差不多，到底差多少？你们慢慢理解吧。这一点我还是清楚的，原因何在？我就想随说般若之谛，使你们多学一点佛法上的知识，圆融其《心经》的真谛，因为万法终归般若啊，这里边的道理是很深的，所以今天我在讲这些法之前，肯定还要谈一些有关其他的佛法方面的事情。

归根结底，念净土宗它达到的是什么目的？它就是以意念、万念归一了以后也会明白空性的

道理，明白空性的道理以后，才会证悟自己的本来面目，不生不灭的法身。

华严宗到底又干些啥？我们顺便就谈谈华严宗。华严宗主要是修观，修十六观，就是修摩诃止观，同时华严宗是华严法界境，就直接入观定向，步步沉入，那个不是要你不要分别，而就是要把佛分得很细微来观，最后终寂于空境之中，以有摄空，是用这个方法使你证到佛性。观修法门太多了，小乘又有小乘的观修，比如止观、数息，其妙用在念与气上用功，念与气息合二为一，入气出气分明观照，以止达观，以观固止，意销于穴，于穴不动，随气了然，清澈分明，意不散乱，不入昏沉，观止平等，是为正定。如果止上无观，观中不止，则是禅病，具体微妙还当细说，此不多叙，好了，其他宗派都不要去谈，要谈一下也谈不完，喜欢闻听密法的善士有很多，呆子和疯子更多，因此我现在就简单说一下密宗。

密宗情况就变了，密宗修法的层次甚多，方法甚多，它有直接修空性，有直接修法身，法身空性不二之体的。有直接修报身，有直接修化身的，有法报化三身齐修之法。但是密法称为真言宗，是为什么？因为它离不开持咒语，它用咒语的力量加上理论的修学和观修的境界，利用咒语驱赶一切罪障，进入空境。等我谈到后边，我要专门给你们谈密宗。那么有人对密宗不理解的，尤其是很多高僧，天台的很多高僧，我不是全部否认，净土的很多高僧，同时还有云门、曹洞宗的很多高僧，华严宗的高僧呢稍微好些，我说是高僧，不是针对普通人，是高僧啊，但并不是圣德尊者，不要含混一谈，他们对密宗都不太理解，因为他们不知道密宗是一个啥东西，一般开口就说，密宗唉呀咒语、念咒的，念咒的来了，他们密法的藏传佛教，就把它说得太简单了。这里

还是继续接着讲正题去。

这里所说的苦集二谛相当于十二因缘的流转门，所说的灭道二谛相当于十二因缘的还灭门，就把它说清楚了。菩萨再次以不同之法表同一胜义，是为了渡缘生异别之不同众生。刚才我所告诉你们的这么多宗派，它们的成立也是为了渡不同因缘的缘生异别的众生。什么叫缘生异别众生？因为众生是因缘生法所生，是随业力而所生，由于因缘生法就各有不同，层次就有高低，因此叫缘生异别。缘生异别都与情识牵连着的，不是单列的，直接不可能缘生异别的，比如说今天随地就给你们开示一个缘生异别的现象：

我们今天刚刚一上堂讲法的时候，那么就由她们两个来把持这个录音，结果在录音当中，由于一位弟子呢就做好了准备工作，心就比较沉静，另外一位弟子呢也心比较沉静，但是由于只看眼面前，就没有看到半截的线那一头还没有接上去电源，结果我的法开始种因了，但是她就没有收到果实。这一边收到了果实，何以故收到果实？由于她种下的种子是完美的，符合顺业因缘的道理，就是说她把所有积聚的具体方法全部做完了。那么那边呢就缺了一截，结果法开始讲了，由于没有电，磁带就没有动，而且没有动，她还竟然泰然处之，杵在那儿如如不动，没有及时告诉，因此就没有收到。为什么没有告诉？这是由于她本人的情识关系造成的：第一恐怖畏惧，怕说出来上师马上呵斥她，第二想赶快找到，看毛病是否能及时解决，想把它隐瞒过去算了。最后没有办法了，慌了神了，才赶快说，这就是我执之表现，产生了我执的表现以后，就带来因缘上的缺陷。所以我就举个譬喻啊，这里就告诉同学们，做每一件事情都得要慎重，都得要符合法

度，才能有圆满相应的缘生。

因此在众生当中，缘生异别各有不同，千门别类，变化万端，差得很多，各有欠缺。那么在这里，我把话给大家讲清楚，是不是说这个录音没有录好，那么我们这位同学水平就很低？她不是，这只是打个譬喻而已，至于学法的水平，她的水平还是很高的，只能说在做事过程当中各有缺陷，那么每一种缺陷，它的因缘就不相同，因为这要收的是共业之果，也是两个同样能产生功用的录音机，但结果他们发挥的作用不同，作用不同是由于心识所致，因此差距就产生了，这是举的世相一个例子来告诉大家。但在修法上的缘生异别就不同了，有的人种了恶业，有的人种了善业，这从中差距甚大，因此呢就要用不同的方法、不同的法门才能渡脱他们，要相应其行所、相应其法义，才能得到解脱，所以胜圣择决法的妙用，因果观照护法是在依缘定夺啊。

苦集灭道名四谛，谛者真理之意。就是真理的意思，就是说真实不虚、实实在在，没有半丝半毫虚假的意思。《大乘法苑义林章》说：「谛者，实义，有如实有，有如实无，有无不虚，名之为谛。」这几句话同学们可能会理解到，谛呢就是实义，那么这个实义呢就有如是实在的，有如无，但其无即是实，故知有无不虚。有，但是它又处于无境之中而不虚，就是真空实相之道理，空有不二，如如而在，实为解脱谛，执境为实则落入世相之谛。名之为谛，谛有多义，解脱之谛、世相之谛，就是说有与没有之间不得其之间这个真理的所得要义就名谛。苦指三界内生死诸有苦果，苦呢就是三界内的生死轮回当中众生所处的一切苦，只要不相应你一切身心的、惹起烦恼的等等都称为苦，为轮回众生处于其中受诸逼苦不得解脱。正因为是轮回众生受之诸苦不得

解脱，那么这就是苦谛。苦谛为轮回众生积聚享有果显。

集是指集聚三界内，一切惑业所显之烦恼苦因。也就是把三界内的所有一切惑业，包括好因、坏因、不好不坏之因、一切虚假不实之世间有为而能带来的行业，积聚藏身，自然为之所用执而不放，造成烦恼这么一种苦因。六道轮回众生具足贪嗔痴烦恼，由无始之无明痴恼驱使造作积聚诸业，其业之因将招聚三界六道之苦果，谓之集谛。就我们人啊，包括六道众生，就处于这个三界之中，不只是我们人处于这个人世间，还有处于天上的，还有处于非想非非想天的，总之，三界前面已经说清楚了，凡处于地狱也好、饿鬼也好，等等，都是由于无始的无明业力痴恼啊，愚痴、烦恼的驱使造成行业积聚，种因结果，自然成为一切诸业。其业的因就招聚三界六道的苦果，积聚以后啊，三界六道众生的苦果，圆满于每一个众生的身上。这里的圆满是指苦集之圆满，就是积聚收集在一起，身上的直至末那意识方面的，精神上的、物质上的，都积聚压力，这就叫集谛。

灭谛主要是指的是灭除，即五趣二十八天之寂灭，意为出三界而不生不灭之乐果。灭，主要是要把五趣的所有众生得之一切集谛的因果业力全部灭掉空寂，包括二十八天的所有众生从心上和物质方面，一切积聚的业力都得灭除掉，那么自然就出离三界，就证入不生不灭的乐果了，乐果就是一种胜义的意思。此胜义即是指解脱，也就是灭除掉积聚的业力苦果后所证之谛。

灭是寂灭断尽之意，指涅槃。做到寂灭断尽以后一切苦因积聚灭掉，就自然证到涅槃，就证到罗汉果的圣人，才能断除一切烦恼业力。所以啊，不是指每一个人都能断掉，而要证到罗汉果

的人才能得到寂灭的境界，而脱离得了生死痛苦，达到解脱轮回境界。没有证到罗汉果的众生是不行的，哪怕是神仙，学道家等的，达不到这个水平，只能证点神通而已，五大神通，只能有一些变化，移山倒海之类的，呼风唤雨、腾云驾雾的本事，但是生死问题照常不能解决，或者是脱离我们人的生死，但免不了天人的生死。

道在此，意修道证出三界之乐因。道谛，它的意思就是说明修道脱离三界的这个因，我们先种因，有因才有果，因跟果两个要分开。指三十七道品，这里指的是三十七道品啊。道者即道路能通之义，行涅盘道路之资粮，有三十七种，如四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道。就是说，道嘛就指道路、径道，能通的道路，行取目的地的通途。这个问题啊在整个我们人世之间很多人把它混淆了，学佛的人说我现在在修道，别人就说：「唉呀，他是学道家的。」这样理解就错误了，道是任何一门一派包括世间法都要说道，办一件事情能顺利畅通的办好，也是一种道路通达的现象，如果说作为一个科学家，他能从初基因素而得到实证业果的科学，从中就经过细微的笔墨和思考，以及外缘相助和内因的关系形成的一种道路、规律路线，企业家能办好一个厂、生产出一定的好东西，也就是要从办企业开始直至选定产品等等方面产生一条总的成功的道路，而当中还有若干支分的道路，都能说是他懂得了道。但我们这里指的道是胜义的道，这个道是苦集灭道，指罗汉证到的道，罗汉所要走的这么一条道道。有同学现在想，我的上师啊，你讲些什么啊？我们要成佛，我认识的某大活佛他都是大菩萨，我也要成菩萨，我才不要罗汉的水平呢，这档次太低了，我不要！上师我今天给你们明说，你的那个大活佛是个尊者

转世的，我知道此人，确实是菩萨，但是下不得水，因为是泥菩萨，泥菩萨过河是什么下场呢？你听清楚，你说的那法王活佛连阿罗汉的边都沾不了，罗汉是什么境界？要怎么才能证到罗汉，除掉什么，具备什么，断灭什么，增益什么才能具备阿罗汉果，他根本不知道，他只会说传承、吹嘘肉身缩小化虹身、比手印、说假话骗外行，你们跟他们学了些什么？你那个著名大法王尊者，连一个化虹身的基础拙火定还修不起来呢！好了，不给你们多说闲话，还是说阿罗汉走的路吧。

罗汉走的道路是什么道路呢？有三十七种。这三十七种不是说有三十七条路可以去走，而是必须三十七条一起走，三十七条是支道，综合一条大道，如四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道。这里三十七道品讲起来也要讲很久，我不想给同学们一直讲这件事情，这个专门有书卖，你们可以到文殊院去请所谓高僧们讲述的三十七道品看啊，当然上面的问题很多，知见也有问题，但我不作评论，我不能拉偏主题，摘叶寻枝影响开悟。小乘法说，欲出三界分段生死苦果，须断见思烦恼，集谛苦因，欲断见思烦恼，必修出世道品。这说小乘法，罗汉这么一个境界的佛法道理。那么他们的观点和概念，就是说凡是你要想成就、了生脱死的话，要想断生死的苦果，就是说各人得到不同境界的分段受用，成就的大小差距不管你怎么样，必须要断见思烦恼，见就是所见一切而得之于思的烦恼，要断集谛苦因，就是要把积聚之一切惑业、一切苦因全部断掉。欲断见思烦恼，首先就必须要修出世的道品，就是如何出离我们这个世界的道品法，那么那个道品法就指的是三十七道品，三十七道品同学们可以看一看，作为参考是可以的，

但我不主张你们主修，要专心修我传的法，你们应该直接由大乘进密乘，进金刚乘，当然最好是进今后的《解脱大手印》，这是以后的因缘了，即身成佛嘛。当然我所指的即身成佛正如前天有几个同学问我，这都是几个学得比较好的学生，老学生啊，他们就问我，我就给他们解释了即身成佛的这个问题。这个即身成佛在密法里头随时提到，当然上师这一说就好像我就是密法，好像我的观点肯定就是讲密。不，我刚才已经给你们讲了，我是什么法都尊重的、我都是平等的，只要是佛说的法，我们就尊重，各法有各法的好处嘛，只要是相应根器就好嘛。那么说到密法呢当然就说密法，密法处处论即身成佛，有的就说：「这不实在，咋会即身成得了佛呢？」有的说：「不对，密法确能即身成佛，而且很多大德都已经成就了。」所以这里呢，我诚恳地给同学们说，要即身成为像释迦牟尼那样的佛是没有的、不可能的、没有。为什么说没有？因为下一任的佛弥勒菩萨都等着的，祂都还没有证佛，祂都要在龙华会上来成佛，我们怎么能谈得上即身成佛呢？这个问题就告诉我们，我们要即身成佛，首先第一具备这个信心，这是本身的内因，那么从外因来说，有了这个信心我们自然去争取法界的一切资助，至少可以成为一个菩萨，这是取缘的种因，这是一个心境关系。在同时，如果真的要想即身成佛，恒心发定，那么佛所具备的是三身四智，又名四身五智之境、现量大圆满无上觉地，在密法中没有现量大圆满，密宗的大圆满至少要十二年才能成功实相，乃至十二年都无法大受用。密法就有修三身四智的法，它虽然没有证到像佛那么伟大、无上，但至少能即身有法身、报身和化身的境界，因此是这么样的成佛，是代名而言，以表三身四智之成就，如果要成为与佛陀平等根本不可能。

成就，昨天我有个老弟子，还是快到九十了，他就提出来了。先给你们申明一下，你们不要去乱猜度啊，因为听我这一次说法没有他。他说：「这个不能说成就，上师。」我说就是要说成就，因为点一根香都是成就，我曾经告诉我的上师点一根香都是成就。唉呀，他就觉得我说得非常好，因为成就本身没有界限，如果我们不承认点一根香都叫成就的话，那么除了释迦世尊都没有成就，除了以前的古佛都没有成就，凡是菩萨就没有成就。为什么呢？这自然就没有中度阶段之分歧取舍了嘛。比如说，我们现在念了一堂经，就有一堂经的成就，磕了一个头，就有磕了一个头的成就，顶了一个礼，就顶了一个礼的成就，做了一件好事，就有做了一件好事的因业成就。要说成就，那么究竟涅槃全知大用的无上成就是佛。所做的每一件事情它都有功德，有功德就叫做这一个功德的成就。至于我们所指的成就，就无非是说了生脱死嘛，那么能了脱这个生死就称为成就，只能说今生证到了生脱死的成就，但是还要争取成为与伟大的世尊那么无二无别的胜义、无边之境界，要证到那样就叫做彻底圆满成佛，就叫住阿耨多罗三藐三菩提的正等正觉境，那个是最高成就法身无住大涅槃全知起用，圆满报身不生不灭无上庄严，无所不能起用，无量化身利益渡脱一切众生起用。

那么在密宗里面所指的即身成佛并不是那个最高成就，但密法的祖师们，不是我在批判他们，他们有部份人就已经误解了，他们口口声声我的即身成佛法，我今生就要成跟释迦牟尼一样。是错误的，绝对的错误！连表显智慧般若显用的五明都不具备，乃至一两明都没有，竟然狂称宣论即身成佛，沾边吗？大家自己去想。今天我站在这里给同学们纠正过来，因为弥勒菩萨不

管怎么说，总比你们强，总比这里面的同学强得多嘛，总比西藏的大法王强得多吧，强巴佛祂还等着龙华会来成佛才能圆满三身四智呢！就是这么一个道理啊。

所以，一说到修密法呢，那么就要讲即身成佛法，即身成佛无非就是三身四智的境界，能得到所修而证到一定的程度。佛可以变无量化身，你可以变二、三十个，至于法身的问题，那么是与佛无二无别的，还得看你证得圆不圆满，是偏证还是正知，是罗汉觉地辟支佛还是干慧地菩萨、初学菩萨或是登地之菩萨，那个就是层次境界的问题。同样一个法，不一定大家都学得来一样的，首先要看各人的根器和诚心，诚心啊就是一种信，有信才能生愿，有愿才能生行，信愿行才能进入戒，才会守戒，有戒才会产生定，有定才会产生慧，所以说有戒定慧三学不可分割。

那么信愿行、戒定慧去进取，大家都是一样的法，结果各人取得的成就差距就很大了，这件事情就跟世间法是一样的。比如说大家都是大学毕业的，那么他们的文化程度相差是很大的，有的可以马上考试写文章随便考取，有的就没有办法考取，甚至于有的连题都还闹不懂。世间法上的一切也就表明出世法上的一切，世间法上的所谓的成就大小跟出世法上的义理是相同的，只能说证谛不同而已。因此大家就一定要争取证到最高的成就，希望越过初地菩萨，登他个几地乃至于十地，当然你们能证到等妙觉就更了不起了，这是看各人努力。

我主张在这里的同学们最好是不修罗汉境界，要直超菩萨境界，见思断尽，即得灭谛涅槃之乐。这是三十七道品的罗汉境界。要断尽见思，那么这个涅槃的乐果就得到了。世间之人，个个喜乐厌苦，若得离苦得乐，必须发心修行道品，否则永住轮回三界苦因。就是说凡是世间上的人

啊，世间上的众生包括轮回当中的其他众生，我们的同学们，个个都喜欢快乐的，讨厌苦的事情，都喜欢自己幸福，不喜欢自己痛苦，那么如果说我们要把这个苦的甩掉，进入快乐的享受，整个时辰都在快乐之中，就必须要发心修行三十七道品，否则的话就永远要住于轮回三界的苦网里头去，就住在轮回当中，随便你好厉害，还是在三界，三界就是苦因，哪怕你就是天上腾云驾雾还是三界里头的众生，因此上八洞的金仙个个处在三界，个个是轮回众生，个个享受的是三界的苦因，最后得堕落，当然我指的是当年他们修道之时，现在比如说吕洞宾就早就解脱了，其他的很多仙人也解脱了，吕洞宾还要回去用佛法教他的师父汉钟离呢，这些故事就暂时不给你们讲了。

但只修行道品乐果，并非大乘。修行道品的这个乐果不是大乘，若得证到菩萨妙旨，须悟无苦集灭道谛，照见实相般若。这里是给我们讲啊，只是修行道品啊，不是大乘菩萨的境界，如果说要证到菩萨的妙智，观世音菩萨讲的真实之谛的旨趣，就必须要悟无苦集灭道谛，照见实相般若，要见到我们自己的本来面目实相般若的境相，必须要无苦集灭道，就四谛都应该无，应该照见实相本空。懂得这个道理，而且实证这么一个道理才能照见实相般若，证到实相般若，证到实相之法性境界而不得其境界之着。

以上所说苦集二谛是世间因果，灭道二谛是出世间因果，苦谛是世间的果，集谛是世间的因，灭谛是出世间的果，道谛是出世间的因。菩萨说此四谛告知舍利弗，乃为告知诸有缘众生。为了就是告诉一切有缘的众生，祂不光是给舍利弗说，还给所有有缘的众生说，使其知苦断集。为了

使他们明白苦集要断，为灭而修道。要入此之路，并说明四谛假名立，本来面目空性中无四谛，就是五蕴、十二处、十八界等都空灭无相可断，没有一相可存。

观世音菩萨已经把它说得很清楚，就是说四谛呢本身是假名立的，本来面目里头空性根本没有什么四谛、什么十二处、五蕴、地狱、人间、十八界、人、我、男女，什么都没有，说到这里同学们就可以回光返照了，那么讲了这半天是针对空性而言，明白空性的道理，于理中当然四谛就不存在，但是明白毕竟是明白，要证到空性的道理，转化为实相无相，四谛才真正的不存在。但是这里往往又不需要你去证，甚至于叫你不需要明心，因此这就牵涉到一个大乘的境界、上乘根器的境界的悟道。那么我们做不到这一点，至少我们就修道去证它，以法去得到这么一个境界，所以就要修行。修行是十分重要的，修行学法自然会入道，自然会证到般若的境界，自然会证到空寂五蕴、空寂十二处、十八界，自然证到实相境界，无相可得，法身现前真自我，自我显时法身无，法身自我两不碍，本体如来观自在。

众生受无始无明盖障所迷，妄真分割，得不到悟证本性，故无明烦恼，生死捆缚，落于世间因果，认为有苦可受，有集种因，认烦恼生死为实。众生啊，尤其是我们人啦，受无始无明的盖障迷到以后，就落在世间的因果里头来了，那么为啥落进来呢？就是由于无始无明业力盖障，障盖光明自性。这里一说以后，又要提醒同学们，就是这个无始无明业力盖障啊，你们是懂得的了，我不能紧到一直重复给你们讲了，那么知道无明就知道它有好厉害，所以由于迷到以后就落在世间因果里头去了，就认为一切都是真实的，我们现在坐着是真的，肚子饿了是真的，所有一

切是真的，这是现实的，甚至于口口声声这样说。这是由于受缚而执着身心六根，色受想行识五蕴不断，才造成现实的，人的烦恼就这样变为生死流转不息，并且说它是非常实在的，乃至于不只是语言上说心里想它，体会到也是实实在在的，都是由于无明烦恼所致使而造成的。

其实苦集二谛，如十缘生假合幻有，实相本无，所以无苦集二谛。从真实理中告诉大家苦谛跟集谛这两个谛啊都像十缘生假合幻有存在，缘生和合属一切有，缘生灭散属一切无，就是无常性的道理。那么它是十缘生和合一样的，如梦、如幻、如乾闼婆城、如虚空花、如旋火轮等等，因此实相本无，是空寂的。我们世人在世间上就是如此，所以无苦集二谛，没有苦集二谛。

声闻乘知苦断集，修道谛以证灭果，求得涅槃。这里就是说声闻罗汉，他们知道苦以后就要把这个集谛断掉，三界积聚的一切苦因准备把它断掉，那么用什么方法去断呢？就以修道的方法，以三十七道品的方法去修证，灭掉这个因果的业力，然后空寂求得涅槃的境界，就是求得涅槃成就。涅槃有有余依涅槃、无余依涅槃、无住大涅槃，总之是证成就的一种境界。而认为所修之道所证得者，即是菩提，有出世间因果存在。因为声闻乘啊，由于修道，修道就证道了，证道以后，他们自己就认为这是修道修来的本事，修道修到什么本事了呢？修道成就了，我现在能变化无穷，能不受阎王老爷管，我再不死了，所以有一个有法的概念。有法的概念产生，自然而然地就有这个出世间的因果存在了，只要有起心动念就有因果，你还有法当然又有因果罗，因果这个科学啊那是逃不脱的，只要你起心动念就要落入因果，只要你认为是出世间所证之果谛、果道，那么又是因果了，因此声闻乘有出世间的因果存在的。

今明苦集二谛本无，我们今天明白苦集这么两个谛本无，就是说苦集两个谛本身是不存在的，故亦无灭道二谛。就是说灭道两谛都没有了，苦集二谛都没有，哪里还有灭谛和道谛呢？因为本身没有集谛，就不需要去灭，没有集在这儿，没有集苦在那儿，那有什么要灭呢？没有东西灭什么？不需要灭，那么就不需要去修道了嘛，修道不是就多馀的事？修道修什么呢？修道的目的就是为了灭苦因嘛，灭集聚的苦因嘛，而了知集聚本无，苦因亦无，故无所灭。

所以上述法要讲明，当体是空，因此我们讲到当体是空的道理，最近几天都在开示这个问题。无生灭，无涅槃可得。就是说没有生、没有灭的，本身真实理中连涅槃都不可得，本身也没有涅槃可证的，生死即涅槃，生与死就是涅槃，烦恼即菩提。烦恼本身就是菩提，菩提就是谛义。释迦牟尼佛在菩提树下边成就了道，因此称祂的成就大觉圆满就叫菩提，我简单地给大家解释这个菩提啊。故尔无苦可离，无集可断，无灭可证，无道可修，由于一切自性本空，故无苦集灭道。因为自性本体是空的，所以说就无苦集灭道。要知道无苦集灭道，唯圣人悟彻而所有，凡夫却知其文理而不所有，知其然而不见其本然，其本然即是指心即是性，故心性本乃一体。

无智亦无得。以无所得故。

下边接着讲「无智亦无得。以无所得故。」无者，没有的意思，无智亦无得者，即无般若之智可证，而明空理，亦无菩提之果所得，故名无得。就是说没有般若的智慧可要去证的，也没有什么文字般若、实相般若，也没有什么观照般若的智慧可去证得，那么明白这个没有可证而证得

的空理呢，同时就没有实相境所存在。没有实相境所存在呢，就没有菩提的果所得。有实相境就马上落入名言，有实相境落入名言以后就自然又进入凡夫因果，所以说无得之得才是真得。有同学不明白，在那里皱眉头，听不懂了吧？要知道空性真如，本无相体，故空相亦无，若还有相有空，则是有为分别之相，是意念所生，故空性无相，无相则无得，因之，故名无得，所以讲到这儿真理之谛它叫无得。

何以无得？此指声闻所证涅槃，是自心本具，心头自己所具的，乃为不增不减自性光明，分段无生之理。声闻他们自己不知道这是自身本具的佛性所显，但是菩萨知道声闻所证到的涅槃是自心本具的，就前面比喻讲的电灯泡啊等等那些道理是一样的。分段无生之理，为什么说是分段无生之理？上述已经阐明，由于他们虽然证到的本性、本体是同一体，但是证有浅证和深证、彻底圆证。浅证就是分在浅段之中，深证就分在深段之中，中证就分在中段之中，那么只要有差异，就有分段。无生的道理就是不生不死的道理，那么，声闻、缘觉他们自己不知道的，实质上是没有变化、本体一样的道理，只能说是有分段之差距。

犹如室有一电灯而关闭于内，则不见灯，然电灯亦复在室内，不多不少。就比如说，一间房子里面，它四方无缝，你又看不到，挂一盏电灯在里面打开灯，那么这一盏电灯本身就在室内，由于你没有见到它，它又少不到的，它本身存在。我们的本性就相当于一盏电灯，关闭在我们的六根、五蕴、十八界尘境之房中，但是它从来没有少过，本性还是在那里面，只能说关闭了，这个门没有打开就看不到它，就相当于电灯，你没有看到，但是，虽然没有看到，并没有损它毫毛

的，同样不多不少。那么开门现灯，灯亦复无得，因室本原具有灯，未开门之前灯无失，开门之后灯无得，没有多一电灯给你。就是说你把门打开了，看到这个电灯了，就相等于我们回光返照、察见本性以后见到它了，它没有多得一个样子，因此济公和尚才说到了：「依旧水连天碧。」就是说依旧是那个样子，道理就在这里。你虽然没有见到它，是关着门，它本体不动，你今天虽然见到它，开门了，但是它本体还是不动，所以这里面不但不增不减，而且是无可执着。

众生自性与佛无二无别，个个都是如来，人人都具法身，无明障迷，本来无失，光明智悟，亦复无得。就告诉我们在座的同学们，你们的本性无二无别的，大家都是如来，人人都具足一个法身，现在无明、一切盖障、业力把我们遮盖到了，本来面目没有损失的，光明智悟以后，这里指的光明是修行得佛法的境界，并不是灯光或阳光之光亮，明白光明自性以后呢亦复无得，因此他本身没有得，本身就是你自己的，得什么呢？

今天有个同学就问到我了，他说：「上师，唉呀，我现在晓得了，我的本性还没有失掉，我、我要证到它，我要把它证到。」我说对，你要用功把它证到。其实他说这话完全不明真谛，听都没有听懂，无论什么情况本性都不会失掉，证到没有证到，同样是他自有的，因为我呢，讲多了也不好，他能这样说都很不错了。当然，这个同学呢，他其实是很诚心的一个同学啊，人很好，但由于一时迷惑了，就不知道他还有本性。而本性是丢都丢不掉、找也找不来的，他以为早就失掉了，我修了这么久的行，中间难免犯有错误，以前犯的错误，本性不晓得损伤得好吓人啰，也许污染得不像样子了，也许快用完了，他认为。同学们能笑，我很高兴，就证明你们已经

有悟境了，就知道本性是无失无得的一个道理。就好比是自己有财产，那么偶然把它忘掉了，这财产不晓得放哪里去了，以为失掉了，实际上它本身没有失的，这个财产同样在那儿藏起来了。因本源不动，主要原因是它本源没有动的。忽然记忆，认为得之，实质未得，因本原属自有，故无得为得。本身是自己的，因此叫无得为得。自家财产祖业所具自有，非为外来之物，故本无所得故。又比如同学们的身体有多少条块骨头，那是真的，是事实。有人跟你说你身上有多少条骨头，你不会相信，因为你没有见到这些骨头。但不是你没有见到，这些块骨就少了，当拿医学标本人体骨架给你看到的时候，你才会发现，这些骨头确切真实不虚。看见时是那么多条块，没有看见时也没有丢失过。这是给同学们讲的一个比喻而已，所以看到没有增添，没有看到也没有减少，想加加不了，想丢丢不掉，故称为不增不减，本无所得。

此理告之声闻法界，自性本具，并非向外驰求所得。这里就告诉声闻法界啊，罗汉境界，自性呢本身是自己具备的，不是向外驰求所得的。那个声闻法界的罗汉呢，他们有一个最大的弊病，就是所证到的一切法都是证来的，断了我执而不断法执，不从理上知道，不悟证理体一味，所以不能大树连根拔，去摘叶寻枝，因此今后还要转世，再去当罗汉，罗汉又去学法当菩萨，菩萨又再当再当、再学、提高再提高，一直证到佛的境界，时间太长了、太长了。还有一部份同学还这样说的，我无所谓，我只要成个罗汉算了。我跟你们说，你就成一个罗汉，你下一辈子还同样还要学法的，你跑不了的，到那时间你要后悔，你同样要去学。

就正如美国一位大德，他说的非常好，他说：「很多宗派的祖师，他们趾高气扬，其实一窍

不通。」他指的是祖师，不是指的普通大德啊。有的祖师说：「我们这个宗派，根本就不需要即身成佛，我们现在，能证到法身真空的境界，大乘菩萨，足已够了。」他万万没有想到，到八地、九地菩萨的时候，他们就规规矩矩地要来学我们其中的一部份法了，当然并不是指更高的法啊，更高的法是唯有佛陀才拥有的，那是属于佛陀掌管的，这种法据我知道目前在娑婆世界上还没有传。到十地、十一地的时候，他们就必须要来学了。为什么？因为不经过这个阶段，休想走到北京城。因为北京城的一环路上必须横插过去，才进得了天安门，等于是那个环路把你环住的，绕住的。有人说，我不需要，我就直接在这儿城里头玩就是了，我当了中央的委员长，我不到北京去住的，我就在这儿成都就是了。他不晓得这委员长必须要到北京去开会呀、研究工作，当常务委员会的时间还必须坐在那儿，那么要坐在那儿，就必须要从一环路上插过去。也就是说，所要学的法必需得学，学到以后才能证到佛的境界，这是个必然路子，必然的行程。

那么今天，学罗汉修行的人是如此，学净土念佛的人今后也要如此，就正如我们学净土的，想到管他呵，我学念阿弥陀佛就是了，我都无所谓的。他还不晓得，到了极乐世界，马上阿弥陀佛就要给他讲《心经》的奥妙、般若奥妙，就要给他开示第一义谛。今天上师给你们讲的就是第一义谛，般若是第一义谛啊。任何一个佛菩萨都是般若生出来的，我给你们讲清楚，所以般若为诸佛之母，生诸佛的母亲，你只要想成佛，最后成佛，你能跑脱吗？你能？如果你能跑脱，不是由般若而生的成就，那无疑是末了生死的外道人士而已。那么我们现在就能听般若，你说多好？直接就可以直入了嘛，听到般若，我们再加上自己的行持修学，如果有缘能得到很高的法义，当

然能争取即身成佛，这就了不起了。罗汉就不晓得，所以菩萨就告诉他们，不要向外驰求所得，就是你们本身是你们的佛性，给他们举了例子。

大家于此当注意几个问题，本经文中有「三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。」见此经文浅智者会产生疑惑，认为明明诸佛皆有所依所得，然何此说无般若智、无菩提果可得，岂不是最大的邪见断见之理吗？这个问题要好好听了啊，因为在这个经文里头啊，就有「三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。」就是说，三世的诸佛，都是依般若波罗密多才得了阿耨多罗三藐三菩提的，是得了阿耨多罗三藐三菩提，并没有说无所得啊。见此经文，那么没有智慧的人呢就产生疑惑了，今天你这个上师讲，处处是无得，无得才是得。人家都要依到要得，三世诸佛都是依了的，只有你说无得。因此，要把这个问题弄清楚，就得细心来听。不细心听，就会认为明明诸佛有所依、有所得，第一有所依，依傍、依靠，第二有所得，得到、拿到，然何你们说没有，没有般若智、没有菩提果，连这样的果位、果实都没有，你这不是邪见、是陷入断见吗？修行恐入断常坑，断见就要彻底毁灭的，要堕无间地狱的，那么你今天说了半天，你喊我们去堕无间地狱呵，无所得？好了，同学们好好听啊。

其实上文已讲明，般若智乃无知而照，就是说般若的智慧啊如虚空日光，它无知照射，平等所照，无分别照，实相境乃无体之相，所以它照的这个具体的境本身就没有形体的，无体之相，实无智相可得，无得之得是名般若。无得的得才叫般若，无得无得就没有般若了，就空入断见，无得之得才是般若，也就是说，得而不执才叫般若。经说有得，乃为教化众生，于文字理中而立

方便诠言假名之便。那么，经书上告诉大家有得呢，就是为了给众生讲清楚，告诉大家真理，然后只有立文字才能说明证得一个什么东西、什么东西，这是经书诠言方便告诉大家。那么这里并不是说，无得就跟这些普通人一样的无得，它是要无得之得，你们要弄清楚啊，要证到无得的一种得境，证到有得的得境就变成罗汉，就有法可得，所以说结果就得这个执圣境，故落入有为得相中，所以不能大解脱成菩萨。故《楞严经》说：「圆满菩提。归无所得。」《楞严经》一句话就点明了，如果彻底圆满菩提，归无所得，所以才有「上无诸佛可成，下无众生可渡。」

有人也许会产生更大的疑惑，认为般若讲到最后智果无一所得，就是说智慧也没有了，果实也没有了，唉呀，学个啥东西哟？全都是空理，而净土宗却说，有西方极乐世界，有阿弥陀佛，有观世音菩萨等诸多菩萨，无量的精舍，还有华藏世界，楼台亭阁，宝树宝池，圣凡相处，有礼有节，处处都是有的嘛，乃至听佛菩萨开示第一义谛，到底哪一个法门是真的哟？哪一个法门才好啊？哪一个法门成就最快啊？哪一个法门最大啊？这简直是矛盾得很。同学们要把这个好好弄清楚啊，不然就要误会的。那么，般若讲到最后什么都没得，没有要得的理趣，没有所得的法相。刚才已经告诉大家，那是般若智不存分别而所悟，照实相无相之境而无所得，无得之得的境，是这么一个道理。所以说它这个空理是空，空而不执之空理，空而不执之空谛，空而入空相无相可执，万相万变，无相不显，应无所取，全体大用，就是真空妙有之道理。

那么净土宗说的，有西方极乐世界，有阿弥陀佛存在，有观音菩萨、大势至菩萨、很多诸佛海会菩萨在那儿，随时说法，分九品莲台，有精舍，还有华藏世界，站在华藏世界以后啊，就可

以看到我们这个地球，但神通未得到的不能回来的，那么每一天佛菩萨说法的时间，说法完了就可以到华藏世界去玩耍，到了华藏世界，你只要想看你们家里头的哪一个，哪一个就在那儿，甚至于那里的人是有礼有节，是十分礼貌的，他们之间，客气得很的，还互相去作客啊。他们住的是莲花，他们那个莲花，你们要好好听清楚，是不是就跑到莲花里头去坐着？不是这么一回事，因为这个莲花胜义之境啊，大得很，下品下升莲花都有一个县城那么大，所以说在这个莲花土地上，在那个鲜香夺目的花土地上啊，然后修建楼台亭阁，最下品的楼台亭阁都要胜过北京的故宫百倍之力，因为那个房子首先要放光的，要放出透明五彩之光体，变化无穷。说到光，光有多好看吗？嗯，光就是好看，你们不相信，你们晚上去看灯会都比白天的房子好看。成都的灯会你们可以去看一看，就可以体会到光的美，所以你们就可以想像了。

因此这个西方极乐世界啊，为啥称为极乐？要简单给你们点两句了。极乐世界极乐就是处处乐，从来没有烦恼，如果你到了极乐世界，被佛菩萨把你迎接去了，你修行的功果确实能达到那个地步，那么只要到了中品境界，你都能神通变化无穷，甚至于可以周游世界到处玩耍，上品境界就更不在话下。而极乐世界的众生还可以到其他的世界去，比如说到梵天，进去玩一圈，早上去，玩一圈回来，然后才赶早饭吃，都不在话下。哪个给他们煮饭？他们没有奴仆的，他们是思衣得衣、思食得食，思房有房，一切外境随心所转。

有人会说不对哟，上师啊，咋会嘛，那个不太科学。我这里，我要告诉你们一件事情，不要说他们，就是我们这个人世之间，就有这样的圣者大德，能任运自如，能思什么得什么，比如说

啊，曾经有一位学佛的应该怎样称呼呢，至少他是一个掌握很高的法义的行人吧，那么他在为他的弟子修法的时候，天降甘露，甘露从天空飘然而至，迎请来在衣钵里头装起，这个就可以说明什么呢？就是说明啊，思什么就得什么，在凡世间都如是，到极乐世界不是如是吗？因此极乐世界那个生活啊，嗨呀美极了，行树罗网，发微妙音，整天处在幸福之中。你说不对哟，我到那儿去，我朋友都没有。到那儿去都平等了，个个都是你的朋友。你说，哎，我喜欢我家里的人，我母亲、我爸爸，我都喜欢的嘛。我告诉你，那个时候，只要你想哪一个，哪一个就在你那儿，马上出现在你面前。他们不是在你那儿像一张死照片一样，痴呆呆地把你盯着，不是那么一回事，他们要跟你说话、做事，他们要发挥他们的感情，把它说穿了，就等于是把你这个地方搬去，就是与你平时生活中完全没有差别的实际情况。

还有一个奥妙，如果是凡夫的境界，到了那个地方，佛菩萨把你接去了，你同样不喜欢那个世界，你喜欢住你家里头的房子，那么马上意念一生，立刻就住在你的庄园，所有都是你的，家人朋友全都在，你想在成都市就是成都市。比如你白赖，你想做生意，就做你的生意就是了（众同学大笑），你的朋友就会来找你的，你知道的人他们都要来，这是千真万确啊。

宽净法师去了以后，就产生这个境界啊，他看到有一人家大院，嗨呀，怎么有世间上的房子呢？正在奇怪，观音菩萨就让宽净法师去问，法师就去问庄园里的人是怎么一回事，那个主人啊，当时惭愧无比，他说：「我留恋世间，我想我的庄园。」他的苏州的林园，全都在那儿，而且他的太太、他的儿女忙得欢乐，他家里的丫环，喔哟，祝寿呵，闹得天翻地覆，他的生日的

嘛。结果看到观音菩萨去，简直吓慌了，吓得赶快现出原形，那么这些一下就不在了，所有境界就还原了，他才惭愧地对宽净法师说，他说菩萨都批评我两次了，哎呀，我世间的凡俗思想太重了，实在惭愧。说到这儿他脸都红了的嘛，就是说他还没有达到最高层境界，还留恋世俗。

因此极乐世界是最快乐，它为什么快乐？原因就在思想意识能想一切有一切，包括整个世间的城市都可以搬进去，就地出现，所以就等于没有死的，还能任运自如，思衣得衣、思食得食，你说，人怎能比得上呢？何况那种境界是中品境界，还不是十万亿严净佛土之上品呢。修净土宗，是好的法门，但是，凡是要成菩萨，要越过净土的境界，要超过，必须超过，然后才能进入最高最高境界，才能彻底摆脱一切烦恼，才能三界纵横，任运自如，去渡脱一切众生。同学们只念佛是不够的，同学们一定要深造，今后《解脱大手印》的法，才是最高级的啊！那是无与伦比的大法中之大法，最高之无上高！

说到这儿，我天天越讲越多、越讲越多，同学们就想到，我们上师肯定很不简单，不然他怎么会说这些呢？要说渡生，他就在这儿渡我们的嘛。我给你们说啊，同学们，你们作什么想，你们当学生的是应该的，不管你们岁数有多大，到九十岁的同学同样，再小的也一样。但是，作为上师来说，还是惭愧的心理。我告诉过你们，我就跟阿王堪布一样，祂对祂的弟子讲法的时候，祂就这么说的：「我是一个普通众生，与你们无二无别，只能说我多读了两天书来教你们而已，我绝不认为我就是菩萨，我阿王堪布有什么比大家高贵的资质啊？」阿王堪布讲得对，虽然是大菩萨，祂应该这样。昨天黄老同学对我说的话，你们还记得吗？

（一同学答：「记不清楚，说了很多，他说过很多次了，不晓得上师指的是哪一次说的？」）

另一同学答：「我晓得，他昨天说的，主要内容啊，他说的：『上师啊，我几十年前跟虚云老和尚在五台山广济茅棚闭关，老和尚对我说，世界上有高僧，但真正了得本来的圣人太少了，其实惭愧心修行是应该的，因为没有完人，今后你会遇上一个与佛陀无二无别的因缘。从那个时候起我一直在找这个因缘，汉地、西藏、日本，法师、法王找得太多了，没有找到，今天我终于找到了，上师的五明佛法至高无上，我要求的东西你都满了我的愿，你老人家就是佛陀，不然怎么会几千年只出了你老人家一个人达到了真正无碍的完美境界呢？你老人家不藉求于众生之学识，就是佛陀。』其实我觉得慧辉师兄的说法非常正确，我也是这样的想法。」）

我听了你这些话，真有些吃惊，你怎么有这种想法？你们大错特错。我相信有一天也许会有人称我佛陀，但那个时候我并没有变，我照常是现在这个样子，没有增，也没有减，还是你们的服务员。我是什么不重要，我是一个普通惭愧者，没有无碍，也不具完美，我的衣食住行都是众生他人带来的成果，我走的路、住的房，就是现在录法音的录音机，也是他人造的，我与众生分割不开，所以我可怜，必须依赖众生，依藉他人，我要如十方佛感恩一切众生父母。有同学说，难道释迦牟尼佛陀也要依藉他人吗？同学们，你们听清楚了，释迦牟尼佛无上伟大，但是你们却忘了，佛陀说法的场所是谁供养的？佛陀托钵乞食又是谁呈供佛陀的？所以我处处以佛陀之行为己行，以众生为父母，依众生、利众生啊！我今天告诉你们，也就是告诉同学们吧，世界上从古至今，没有出现过完美的人，社会上流传有这样一句话：「你算老几？」其实用在我的身上最恰

当。我算老几啊？我是学而知其理，学而得其行，学而立其本，不但全世界找不到一个完人，也从来没有过这样完美的圣人，任何圣人都是依学而立其本，藉学而传其道，不藉学则道无法弘传，也就是必须继承先有之学，而后方立，必藉于众生先具有之学识，方能为众生说法，使可为生熟受，他才听得懂，否则你讲的道理，他会一无所知。不要说我这样的惭愧者，就是伟大的观世音菩萨或阿弥陀佛，乃至释迦牟尼佛都必须藉他人之学识而为演义，才能为众生所用。如施众生用语，也就是说佛陀们如果不藉用众生之语义，则不能弘法渡生。仅凭这一点都不能说不学不藉众生之语言，不藉众生之理趣，否则面对众生，佛陀则无法可说。我举一例说明，同学们就懂了，比如要为众生说法，就必须了解众生的语言，了解众生的文字。仅就语言文字，就是众生自己的，是人类自己经过长时间逐步逐步从生活中积累起来的，变化无穷的语言，这并不是阿弥佛陀教大家的，而是众生自己的，佛陀要给人们讲法就得先藉用人类的语言文字、文句来开示，如果不藉用人类文字文句、生活性能、文化等等来开示，那没有一个人能知道佛陀在说什么。如果佛陀离开人类的文化基础，就根本无法阐扬四谛、八正道、三十七道品，也无法说般若妙谛，这些都必须建立在人类的文学用语、辞义会话上。比如佛陀要开示宇宙，说到人造卫星，说到电器无线电、飞机，这些名词都是人类自行创造的，不是佛菩萨造的，也不是上帝真主发明的，要解释就得藉用人类的资产，而不是佛陀发明的，因此无论是圣是凡，找不到本来完美不藉他用的圣人能为众生说法。当然佛陀绝对知道这些名词，而且无所不知，全体通用，但是在众生未学会用语之前，佛陀讲出这些语言来是没有用的，也是没有人能听得懂的，除非这人已经在这之前学会

了的，否则就会语义不通。所以真理中就只有一条，众生必须先学会用语道理，佛陀藉其用语，才能为众生说法。又比如，不懂英文的人，佛陀跟他用英文讲法，他根本不知在说什么。所以佛陀不能离开众生的一切已知境思去渡众生，必须得藉用众生的所知基础。其实我只想说明一点，没有任何人是完美的，佛陀虽完美，但也必须依众生缘起才能起渡。对于我来说，就一般了，世界上无尽的知识，都是我要学习的，学习他人的，学会了才能藉用，否则我就是一个白痴。你们记住，我的自性与佛陀是一样的，但是永远都是众生的勤务员，惭愧者，要学众生。你们也许会奇怪，怎么不学佛陀，要学众生呢？这个问题好，听我说吧同学们，如果不学众生的文化，不学众生的思规、生活习惯，就不了解众生，就无法与众生通达，那样的话，佛陀就真正成了言语道断、心性寂灭的法身佛了。要明白法身佛是渡不了众生的，法身无言无相，依何起渡？所以必须学众生所学，藉以众生所用。我永远都是惭愧者，不完美的啊。只要有众生的一天，我就得要学习他们才能相应他们，也才能利益他们，进而法渡他们。

你们对我的尊重是非常好的，可是我是抱着一个惭愧的心行给你们说佛法，我说佛法虽然惭愧，但是理不惭愧，你们尽管放心了，这一点障我是没有的，我虽然连初学菩萨都不敢当，但是初学菩萨的胆量是没有我的大的，放心好了，我不会把法讲错。初学菩萨有五大怖畏，我一丁点儿怖畏都没有，我随便说，因为我首先无恐怖，我也不需要那些烦恼，我只想到的是要给同学们结下缘，我要尽我的力量和你们共同进步，我学习你们的语言，了解你们的习性，来为你们开悟安心，你们学习听懂我说的真谛，这就是我的心。

因此，极乐世界所出现的一切现象，处处是乐，就叫极乐，哪里还有掺杂有什么恋呢？没有啊。我们家那个老人家，生到极乐世界以后，他走了，后来有一天，我们的老母亲就说他回来了，他们看电视的时间，就把那个氢气球啊，就「呜……」就抱在那个电视上搁着，把萤光屏给他们挡住的嘛，拿开它又拿去搁着，我说那不是啊，你不要乱说了，我说你把一个到极乐世界去的人说得太不值一分钱了嘛。他回来还像阴魂一样的啊？我说他回来是不容易回来的，但是他可以召之我们即去，召我们去了，虽然我们在跟他俩说话，但我们不知道的，他那个是佛力所仗而显的圣意、圣境，晓得不？是这么样一回事，跟真正的圣者回来了是两回事的，有没有回来的？有，虚云法师呢，生兜率天，你知道的吧？

（慧辉答：生兜率天呢，那个宽净法师一样的可以……）

虚云法师，不是宽净法师，很多人都知道他生的是兜率天，因为虚云法师还没有生兜率天之前就已经到兜率天去听弥勒菩萨说了法的。

（慧辉答：是，是啊。那个、那个，那个云门师他就到了兜率天。）

对对对对对。

（慧辉：云门师去打牌，到灵谷塔去打牌。）

但这个兜率天啊，又比极乐世界要高级罗，我告诉你哟，那个享受就更高了，所以说学佛要讲享受的啊。你们会说，哎呀，上师天天要我们不讲究，要离欲，这又要讲享受。那是成就以后的享受，好不好？这么样一个道理。虚云法师生兜率天，我再给你说这个道理啊。那么其中有一

位法师，我也不给你们讲名字了，他呢，学法学得很好，他就再三发心生兜率天，兜率天与其他的天不同，兜率天它虽然名为天，但它不光是天界，它分了两层，分内院和外院，外天内院，外面是天，内面是院，内院才是弥勒菩萨所住之地，因为弥勒菩萨现在祂的世界还没有成功，没有圆满，所以祂就暂寄住于兜率，以祂的佛力化为内院。祂的世界在什么地方？就在我们这个娑婆世界，龙华会的时候，祂要化我们这个世界为极乐世界，就是说弥勒菩萨那段时间就成佛了，祂要召开一个最大的法会，叫龙华会。那么，释迦牟尼佛在我们这个世界上成的佛，结果释迦世尊成佛的时候呢，这个世界没有化为极乐世界，释迦世尊那个法会叫灵山会，灵山会已经完了，今后该弥勒菩萨来化这个佛境，所以现在祂没有地方，祂就寄住在兜率天，化为内院在那儿住。

那么祂这个佛力所仗，厉害得很，兜率天由于是天人所住，那个地方有情欲的，所以说生兜率天非同小可，如果我们在座的同学，你们有本事，你们就发心到兜率天，没有本事你们千万不要轻易发心，因为只有一条，只要有一分淫欲之心，只要有一分淫欲之心，就会堕到外院，当天人，同样到兜率，那么马上就堕到外院了，堕到外院就走不进内院，所以有一分淫欲之心，都会堕到。极乐世界就没有这个标准的，因为它那个是圣凡相处的，就不会堕在外边去。因此呢，这个问题是非常重要，各人把稳啊，有本事就发心到兜率内院去，没有本事最好不要发心，一发了心了到时候兜率天人要来接你的，而且往升兜率内院往往是靠自己的功力去。

有一个，就我刚才讲的，有一个老师兄，他就说他能行，他说我非要到兜率天跟弥勒菩萨听法，我要去。有一个上师就说：你去不得，你不行，你的功力不够，还有你有淫欲心，你至少还

有一分。他说我没有，他自己认为他满有把握，有一分啊，沾一点点边都不行，结果果然，他那个时间圆寂了，就告诉大家，他说：我马上走了，我给你们说清楚，我去了以后马上就回来告诉你们，我已经到了内院了，他说的，我回来跟你们讲，我一定亲身再来，不转世了，直接由兜率驾云再来。他去了，结果一年、两年、三年都过去了，还没有来，大家还在骂他的嘛，一个吹牛大仙，生死倒是生死自由，肯定不晓得跑到哪里去了，投生去了，转世了，看起来这个佛法功力不太真，不是特大的，没有证到炉火纯青的还是不能生死自由呵。好，大家就说这么一个道理呵。正在说的时候，另外一个师兄又修成功了，他说，我要生兜率。大家说你再少去吹牛了，你看某某师兄就骗我们。他说我不，我去了以后我一定来给你们报信，好，结果他说完以后，大家搞了一个庆祝，办了素席招待他的，吃完了以后，给大家宣讲一台弥勒菩萨的《瑜伽师地论》的精华，讲完以后，打上盘腿，跏趺而坐，他一闭眼睛就是一道白光飞出莲花就走了。这一下一走了以后呢，还是一年、两年、三年都过去了的嘛，嗨呀，一直等到第三年，大家还是同样骂，说是算了算了，兜率生不得，还是到极乐世界，又是一个说假话的人。大家就在失望迷盼的时候，哦，突然他来了的嘛，听到天乐齐鸣，异香扑鼻，空中现若干道彩虹，嗨呀，他就下来了，飘然而下的嘛，整个人体都变了，形象简直奇美无比，身高几十丈，然后就看他摇身一下就现出原来的原身，大家就说，你师兄呀，你回来啦，嗨呀高兴得很。大家就说你看到某某师兄没有啊？就是那个说假话的？他说我看到他的了，他说他很痛苦。那是咋的呢？他就说，那个师兄他生到外院、外天去了，到外院去了，但是我给你们讲，我生到内院了。大家就说你怎么一直不回来嘛，

弄得大家都改念头了，都说到极乐世界去。哎呀，他说，你们不要怪我了，我是最快的速度，我累惨了，我生到内院以后，我就立刻参加弥勒法会，我去了以后就给弥勒菩萨老人家首先顶三个礼，我就围着祂转了三圈，然后祂给我摸了头，我就跟祂请了假，我说我马上要回去告诉我的师兄弟们，祂说你去吧，我立刻就回来了，我用最快的速度回来的。下面都三年了，我给你们说，你看。他说我在路上，我看到××师兄他很痛苦，我给他说的，你好好继续再学嘛。因为那是个境界，升不进去就看不到它。

比如说我们现在还有一位高僧，他曾经就到五台山去礼拜，就到了文殊菩萨的内山。哟，他一走进去，他看到奇花异草，异香扑鼻，黄金为地，嘿呀，他觉得好安逸啊，觉得殊胜无比，全身发大乐，所有境界都变了的嘛。嗨呀，他高兴坏了，他说算了，别忙，我赶快回去把我行李拿来，这个里头才是我住的嘛，他踮转屁股回来把行李一取到，一切境都没有了，找不到刚才的圣地了，那不是他的境力所现。其实像这种人，已经还是很有希望了，但是还是留恋世法啊，我执还没有断，还执着他的好坏、执着他的东西！为他的世间财物所牵绊！因此最终照常落到原有的凡境轮回中。

因此我们的同学，我给你们讲，你们存分别心、执着心的人，我给你们讲清楚，你们成问题得很，非常成问题。世间法都没有断尽，你还想成就，怎么可能呢？所以这里就告诉我们一个道理，就是说佛法里头啊，讲了几天般若，给你们穿插一些其他的佛法享用境、佛教观点，这样听起来你们就会觉得佛法的道理就在其中，并且可以滋长正见、开发智慧，不是说空完以后什么都

不存在啊，这是讲法性的理，法性理证到，最后才能证到乐上的果，是这么一回事。

因此，极乐世界是真实不虚，要听阿弥陀佛开示无上甚深般若的，这完全是事实，兜率内院也是事实，那么我们今天讲的般若真空也是事实。所以我现在告诉同学们，告诉所有善良的一切行者：佛说八万四千法门，三藏经律论皆是大宝真法，般若净土亦复无虚，都是真正的佛法，都是了不起的佛法，般若跟净土都无虚的，都是实在的。

因为般若乃至高无上之大法、无等等法，就是说，它是至高无上，没有哪一个法敢凌驾于它之上，你生兜率内院都不行，都不敢和般若竞争，它是无等等法，没有任何法和它齐等，故非凡夫二乘所能悟得之妙义，更非二乘境界所能了证之实相。说到这里，你又不能拿你们世间思想去讲了。这两天都有同学问我，就说：「上师啊，般若是不是就是理论？那么所证到的，就用这个理论去证到功夫？」我说你们不要去猜度，只能依法去体验、去修自己的行。这里明明给你们点明白了，不是凡夫和二乘能悟得的妙义，你先考虑一下你是不是二乘罗汉，你是二乘罗汉，你现在马上从珠宝街拿个东西来给我吃，我肚子饿了，应该伸手拿来你就是二乘罗汉，你连这点本事都没有，你还谈不上悟般若，只能说悟得浅一点，也不是说你们彻底不悟，但是我相信，我给你们讲的，你们很快就要悟，而且有很多人对佛性、般若已经有体会的了。当然悟了，并不等于证到，悟得深与浅，还得离证有一个过程，另外也有即悟即证的情况，那些人根器就不一般了。

不容易悟的原因是佛经义理过深，过于繁琐，加之没有细解，这是一个；第二，以前的法师讲法，很不容易切合世俗之谛，用世俗语言来说，有时候或者是讲得过长，多背书本文字，立谛

混乱，论学名言，空洞组句，就要把你倒弄昏，背过去背过来，背些「真空即是妙有，妙有即是真空，无所得相即为本体原原不动，无住之相，其相非相，入观照而不观照，其观照之功用不得用行果之理去测度」啊，摘抄一些龙树、提婆师徒怎么缘起性空，无着、世亲兄弟又怎么空有缘起论道，结果与所讲经文毫无关联，你搞了半天懂啥？就这样讲经，被这些混世经教子倒弄，这讲的叫什么经啊？这是针对那些之乎者也以焉哉、对文学有深厚研究的人，他们就容易听一点，但也是莫名其妙，因为法理本来就是混乱的。所以说，我们要把它像摆龙门阵聊天一样，依经顺题，显道确切，有的又要随文入理，这样翻去覆来、迭去折来，你就会知道，啊，般若是什么样一个味道，是怎么的，那么我们要以什么方法才能取得它？这是一个方法的施用，应症下药的微妙啊！

般若妙理非常深的啊。因此佛显净土化城，为摄三界众生而说方便，到了极乐世界还得更上层楼，听佛开示第一义谛，此第一义谛即是今日所讲之般若，非是离此般若另有他法。你看，这里就讲得很清楚了，佛为了众生的成就，就显的化城、示显化城。化城显出来以后，就是方便之义，喊你们走啊、走啊，到那个地方去呵，走到那个地方，然后又再来渡你更上层楼。初山起步待云峰，极乐世界并不是究竟地，是化城地，圣人跟凡人一起伙着在那儿住的，但是那个凡人地啊，是不落轮回的了，就是说再不受轮回生死的束缚，仗佛之力不受轮回生死束缚，但学起法起来困难得很啰，那个地方学佛不像我们这个地方如果修得好可以一生证般若。在这里我要给大家讲一下，同学们说你是不是在这儿乱吹牛呵，上师啊，故弄玄虚呵？上师在经场上是不敢故弄玄

虚的，这是严肃的地方。

（这时突然魔障前来扰乱，同学们有些不安。）我们就不多说了，继续开始讲，不管它一切魔障，只要我们以我们如来的正行正见，就会彻底战胜它的。今天如此，以后也如此。

阿弥陀佛那个世界啊，叫极乐世界，在极乐世界学法就非常难的，很不容易得到成就，我们这个地方如果说是修一天，那个地方起码要修几十年，功德才能积聚得到。因此，凡是在极乐世界去学法，要讲的是好多亿年、好多亿万年才能成佛。同学们明白了这个道理以后，那么就要三业相应的认真修持，就在这个世界上证到第一义谛、般若的道理。其实要到极乐世界太简单了，有一种金刚力的大法禅修，当天学法，当天开顶，当天就可以往升。可惜因缘不成熟，所以到今天闻所未闻。但是我相信，同学们有一天会听到这解脱大法的，无论是金刚禅还是般若道，或者念佛法门。

行者当明，凡正法佛陀之教，皆不可互谤。所有同学们，我就告诉你们，这几种法都是不可诽谤的，并且在我们这个世界上修学，还有其他的法门可以修学的，因此任何法都是不可诽谤的，只要是如来正法。明般若者亦应修持净土。我们明白般若以后，也应当还要修净土，要互相察照着修。何以故？什么原因呢？因为般若义理往往高深莫测，恐行者数他人珍宝，中阴现前不得作主。就恐怕同学们呢数他人的珍宝，学一些口头禅上的功夫，在中阴现前的时候自己没有办法解脱，然后走到阴曹地府去。如是，修学瑜伽行者，或更高层佛说顶圣法之行者，那么这里指的瑜伽行者，就指的我们修密法的行者，其中部份修密法的啊，因为这里面还有修其他宗派的

行，同学们，除修加正二行之外，就修加行和正行以外呢，还应同时修破瓦（飞迁法）作为万一「中阴」现前而不能生死自由时，临时可以破瓦迁转神识，往升净土。破瓦法它叫做飞迁法，主要是拿来作为万一我们在临死、「中阴」现前的时候，自己没有功夫了脱生死、没有生死自由的本事的时候，临时可以用破瓦法的办法把自己的神识迁转到极乐世界去。

那么这个破瓦法是一个什么法？这是密法之中的净土法，普通净土法是要念阿弥陀佛，那么破瓦法就不需要念阿弥陀佛了。一般的破瓦法就是观音破瓦，那么还有一种破瓦叫做光明破瓦，就是这么两种破瓦。光明破瓦和观音破瓦我都用过，我拿来转过亡人，用光明破瓦转过，用观音破瓦也转过，力量还可以。但在佛法当中呢，称光明破瓦为观音又为破瓦王。但是不管哪一种破瓦，我看都差不多，都能让亡魂到佛国极乐世界或天堂去。但是如果知见不正也会到三恶道中去的，同学们你们现在晓得破瓦法大，但比起顶圣法的金刚禅那就太差了啊，至少差千倍吧。这个佛法我现在不详细给你们说啊，这是《解脱大手印》的法，是佛陀的无等等大法，正因为是佛陀的大法，所以我这个惭愧行者，无法在佛陀未亮世前给你们讲得清楚的。虽然不太清楚，但是也随今日之缘提一点吧。金刚禅未到极乐世界之前就会神识出体，自由飞空任运而往，是一种换体修禅法，是百分之百到佛国的。

因此呢，净土跟这个般若，它们是不同层次的两个渡生的法宝，它们之间的关系是依互而成的。互相依存的，互不应缺，更不可谤两者的差别。甚至于三者、四者、五者、六者的差别，不可诽谤禅宗，也不可诽谤华严、法相、云门、曹洞等等诸宗派，只要是佛建立的佛法的宗派，我

们都应该尊重，不能互谤。主要在于随根器的大小、深智与浅智，或菩萨跟罗汉之因缘和合相应之契机。他们之间具体应该和合相应的是哪一种法，契哪一种机，自然学法就会相应，就会很快的得受用。

现在有人说密宗破瓦法是不可信的，这种情况，有很多人啊，就说密宗破瓦法根本不值得信，那么我认为这是个最大的错误。为什么说它是最大的错误呢？第一、我敢说，说这种话的人，一定没有深入过密法体验，而是只深入了显宗，或研学其他宗的教戒，或者未实修过破瓦法，没有专门去修过破瓦法，因此不了解实际效用，所以呢，不了解实际的具体应证。因为没有去检验过，就没有权利来说这个话，所以他才信口开河的，想怎么讲就怎么讲。讲这类话的人，有大德，有宗派的祖师，都说过这个，但是我们不要跟他们一样的，他们说什么法不好，那么我们不应该跟他们一般见识。为什么我们要如是？他不明白者不为过，何况我们六根不应该执着它这些。总有一天，正如我给你们讲的，他们还要来学这些法的嘛，这就是自然现象嘛，比如修密宗法的人，几经转世后，最终还得步入《解脱大手印》修法，否则要开真正的五明圣智，只能空口说假话，要实证现量境是不可能的。如果不这样，北京的一环路就穿不过去，要进北京城，必须要走那个路啊，这是一个阶段、一个过程啊。正如我们从成都要到新都，那么你非得从那个公路上走啊。法摆在那儿，就是表不同层次要证取佛的那个位子的不同相应行所而所立的法义，也是解脱成圣、成佛的必然规律，也可以说是佛对因果照见的结果，这就是佛立下来的真宝。

密法，在释迦世尊的时候，有人说没有，怎么没有呢？释迦世尊的儿子，罗睺罗嘛，他的亲

生儿子就是学密的嘛，密行第一嘛，只能说其他的弟子没有教嘛，因为他的儿子在他身边处得久，好教育，所以随时教他密法就可免他乱说，当然还有其他的因缘，这是只有世尊才知道，因此，罗睺罗是密行第一。但是佛陀教的密法，与西藏传的密法有不同之处，佛陀教授的，是纯正佛属派的精元，佛属派也就是在无宗派之分的纯正佛教佛学佛法，直属于佛的教法。那么后来，密法又传下来，成就的人已经够多的了，就是说各个法都有各个法的成就，但是也有迷信的密法，我们不可相信它；也有假密法，我们不可相信它；也有所谓的政治性的密法，我们不可相信它，什么土司、王爷所遗留下来的，他们的亲属们，所谓的活佛、法王、尊者，实际上搞政治一套，这种活佛的法，我们不可相信它。我们要相信善良的行说、善良的法义、真正的佛法、符合教义的密法。对掺杂地方民族鬼神综合的密法要慎重，也要择其善者，行其佛义而为之。

那么第二、他根本不了解密宗是怎么一回事。就是说，他不晓得密宗到底是怎么一回事，只认为密宗就是持咒。开口就说：「哼，密法的人，念咒语的。」我在宝光寺曾经几年，这个寺院是学天台宗的，那么几年当中我就晓得，一说到密法，有人就说：「哟，你们念咒语的，厉害哦，密法念点咒就厉害哟。」我一般听到也不多说什么。我说，你们说我是啥法？他们说，你是密法嘛，我都听说你密法很厉害嘛。我说我告诉你们，我啊，我叫佛法，我不知道什么叫密法，我也不知道你们什么叫天台宗，但是我告诉你们，你们愿意和我探讨，我就愿意和你们讲。所以他们的法师们啊，包括他们的和尚，没事就来和我辩论，结果连半个月都没有，都要求听我说法。后来，普云法师，原来汉藏教理院的教授，和真修、胜含这几个老和尚，和我住在西花园，

我这一世与他们相比是最年轻的一个，结果他们要听我开示，开示完了，就随时动员我，就说：「上师啊，你应该做我们宝光寺的方丈，否则我们的佛法就完了。」我说：「我不能当方丈，辛寂法师是个好方丈。普云法师，你今后才该当方丈哦，你那么有学问，太虚大师都看得起你，请你当汉藏教理院的教授。」他说：「哎呀，我哪里能和你相比哟！我差之天远哦。」我说：「我跟你讲，我没有宗派之见，我这个人呢，还想在艺术方面、在科学方面、在哲学方面、文学、医学等方面做一些事情，如果我当了方丈，陷进去，整天就坐在那个法台上，滔滔不绝地，提起一串佛珠，披起一个袈裟，那才成了站庙沙门了，那我就不好做事情了，但是我非常尊重你们。」

结果那个时候我才了解到，很多出家人啊，都不懂佛法，乱篡改佛法，为此，我是感到非常痛心的。现在，我们一走到一些大庙啊，比如说文殊院这类的庙，那是很正宗的，很正宗的丛林，应该是佛法的正宗，不应该有邪魔外道出现，但是，每一天，这个文殊院的门口，随时随地出现测字、算命、搞封建迷信的，甚至于骗取钱财，还有化妆济公活佛、什么观音老母在那儿跳去跳来，像这些怪力乱神、神棍巫婆，都是一些坏人，都不是真正的佛教徒。真正的佛教徒，是不会去诈骗任何人的东西的，也不会出神弄鬼的，甚至于连弟子供养他的东西都不敢收，因为他怕错因果，影响成就。我们是孜孜不倦地、要修正自己的行为，这才是一个真佛教徒。愈是这样，我们的福报会愈高，高得来是难以想像，因为诸佛菩萨会赋予给我们。我们愈自私，我们的福报就会愈低，低得来十分的可怜，因为诸佛菩萨、天龙八部、三界护法圣不会扶持我们。所以我才说要把自己的自私心放下，要为世界的吉祥昌盛，无私的奉献自己的一切，这才是我们佛教

徒应该做的事情。有的人不会听，就说，哎呀，我们上师呀，是个政治人，你看口口声声讲政治。管你说我是啥，我这个人无所谓的，你说我是政治也好，你说我不关心政治也好，反正，我的观点就是断除自私才能断除我执，断除我执才能断除法执，要断除自私，就得先从四无量入手，这就是我的观点。我会把四无量给同学们作开示的，我们怎样去修行、怎样去进取。

因此呢，佛法上啊，我那么几年寺庙生活啊，让我深深知道，出家人也是很麻烦的，要乱讲佛法的。有一次，我跟我的两位学生，走到一个观音寺去，那个地方，嗨呀，佛法的雕塑之像是十分好，还有唐代的壁画，可以说是先有那个庙才后有宝光寺，它的大殿的建筑也是超过宝光寺好多倍，就是从艺术角度来说，佛像也是塑得无限的庄严。此时就来了一个叫二师傅的，他们喊他二师傅，他就来给大家作解释来了，很懂佛法的样子，走上来以后，用手这个做了一个半躬礼，然后就开始对我们演讲佛义：「正中央所坐的释迦牟尼佛，你们看到佛的两边有两个，那是祂哥哥、祂兄弟，祂哥哥跟祂兄弟是很诚心的学佛法，跟祂、听祂的话，所以就跟祂坐在一起成就了，下面这个男的、这个女的，这就是祂们妈，这就是祂们爸爸，祂爸爸跟祂妈不听祂的话就不能成就。」唉呀，我一听啊，我寒心啊，一个佛教的正宗教义被捣弄得这么乱，还竟然是二师傅说法！哎，加上我还听到什么看到阿弥陀佛就明心见性啰、什么一道白光射来就明心见性啰，甚至于当今还有个魔头，那么很多人都怕说她，一塌糊涂，她简直是胡说八道，愚弄行人。不是上师在这儿骂她，她招摇撞骗，在世界各国串通一切愚痴之至者，臆说佛法，扰乱视听，进行各种破坏。别说是佛法，她就连一个文字般若都没有闹懂，我给她的评价就是啥呢，五明不谈，就

只说文字这一明，她都可怜，写的文章可以说连一个小学生都不如，一个小学生写的文都还能对题，她连题都对不了。比如说，说明心见性的问题，竟然说到啥程度，一会儿说什么，你明心见性嘛，看到隔壁一个人在解手嘛，在解小便嘛，你就明心见性了嘛，说些啥？把佛法说成啥东西了，你们说？她竟然印成书这么讲，唉呀，我不一味去说了。

我说这个话的目的，就是要告诉同学们，现在社会上的书甚多，你们不要轻易去相信。切不可去相信一个什么半罐水在那儿乱编一套的。我在这里说是什么意思？我就是说，佛法，你们不一定要专听上师讲，我这个上师，我的同学们都知道的，欢迎你们去各个地方参学，而且参学回来，专门来问上师，问我，不懂我就给你们解释，问倒了，我就向你们学习，我就是这么样一个上师。不怕学生到外地学习，并且你们要去多闻多学，闻思修学嘛，为什么要认我是上师呢？那么我教你们的时候是上师，你们有更好的还是可以学习，但一定要择准人。同时我在此还要告诉同学们，我今天在给你们讲法，藉《心经》来说真谛，你们不要想到，哦哟，我的上师是国际大师，得了特级勋章的大师，中国是独一无二的，你们这就跟到我学了，不要产生这种想法。你们应该想到，上师，他这个人我们不管他，那么，我们现在听的是法。我现在也告诉你们，你们不要管我是不是上师，你们要听法、依法，听法的道理，不要依我这个人的什么勋章，那是代表不了法的，那身份分文价值都没有，在佛法的面前就是破铜烂铁而已。所以要依法不依人，要依了义不依不了义，明白的道理就依，依义不依语，道理给你们讲懂就对了，那么至于语言，多重复几遍无所谓，关键要听懂那个道理。在这里给同学们说的呢，就是佛法上啊，一定要依佛的教导

去寻思、去听法，那么今天，我给你们讲呢，藉《心经》来说如来正法，也不是要想到上师说的如何，而是佛法的道理如何，应该这样听啊。

现在我们还是回到密宗这个问题上。说到密宗这个问题了，其实，他们认为密宗是念咒，或者是密法不正，都是错误的。真正的密宗是建立在显宗的基础上的更高一层实践。就是真正的密宗啊，当然藏密宗也掺入了一些本土宗教，总之密宗首先是建立在显宗的基础上，就必须要把显宗弄通，在这个基础上的更高一层的基础。密宗的金刚上师（师资规定为必须显密俱通）五明具足、或更高者妙谙五明，这是要求见到真正的实际成果，一条一项摆在那里印证的，不是空背诵几句名目五明而已。我们只说它的上师就是了，它的上师，直接传法、灌顶，又称为金刚上师，它有师资规定，就是说上师必须具备的资格规定，是必须显密俱通、五明具足，或者是更高一层的妙谙五明。要达到妙谙五明啊，那不简单，五明要达到炉火纯青的境界，而且显教和密教都要圆融无碍，才能当密宗的金刚上师，这是藏密的师资定论，不是只念咒就叫密宗上师。如果更高的法，还要以六种圣德师资为标准才算数。今天在这里提醒同学们，这是定论、定论，必须如此！可是难过啊！众生可怜！从古至今，法义规定金刚上师要显密俱通、五明具足，但是除了佛陀，哪一个真正证到了显密俱通、五明具足了呢？我想了很久也列不出这样一个人来，因为找到的祖师中，所取得的成就也无法与凡夫专家的同类成果相比，比不过啊，同学们啊！我不能把没有做到的事变成他某某某做到了啊！因此我为众生而难过，为没有的事说成有而难过。馀下的话我就不说了，还是照藏密的说法而说吧。

如西密一般学法前，密宗分东密和西密，西密学法的时候，必须先要学五部大论。首先就有五部大论，你们好好听到啊。五部论呢，就是：因明论、中观论、俱舍论、般若论、戒律论。将此五部论熟读于心、融汇锤炼于心，以意识分别、以般若智照而予以思辨，然后集场论辩而无碍后，方可学密加行。就是若干人聚集在一起，互相扯出问题，或以因明三支论、或以生死二支论提出，或以色空无常论等等导向起辩，进入千变万化之疑诘难习，互相对答，然后才可以成为密宗的学徒基因，才可以传你法，学咒语、学手印、学身、口、意三密的功夫，这是在西密里头一般的规矩。

同学们一听吓倒了，嘿呀，完了，五部论我一窍不通，看来我不行。其实学五部大论只是某些寺庙，还有的寺庙还要学十三论，乃至一百部大论，甚至更多论学。你们情况有所特殊，我是指的密宗的上师至少要经过这个锤炼，然后才可以进入学密，教摇铃打鼓，晓得不？就开始学起法来了。并且这个里面还不简单的，还要修四加行，那四加行的名堂就还深得很，很不容易，要差不多十年才整得完。就算不修四加行，遇到内密大师，算你走运，就可以免掉四加行修其他的法，或者修逐日成就法，或者修其他的免障法，那就是另外一回事了。我就只说西藏的寺庙，学密的规矩是学十三种论或五论乃至百种论，你说好吓人？你说一百种论要读多少年？我们大家可以想像啊，在显宗的行者只要融通俱舍一论即可称之为大德，就不简单了，就可以称为大德，同时就可以称为巨匠。显宗只要整懂一门，能把它学好，就叫做大德巨匠。但是密宗学一论、学一门还不够，还当不到学徒，难道说它是念咒语就了事吗？

因此我们不言即知真密行者的学问了，他们的学问是高深的。故尔也由此可知密宗往升净土之法破瓦之功效力用是很大的。几十年以前从西藏来有大德贡噶仁波且、圣露仁波且、独噶仁波且、根桑仁波且。我们这里面，有其他的好几位同学见到过贡噶仁波且，都是到汉地来传授过破瓦开顶，往升的人很多。你见到过贡噶仁波且没有？

（慧辉答：我很久，几次都见到，在成都几年都见到，在昆明那几年都见到。）

圣露仁波且呢？

（慧辉答：圣露仁波且，民国二十一年，亲自就在南京毗卢寺受圣露上师的金刚亥母灌顶。）

啊，好好好，灌金刚亥母顶。

（慧辉同时说：还有，贡噶上师，贡噶上师也传的破瓦法。）

呵，都传了的啊，那个上海的蒋维乔跟你同一个坛场学过法吧？

（慧辉答：蒋维乔同我同在一个坛场，在圣露上师那里学破瓦法的，蒋维乔同我一起。）

那个时间，他们在哪里呢？（慧辉答：在民国二十五年。）

他在哪里灌的呢？

（慧辉答：在南京毗卢寺。）

啊，好好好。

（慧辉答：在南京毗卢寺，圣露上师。）

好，那么，这些仁波且大德，他们就来汉地传过破瓦法。尤其是贡噶仁波且，他对他的弟子

进行灌顶的时候啊，两个小时至三个小时就可以开顶，把头顶的大乐轮门打开，自然就能流出黄水，然后吉祥草轻轻插进去，一按就是软的。为什么要开顶？人的灵知心识啊，用功才从那儿飞出来，两、三个小时就可以打开。那么当今世界呢也有，他们的开顶呢，快的两天、三天弟子可以开顶，一般七天都必须要开顶，这个有专门的书籍。这是藏密法中普遍都了解的破瓦法，但神识能不能往升，这是不确定的，因为与修行定力息息相关。

在我所得知的，有圣人开顶那简直就吓死人了，不是我在赞扬那位圣人，这一位圣人一开顶是刹那之间即能开顶，而且马上叫你脑壳冒青烟，不是一般的青烟，开头就直冲青烟上顶，如云团滚动，然后马上毫光直放，达到这种境界。当然这不是破瓦法，而是金刚禅、泥丸道果法。就是开了顶了还得经过很多法师或者仁波且测证，确实证明才能算数的。这个呢说来也是空话，因为我的顶也没有开，就全当没有说，毕竟你们又没有看到过这种开顶成就者。藏密里头有巨德持明尊者，是很了不起的，可在十分钟左右为弟子开顶，这位大德实为世所罕有。据文传说持明尊者是大得登巴（意思呢就叫做取藏者）。取宝藏的意思，专门来取法的。凡是得登巴，就是莲花生大师的弟子，有大得登巴、小得登巴、中得登巴，他是大得登巴，大得登巴就是莲花生大师二十五位大弟子之一，就是随着莲师来的。因为莲师来这个世界上弘扬密法，魔也同时化身即来，所以莲花生大师为了对付魔，就带上了祂的徒弟，祂的徒弟同时就跟着祂化身，最有本事的有二十五位大得登巴，又叫二十五大王臣，就跟着来了，那么还有中得登巴、小得登巴。所以说啊，这个护法是很不简单，祂的弟子不带来，莲花生大师一个人还是忙不过来的，因为魔的力量太大

过于，有时候它是无明中而来啊，何况还有各种魔，就只是西藏的本土教就够麻烦了。故知如是威神渡生菩提示现，若非得登巴者，于普通大仁波且焉能有格取之。如果说他不是大得登巴，怎么会有这么大的威神示现呢？这在普通仁波且是没有资格办到的。当然，当今我们就很难很难地找到像这样的大德了。那么不等于说，他开了顶就是了不起的大德，因为我在这里我又要想声明几句了。其实这世界也有几分钟开顶的巨圣，乃至掌握了比破瓦法更高得多的大法中之大法，为了证明我说话真实不虚，但又不是自赞自傲，主要是为了表法义，我想在此证明一下这个开顶的情况。我们这里的圣凡居士（智光居士）啊，开了顶的，是哪一年开顶的？你说。

（智光居士答：是前年。八月十五。）

好，他给他开顶那一天，开顶那一天我们这儿哪些同学在场呵？

（一同学答：我在场。）

（智光居士答：八分钟。）

几分钟呢？

（同学们答：八分钟。）

这些同学他们都在场的，八分钟。

（智光居士答：对的，八分钟。）

好，就开了顶，然后插了香了。同时呢，江西师范大学的教授、江西省佛教协会的副主席慧辉老人，也给他开了顶的，给他开顶是九分钟开的顶。是不是九分钟呵？

（慧辉答：是，是。）

这个居士，也给她开了顶的，多少分钟给你开的？

（居士答：十八分钟。）

十八分钟开的，因为各人的情况不同。就证明这个破瓦法确实是真，不是假。哦，这里讲了半天，意思是不是说只有密宗最高？这是不正确的，其实真正最高的佛法，唯有佛陀才知道、才拥有，当下灌顶，当时就会进入虹身世界，但这佛法是唯一佛陀所属的，比金刚禅还高还大，这样的成就莲花生大师也没有。这讲法太空洞了，藏密宗的人听了不舒服不高兴，不高兴也是事实。能让弟子当下进入虹身世界，随进随出自由无碍，这种至高无上的顶圣大法怎么也假不了的。原因很简单，要让弟子即时进入虹身佛土，就在当天当时，这是没有办法假的，这不是大圆胜慧大圆满的化虹法，修的时间长，当下摸不着看不到，学到假的就假了，学到真的也要修很多年，包括大圆满精髓诀窍、大圆满深道六法，一千个人修能有一个人进入虹身佛土都难啊！我说的是事实，你们不高兴也是这样。这就相当于藏密法中处处说圣德必须五明具足，结果如何？一个实例都找不到。我就不讲了，讲了也没有先例，等因缘成熟有先例的时候，才能说明问题。我刚才给同学们已经讲得非常清楚了，我是一个惭愧行者，没有这个法的。

很多修学密法的人，似乎都听说过，密宗里面最高的法，依于四部瑜伽，应该是无上瑜伽部。金刚部中的最高法，著名的有「无上安乐师白金刚」、「狮子金刚」、「时轮金刚」、「密集金刚」、「大圆胜慧」、「大圆满」、「心中心」、「无修瑜伽」、「一味瑜伽」、「不共道果」等法。当

然这些法，确实是密宗里面的上乘顶级佛法，但是这些法往往流传于教派之中年长日久，自然遗漏，残缺不全，乃至彻底走了样，已经不是传承中的原味佛法了，所以才会见不到有名有姓的真正有佛法实证功夫的圣德。有实例展显的大法王、大活佛，确实目前找不到啊，同学们！当然这些大圆满之类的顶级大法，在原始法中本来就是至高顶峰的东西，那么为什么竟然不如《解脱大手印》中的法呢？其实《解脱大手印》中的法，与这些法本身就是一体的，并不是说《解脱大手印》中的法跟这些法没有关系，而是根本就是这些法的完整精髓法。比如现量大圆满，在《解脱大手印》法中，是佛陀的直接传承，是完整的，无缺的，它比密宗大圆满法多了手印，多了咒语，多了一个特别的传承加持力，尤其多了现量证道力，所以灌顶特别不同。密宗大圆满需要修十二年也许才能证境，而《解脱大手印》中另有这些特别完整的东西，就可以让弟子在接受灌顶的当时，就现实地亲自进入虹身佛土世界，当天就能证到密宗几十年才能证到的成就。又比如一味瑜伽是密宗的法，而在《解脱大手印》中也是多了一些特别的非密宗尊者们能有的东西，但是就能让你当时成就。又比如密宗萨迦的道果法，也只是在《解脱大手印》中多了一点特别的奥妙，现量的咒力，但是就能让受法弟子当下亲自得见圣境，自己神识妙用，空有真如理体一元。其主要原因还是法照常是原本共通之法，但妙在完整性与传承的加持完全天地之别，所以在真正的完整的密法中，要几十年修证的法境成就，在《解脱大手印》法中只需要当天，当下即可获证。但是失传的密法，哪怕你修几十年、几百年乃至几千年也很难成就的，因为法本来就不真了。同学们，这只是给你们讲道理而已，现在因缘不成熟，也就是法缘未熟，没有这样的巨圣来

传这些法。我很惭愧，不懂这些法，至少现在我讲不出来。但我知道佛教中确实有这些法，虽然有这些法，但是与《藉心经说真谛》的般若是分不开的，所以大家要把这几十课好好听懂，一当今后出成书，要把书认真看懂，那个时候《解脱大手印》的大法就在你们面前的。相信我吧！

听到这里同学们要注意，我们并不是靠破瓦法去成就、成佛，归根结底，我们要普渡众生，我们要修炼般若，照见真空实理的境界，这才是我们应该学的佛法。不应该当逃兵，应该来世界上多为众生做一点好事，尽我们自己的力量，在不要违犯法律自找烦恼的前提下，去做自己的一切事情，学自己的佛法，证到成就、证到果，证到真正的般若。如果说是临命终时都不能解决，就可以靠破瓦法的力量去处理自己的灵知心识，这就是我的观点。当然能否学到更高的法，那是各自的因缘了。

明白了这个道理以后，我们就不可以信口诽谤佛法了，如果信口诽谤佛法，信口像有些所谓大德，由于学识不够，或者见地没有到那一步，就开始诽谤，这样就错误了。

我刚才说的密法，它既然是真经、真知实见，那么就绝不是三言两语能说得清楚的，密法的上师要具备显密俱通、妙谙五明的境界，才是一个真正的金刚上师。我们要具备这几条，以什么去衡量他？现在重庆也有上师说，他显密俱通、妙谙五明了，结果一问，哪里是什么上师呢？是一些社会上的气功师，搞玩意儿玩的，玩杂耍的，那叫做什么玩意嘛？他也在封他是密宗，他其实是想利用密法，把佛教的招牌打起，进行他的气功活动，或者是气功撞骗活动，这一点同学们要提高警惕，我对气功是反对的，那是心理学的有为受用幻相，最终毫无用途。

我在这里有一个简单的建议给大家说一说。气功不外乎就是能为人体或心灵解决一些小毛病而已，这是由心识的定力产生，实际上文气功并没有气的关系，武气功有气的作用，但都是无常中的事，说穿了就是凡人的作为而已。有人也认识到了气功不是高深的学识，就冒充什么密宗弟子，这一条我们来把它说一说。那么，要冒充密宗弟子，就以他的气功功夫，说他是什么密宗。

重庆过来的很多学佛的行人啊，他们感到很痛苦，现在拿给气功捣弄。

最近有一个人见到我，他供养我钱，我说，我这个上师不收钱的，我这个上师是看到你可怜，我把我节约下的工资给一点给你倒是对的，你赶快给我收捡起来，你向我有什么所求？他说的，我只有一个求，他说：「我现在糟了。」我说你怎么糟法的？他说：「有一个气功师，他说他是密宗的大师，就来给我讲密法，讲到半夜，他就坐在凳上，就自己开始说了：『好，你看，看清楚了，我坐在这儿，就是观音菩萨坐在这儿，明确给你说，我本身就是观音菩萨变的。』」（众同学笑。）结果呢，那个人呀就五体投地了，就什么话都听他的。而且他那个气功师呢大概又是个半罐水气功，结果这一教啊，麻烦了，就弄来一家人整起病，可怜得很啊，小孩也弄来痴呆一样的。就跑来跪在我的地下，我说你不要给我跪倒。他说：哎呀，大师啊，我晓得你呀，我们都知道你是国际大师啊，海外都报你是巨德啊。我说，你不要这样说，我不是什么大师，我和你是一样的普通的人，只能说从学识上我可以给你们解释一下，要学佛法，不要学迷信，要理性，从科学的角度去理解它，千万不要相信鬼神迷信之说，不可执着怪力乱神。他说，人家说是观音菩萨，我今天就要印证一下子他到底是不是观音呵？如果是观音，我咋敢得罪他嘛。我说，观音菩

萨是观听声音，你自己的本性证到那个境界以后，万法不执着，观听圆明以后，你就是观音。我说并不是把你的境界除过另外有一个观音，至于佛界是有观音，但是，那是不会来的，如果观音菩萨来，那一天你就成就了，你都神通广大，我今天还见不到你呢，因为我是凡夫嘛，我们两个凡夫见凡夫。他听到以后啊，十分感动，他就要求听《心经》。我说，实在对不起，《心经》我著了讲义，我请一本给你没有问题的，但是今天你不能听《藉心经说真谛》，我只能给我的部份学生讲。因为说老实话，虽然是佛教信仰自由，源在于中国有中国的宗教管理制度，不得大片去宣传。从科学的角度，有机会我可以单独给你谈谈。你一来了，你们重庆成千上万的人带起，我说成啥体统呢？耽误工作嘛，首先就要把工作做好，吃饭穿衣问题解决，能用福利，能一家安乐和爱，尽量地把自己的身体搞好，才谈得上研究佛学，再进行修行，而后学法。我是从这个角度啊，我给他作了半天的开示，后来还给他讲了一些真正佛法的道理，他非常高兴。

所以气功这个东西啊，确实不是一个东西，但是呢，他们不打起气功呢，往往又没有办法去冒绷，如果说是拿显密俱通、妙谙五明来对照他，就太可怜了，五明提不出来放在那里给大家看的。

那么，这个显密俱通、妙谙五明，上师编的吗？不是我编的，这是密法的师资定义，凡是大活佛都知道，小活佛也知道，而且不敢不承认，就算能传法都不一定够师资，因此这是有标准的，不是我乱说的。这些学气功的冒充密法的人，我说句不好听的话，他们真的知道啥叫做密法么？那么显密又是指的啥？他们知不知道？啥叫显、啥叫密？最基本的理论怎么讲呵？即使他们

懂得了一些五部论，显密俱通也不过是最基础的，基础得不得了，五部论、显密俱通的奥义，还有很多。

对这些人，我看最好我们以一致公认的显密俱通、妙谙五明的条例和标准去衡量他们，因为这些条例、标准是用来表述高僧大德证德、证境深浅程度的，就是说，必须要以这些标准条例去表达他们的证德和证境的深浅程度。我说句不好听的话，连这些都做不到还冒充啥佛法、冒充佛菩萨，那岂不是笑话吗？所以经常有些人说的，哎呀，他的智慧高喔，那工巧明好厉害！我去看，画个画连人家美院的艺术家都比不上，那是什么工巧明呢？美院艺术家是凡夫，他还是充为圣人，你用这些去一照就把他照到，所以不要轻易去相信。它是条款性的定义，而不是我们概括性的用语言赞誉几句、夸赞几句，说些虚话就上算的，是一条一条摆起的，任何有说客本领的高手、任何有说客本领的骗子都不能逃过这个条款性的定义，随便他好厉害的高手。为什么？因为密宗的规矩、师资定义就讲得很清楚，显密俱通、五明具足，这才是密法的上师，否则就不是密法的上师。当然，这方面的定义也不是我嘴巴上说的，下来我可以给同学们翻书，翻密宗有关的书籍给大家看，十部密典，铁案规定。那个书是上师写的？不是，是出版社出的，甚至于是古代出版的，不是上师编造一本书在那儿，不是这个意思啊。经藏上也是这样讲明了的。

在当前，还有佛教界的四众弟子为了称赞某位大德或自己的上师、仁波且、法王，为其塑造道德、品质，往往就忘记了释迦牟尼佛的教导，就不加思考的随意作评定，动辄就是我们上师本事之大，他善良慈悲，你看面容都好慈悲哟，我们上师是显密俱通，五明具足。个个都这么讲，

西藏的活佛也是这么说，动辄就是显密俱通、五明具足，有的人连个车票都买不来，还五明具足。（同学笑。）哎，我不是乱说的，我们这儿的了道同学，他就知道，那佐钦寺的大活佛，是不是嘛？运东西，还不晓得咋个弄法，还五明具足？福报都不具足，走的时候，我看他们可怜，哎，我觉得太可怜了，我把我卖画节省下来的钱又拿来支援他们，我为什么支援他呢？我觉得他可怜，众生需要帮助嘛，我是从这个角度考虑。但我又贪着他什么呢？我认都不认识他，我也不想见他，他也不知道我是谁，所以后来他也很感动，他看我拿钱给他作车费，我叫吴问道给他带去的，是不是？

（吴问道答：上师加持了他五百元。）

给他带去以后，他很感动，快点把他金戒指抹下来，要拿给我，叫问道带回来。我说戒指你要快给他退回去，我又不是想要他金戒指的，我要他金戒指干啥？管他怎样，他也是佐钦寺的仁波且嘛，帮他是应该的。

他们有时候造文赞颂、表达他们那些大德超常入圣的境界，一概而论显密俱通、五明具足。我要说的就是，赞誉高僧大德当然是一件非常好的好事，但绝不应该违背释迦世尊的教导，去打诳语、说假话，有时候骗人，为名利、利养自己，去塑造假的事相来麻痹众生。应该实事求是，这是我们佛教徒的基本道德问题，否则会越益返障，会玷污佛教，给高僧大德脸上抹黑，还会给社会造成误会，以为我们佛教徒打诳语就是修行，说谎言就是行道，那么世界上这些人会认为佛教人是搞吹捧、舔贴，跟十字街头卖打药的人没有差别，如果说是这样子，**就把我佛教越说越糟**

糕，严重的还会带来一顶骗子的帽子，让人们远离佛教，不信任佛教。当然只有靠圣德来拯救了。但同学们要明白，这世界上哪里有那么多圣德呢？而且被污染的佛教，只是圣德还救不了的，还得大圣德才有可能回生，可是大圣德哪里容易找到啊？大圣德能修百法明门黑关择决法，巨圣德能修先知预言，现在谁能修？我也修不了。我这个惭愧者不知今后能不能成为圣德，能不能学到这个法。跟谁学，那还用说吗？只有跟巨圣德学、跟佛陀学。佛陀不学任何法，而万法随众生法缘而显，法缘成熟的时候，祂就拿出来了，是佛陀本备的，随众生根器而备。由于佛教界的各种乱象已经成了祸害了，影响了真正的佛教佛法。只要这个黑关择决法上台，假的就真不了，真的就假不了啊！这是一翻两瞪眼的事。如果一个冒牌货色，只会讲假话，说空洞虚理，他就不具备圣量择决观照力，所以他就根本不敢对弟子修择决法。不具备观照圣力，又怎能从弟子书写的一百道文书中，提前预言弟子将会从中摸拿出什么文书来呢？一当弟子拿出来的不是预言的那几道文书，那这位假圣人不就当场丢脸现眼，大闹笑话吗？当前的人没有这福报，我也没有这本事。古代的莲花生大师、玛尔巴大师、宗喀巴大师有这个功夫，当今世界的法王活佛就很困难了，因为真正的大圣德是哪一个？谈何容易啊！所以不敢说出这个法来，谁愿意一翻两瞪眼、当场见真假呢？我看除了真大圣德敢，假的根本想都不想听到别人提及黑关择决这个名字，因为自己做不到。怎么面对呢？不是很为难吗？除非跟我一样，做不到就做不到，自己本来就平俗之人，但我必须依法敬法重法，如法说法。

实际上在佛教界呢，几百年前就出现了破坏教法的现象，这是对我们三宝最大的破坏啊，最

大的破坏。是骗子妖人、邪恶魔鬼把我们佛教推向深渊的初因举动。为什么是初因举动呢？因为要推下去谈何容易，那是众生的业力所致，福报所归，但是它至少要种下初因，实在是非常难过的事，不管怎么说，种了因必然就有果啊。

佛教是人生与宇宙的哲学，是一个至高无上的真谛，是科学的至高实践论证，佛教不含虚假、不含妄词、不含污浊，它是光明、正定、无邪纯净的事理谛论，至于佛学就不同了，佛学只是从学术上的一种理相学习，佛学与佛教两者一体，就是事理相结合的般若谛道的谛论。但一定要清楚啊，同学们，谛论毕竟只是理论部份，如果没有佛法和修行，只是佛教和佛学是毫无作用的，根本不可能了生脱死。因此，佛弟子应该处处严肃，要把自己树立成表率，要付之实践，成为众生学习的楷模，真正达到自觉觉他。要树立成楷模，首先就要实事求是，就要断除自私心，大公无私，这是最基本的，才能逐步说得上怎样去修行。我们自己如果连假话都还杜绝不了的话，只知道整夸张啊、浮躁啊，开口就说我们上师是显密俱通啊，闭口又某某大德五明具足啊，一口一个不实之词，这样怎么能谈得上觉悟呢？觉悟二字戴在他们的身上，那简直是破天荒，自己欺骗自己。凡是欺骗他人，种下的就是欺骗自己的果，所以得到的结果是什么呢？同学们自己去想吧，要成就要解脱，千万一点也不可以欺骗他人。同学们，这是因果不昧的，种什么因结什么果，这是宇宙中永恒不变的定律啊。

当然，这其中包括有另一种人，就是人云亦云的，那些浅智未开敷的人，人家咋说他跟着咋说，所以把整个社会造烂完，他们随波逐流，就属无明造业，就是无明缘行给他们带来的造业，

他们的正确态度是应该及时考证真伪而为论定，只要知道世间上的高僧大德，真正堪列显密俱通、妙谙五明的确实是凤毛麟角的，屈指一数，即能察见真伪，尤其是大圣德，更是稀有难得，至于巨圣德那就别提了，做梦都难做到啊。只要是仔细观察一下，某人是不是显密俱通、五明具足的。说到这里，我还要特别说明，那些被人赞誉为显密俱通、妙谙五明的所谓的圣者啊，在未经择决定准之前是不能立数的，算不到数的，千万不要去听，要自己亲身察照对照。关于择决此类的圣德，就是我们怎么去选择这些圣德，佛教经典有严格的明文规定，条款性的定位，它是有条款性的，它这个东西，不是虚辞，一就是一，二就是二，所以我们不难于鉴定，就有具体方法去鉴定，圣德比大德还要高，但择定他是要考试的。

就通显者来说，显密俱通，先说通显啊，也要分深浅，通密者呢，同样是这个道理。通显不通密呢，就称显通，就是说已经通了显了，就是显教，显教方面，除了密宗，其他称为显教，称为显通。通密不通显呢，就称密通，就只通密。但是学密法要显密俱通，要懂中观，因明、俱舍、般若论、戒律全部要懂，才能把真正一个密宗理论读通，才能有资格去教化弟子。显密二者全通，那么两方面都不缺席了，才称得上显密俱通。就算是显密俱通了，也只是理论而已，这并不说明该师就掌有佛法了。比如整天都说拙火禅定如何从三脉五轮升降，密轮如何种子字发火，顶轮又是什么种子字降菩提相达起用，说得天花乱坠，但是他能体温增高吗？难找啊！哪里能随便戴个帽子就说是真正的大圣德呢？

就拿五明来说吧，五明的规定，有五条，你们要懂，这是五个条款啊，通一明不能称通二

明，通二明又不能称通三明，必须五明都全部通，完美无缺的，与世俗上专家的本事必须平起，乃至超过专家学者，每一明都不可以低于世俗的专家，这样子的人呢，才能称五明俱通。如果说五明未达到超人类同科目的高度，不能称妙谙五明，五明要达到同科别的高度。比如说你是学医的，那么就要拿一个医学专家来跟你俩个比，你要达到他的高度，就算你通达，如果超过他，那就是妙谙医方明。只是说我会医点病呵，我懂点跌打损伤，我懂一些拿脉针灸啊，我今天给你搽一下子药酒，那个不算五明的，要达到那个高度才能算，要与专家平级。

为了能说明白一点，我们现在就来把下面的分门别类的说一下，以经论来简略给大家注解一下。什么叫五明？你们好好来对照，今后你们就不会随便看哪个显密俱通、五明具足的空调子口号了。首先看他懂不懂？这五条够不够？显宗他学的啥？密宗他懂哪一部？就不可能被任何人把你们骗到了。就我刚才说的，这不是上师说的要必须，因为师资规定就是这样的，佛书上的，我可以翻书给你们看的。首先规定的是，凡是密宗的金刚阿阇黎，就是灌顶的上师，必须显密俱通、五明具足，如果没有达到这一步，就说明该师，这一位上师是要打问号的。除非另外一种情况可以例外啊，那就是圣德或大圣德。这是为什么呢？因为圣德是拿真正的证德证境圣量来证明自己的身份，比如他的功夫已经超凡入圣了。至于什么程度才是圣德，这是今后因缘成熟的时候就会有巨圣来讲了，今天惭愧者的我无法讲这部份，我都是惭愧者。现在讲不出来，为什么？没有这本书还是完全不懂？惭愧者能知道些什么呢？你们怎么想都行，我不行，不知说什么好。好了，我们就先说显通。

称得上显通的呢，是在精通经、律、论三藏教理的前提下，要经、律、论三藏教理都通，在这个前提下，必须对佛之至高无上的真理，就是般若，有所了悟，至少要觉悟到般若的真谛实相，这一点是必须要的。精通经、律、论三藏的前提下，还要对般若真正证到，证到它的实相境界，深与浅我们先不去管，但必须要证到，证悟空性的道理必须要具备。对于显密俱通者，必须要深厚了解因明一部论、中观又是一部论、般若又是一部论、戒律又是一部论、俱舍又是一部论，至少这么五部论必须要懂得，并要受金刚阿阇黎灌顶，以显密灌顶和内密灌顶。灌顶里头有显密灌跟内密灌，还有密密灌也就是胜义内密灌顶，是三部大灌顶。能了解瑜伽部的层次，乃至无上瑜伽部的法义。只是瑜伽部的层次还不行，密宗里头还有无上部的法义，还要通过显密、内密、密密的灌顶，同时五部大论必须通，三业要一起修，还要证到生起次第、圆满次第、生圆不二次第的实相受用，得证般若，最后要得证到般若，以至于在雄辩大会上登场论辩，经、律、论教义圆融无碍，要达到这么一个境界。还要登场辩论的，圆融无碍，在教化弟子的时候，随机说法，百问百答，无碍圆通，不离经句之道，不能随便乱说，离开经、律、论之主题单句在那儿瞎说，什么「这是个菩萨，这个菩萨就是密宗了」，不能乱说。要合乎经、律、论的教戒，所以说不能脱离经句而说法。融汇菩提的道理，以经句而融汇菩提的道理，其证境证德呢，纯青无瑕，证境证德要干净无瑕，乃至是三洲感应，就是说能可以呼动护法菩萨，三洲感应，方能称得上显密俱通，合会于法，道行表里超乎凡情。你说好吓人？你们现在去对照一下，我们当今那些所谓冒绷的，难道还有这个本事吗？当然，显密俱通他们可以含糊地去说，因为外行人，佛弟子，特

别是初学佛之人，是不懂佛法义理的，所以容易蒙混过去，但是五明具足就不行了。如此，我们扪心自问一下，按上述的规定有几个能达到显密俱通呢？这个位子有几个人可以坐上去呢？有的行者只知道戒律、因明或者是俱舍，研究透彻，有证德、有证境，那么只可以称为高僧大德、善知识，绝不能称为显密俱通的大德大师，这是没有资格的，就是说只通这几论都不行的。

至于五明大德，更不易混淆视听了。因为有五条明确而严格的规定，这五条规定，哪一明都必须超出常人同行者达到的造诣，就是说，每一明都要超出常人的同行者，比如说工巧明，要看你雕塑的艺术胜过当今艺术家没有？你是画书画的，就必须要胜过世间画书画的；你修建房子，那么你随便修出的房子要高雅，胜过普通设计师的，这才称得上高工巧明，还不是专门去学呵，不准专门，学来的五明不算真五明，是自我从般若智慧发出来的才是真的五明，真知实相五明。比如医方明，绝对要超过世间名医的本事，要你超过世间名医的本事，不是普通医生的本事；工巧明必须超过世间工艺高手的水平，那么假使我们跟世间的画家啊、雕塑家啊、高级工程师等的技术水平平等无二的话，只能说是你在这一行中具备了技巧，但是绝不能安上「妙谙」二字，你跟他们平等都不行，只能说具备了这方面的技巧了，何况你懂都不懂，还谈五明？为什么密法里口口声声要证五明？这说明什么呢？难道这是佛法吗？同学们听明白了，要知道一点，凡是大德或圣者都是阿罗汉或者是菩萨转世来的，或者是今生修成了菩萨的。你们想一想，如果是一个菩萨，难道还不如凡人的聪明吗？如果凡人都比他行，比他聪明，比他有能力，他还能称得上开了智慧的吗？开智慧难道没有表现的具体实际的成果吗？只是口头说空话，连凡人专家的本事都不

如吗？如果他什么都不懂，只会讲空洞戏说，无论他的地位是大师、大活佛，都说明此人并非圣智慧的大德。而五明其实并不限于医病、工艺、辩才文字、因明逻辑、内证功夫，五明是包罗万象的，凡是世间一切有为之相所表现好的一面即是明，不好的就叫做暗。所以五明之师，广义无边，而不是只限于大五明小五明，那是密法中个别祖师人物取大海滴水之观念啊。所以五明具足是最说明问题的，不具足也说明问题啊，同学们你们要好好想这个问题啊，含义甚深，耐人寻味啊。

真正的妙谙五明啊，应该是对这五条以般若妙明而所开敷的智慧达到圆融无碍的造诣。我简单讲一下，不要讲多了，这五条就是：一、声明，要求在文字、语言无所不精，文字语言上无所不精，其表现是博古通今，还著书立说，诗词歌赋，文章演说，辩才无碍，不加思索就出口成章，并且字字珠玑，段段妙理，周全圆润。如果某高僧大德跟善知识的文章语言辩才没有达到上述这个标准的时候，就不能称声明。你们说这个声明谈何容易？没有达到这一步就不准称声明这一步。

二是工巧明，你们好好来听啊。就是我们的智慧能达到圆融，能操纵世间有为法的逻辑结构，表相宣色，包括表显一切所能见的现象以及在色调上，就是工艺吧、艺术的高超嘛，种种精道工艺技巧上无所不备，所有一切。就比如说，这不是说在宣传我呵，比如说广州的装修工最有本事，但结果最没有本事，前些天来一看，这个房子装得一塌糊涂。我就稍微给他点拨一下，那儿要用什么茎，这儿要用什么花，他们一下就嚯哟，你是干啥的这么厉害？我说我就是干这个

的，我把名片拿给他一看，哎呀，我早就听说了，你就是大师啊，哎呀，他说我很高兴，他说你一定要指点我们，你现在随便说两句，我们的门框都变了的嘛。那么，这就是表相宣色的关系。我们怎样去表相宣色？怎样去理解一件事情？是从五明智慧当中所产生。当然，我这个东西呢，谈不上五明，肤浅得很。

那么五明当中呢还要包括种种精道的技巧工艺，无所不备，包括工、农、商、学、书、算、计度、数计、音乐、雕塑，就是雕刻等等，也就是说，农工商学等全部都包括，还有营造一切工艺之美学技巧，尤为抓神定位，丝毫不差为至高。就是抓神定位，看到某人一眼，可以马上用个泥巴都能把他塑下来。只要到哪里，苏式林园的房子一参观，立刻回来可以造个东西出来胜过它十倍。就是一切工艺吧，总之叫做一切工艺。譬如雕塑，见人或物，即能以泥巴等来塑造物像外形，外塑造其形象，内凝发于神采，马上就要把它弄出来。又如书画，除能造其形象外，更能寥寥几笔或者是万千笔，而能使这个具体的物形，人虫走兽、山河大地、水草虫鱼、花木土石无一不信手挥来，乃至于工巧明到炉火纯青的程度的时候呢，闭着眼睛都能画画，根本用不着看，「霹雳啪啦」地闭着眼睛就可以画一幅很好的画出来，蒙着眼睛，拿个布口袋来蒙到，晓得不？比如画鱼，画鲤鱼，很多画家都能画，但是工巧明如果画成画家们那样水平，只能称通工巧明，但不能称妙谙工巧，要妙谙工巧必须超越画家的程度，这才是叫做工巧明的妙谙之高度。就是说，凭他的概念、般若智慧即能展现。如果此项工艺都没有圆融，或者跟世间法上同行某画家、某画院的画家一样，就只能说你通达工巧明，就不能称「妙谙工巧明」，只能说叫懂得工巧

明了，不叫妙谙工巧明。凡按「妙谙工巧明」标准而论的话，就必须超过世间同行专家的工艺技巧，而且五类都得超过。如果是某高僧大德或者善知识，某某法师或者是某某居士，他在这儿冒绷，但在这方面造就平平淡淡，就不能称工巧明的，工巧明就不能称了，先别说五明，一明一明的来对他，就会了然究里，看出真假。

三呢，就是医方明。医方明者，就是包括西医、针灸、艾石、内科、外科、儿科、妇科、跌打损伤等等以及按摩、火罐等，就包括所有这些啊，必须超过世间的名医，才能称妙谙五明其中一明的医方明。如果与世间的医生平等医术，只能称为通达医方明，不能戴上「妙谙」的帽子，还是叫通达，不能戴上妙谙。如果某个高僧大德、善知识，或者大居士，他们在这一方面不具备以上的条例、层次规定，当然就不属此类的例子了，就不能说他有医方明了，甚至有些人连药性都不懂，病也看不来，脉也不晓得怎么摸的，不晓得左手肝胆肾、右手脾肺命，三焦一向人中齐，胞络同归入贵方，六经阴阳五行生克制化一无所知，更不晓得望闻问切、金木水火土之变化，不知道八卦一坎、二坤、三震、四巽、五中皇、六乾、七兑、八艮、九子离之道家、文王异数，他们怎么谈得上要去医病、妙谙呢？这只说中医。西医里头的开刀术，就更复杂了。那么，总的一句，必须以高明的医术技术去对照他，怎么能谈得上是医方明呢？如果他的医术不具备这一点的话，那么就没有医方明。如果与平平淡淡的人一样，只能说是通、懂得，不能称为妙谙。就算妙谙了，也只能是医方明一明之妙谙，还并不是五明全部都妙谙了。所以妙谙五明谈何容易啊！西藏的密宗讲究这一点，其实这并不是讲不讲究的问题，而是成圣必然的智慧开敷规律现

象。要说真正妙谙五明，无论是法王还是大德活佛中，真正要把他们找出来应证，那就只有讲不下去了。所以往往是口头讲的五明具足，至于妙谙五明，根本还没有见过，这是事实啊，同学们。释迦牟尼佛说，菩萨在五明中得。也就是菩萨一定得通五明，说穿了，菩萨必须具备超凡人的智慧，否则即非大菩萨，要不然就得拿出圣量功夫表法应证，比如济公活佛，并不精通五明，但他以其道行说明了他并不是与凡夫相同的货色人物，因此他虽然不通五明，但照常以其道量证明他是圣德、阿罗汉。

第四条叫因明。因明是逻辑学理体，因明要善解世间、出世间一切因果关系，随便指个东西都能讲出它的因果道理来，对有为法和无为法的因果关系要洞察入微，识解谛相。所谓洞察入微呀，就是能观察到它一切细微的变化，能解出它、认识它的真理的相用，包括它的因缘生法，怎么样因缘和合而生的关系，三世一切有为相互之间的关系不错谬之真理为因明，如果说某某高僧大德对此项平平淡淡，不能称通达因明，更不能称妙谙。

这里，补充两句。上一明说到的是医方明啊，这里又说到因明了。在医方明名法上，我刚才不是给你们背了几个八卦和伏羲、黄帝、文王的卦爻啊，包括易理乾为天、天风垢、天山遁、天地爻、风地观、火地近，这些等等啊，这是六十四卦与八卦关系，我们先不去说它了，阴阳八卦、河图洛书，这是道家之学说和文王周易之学说、易经的学说，我们不立在佛教里头来说的，这是顺便打的譬喻，先说清楚。不要说我们这个上师左道旁门了，开始给我们宣扬外道了，这是随便在五明当中提及两句关于医术方面的多种原理。其实这些也是有相当的科学性的，只能说还

在有为法中打转，不能了生死而已，不是究竟法，是有为无常法，是成住坏空的。好了，不要浪费时间了，我开始讲内明吧。

五，开始讲内明。主要指佛教修学的内证功夫，显宗论谛之道的内六根，所对六尘的境，识随中起，十八界故，了解其因缘和合生法，实相本空，以般若的智照，察见觉受行识，就是色受想行识，声香味触法，全部都是无自性，本原无生灭，人天宇宙，理体一谛。又，内明呢，在瑜伽行者当中，可以这么说，身中之大千世界与身外的大千世界无二无别，心风明点的原因，但你们没有修过心风明点，你们就不懂了，就是说内起心风明点，这里只有少数几位同学能知道啊，能洞察其生老病死因缘生法。本体实有，当体是空，空亦非空，即显妙有。妙有非有，幻化成空，如是的道理，于有实证，并能运用周转，自然得心应手，内运神气空乐不二，外展圣力境随心动，三洲感应，于无所住、不生不灭，是为通达内明。如在此道上，一窍不通，或者寥寥肤浅的知识，毫无内证功夫，即称具有内明者，实「未证言证，未得言得」，乃罪过无穷。就是说啊，如果在这方面，没有具体证到超凡功夫的人是不能称证到了内明的，这方面是不能冒绷的。如果按照《解脱大手印》第一心髓「上师海」部份的规定，那就是神通出显也都不能纳入内明标准的，而有另外正宗的定相规定。我真的是话讲太远了，这是不该提到的，同学们，先不要去理会《解脱大手印》吧，毕竟现在这个法缘未熟，不能讲。

至于妙谙这个问题啊，必须要圆融以上五条规定，缺一不可。就是说五条规定都是缺一不可的，一条都不能缺！无论哪一条，只要缺了，缺一明就是少一明，缺一明呢就称为四明，那么就

称通四明，缺两明呢就叫做通三明，我们就如此这样类推下去，就可以察见他是真、是假。因此佛法上，随便你怎么冒绷，你是绷不起的。这几条就是规矩，大德必须显密俱通，五明具足，但不一定要妙谙，至少你要与专家平等，才能称五明具足。

说到这里，同学们会不会产生误会？你们误会也好，不误会也好，反正我一切都是为你们好。我刚才说了，我希望同学们都到各地学习，又并不是要专门来听我这个比任何人都差的上师讲解，上师又不愁你们供养，你们供养我的东西，我都希望你们撤回去，你们要供养钱，我都退给你们了，所以，唯独的就是希望你们解脱，其他的我对你们没有什么所求，说穿了，就是为你们服务，义务的，自愿的！

那么，所谓对我产生误会是什么？有人说，你们上师就是具备这么几条了？不错，这一点不瞒你们说，五条都具备，但是，我并不是说我就是妙谙五明，我虽然具备这么几条，而且这几条都是赫赫有名，但是，我自己照常是十分的惭愧，你们不要以我这个人来作为领纳之主，你们听的不是我这个人的口音，而是语密讲说的法义，你们要听法。

总的一句，你们认为我是圣人境界也好，你们怎样认为怎样好，我无所谓，我不存分别，只要你们进步就好。至于你们对我的认识，深者见深，浅者见浅，认识的高度凭你们自己的运气，这句话是一句土话，不科学的笑话，但是令人深思。我不想给你们多说多了，那么我的目的还是跟你们共同进步，共同学法，今后就不要轻易地走错了路，拜错了庙门。这里不是说要同学们不去找别人，我的意思是说，凡是高僧大德，都应该向他们求学，多闻多见，闻思修学，但是，要

以正知正见、般若智照去察见自身真如真性、实相般若。要明白佛陀传下来的行与法，多多少少也让后辈大德学了点，你们想去跟谁学就跟谁学吧，凡是佛法都是跟我有关的，这是很奇怪的说辞，有一天你们会懂的。因为我只有佛教这一派，没有其他独立性教派。

我的观点呢，是对一切宗派应该不存分别心，只要它是真正的释迦牟尼世尊的教义、释迦牟尼世尊所传的佛法而后人继承下来的，也就是佛教之正法，不管哪一派的教义以及宗义和法要，我们都是要虔诚地去学习。所以说，不存分别对各宗和各派，就是我们学佛法的一个宗旨。至于你个人的根基的大小，你的缘起关系，那是因缘，另当别论的因果问题。

说到佛法的差距问题啊，我不偏向于任何一个宗派，只能说是以最真诚的佛弟子忠实的境界和不打妄语的这么一个思想，给大家诚恳地把法义讲清楚，明白了这个问题以后，我们就绝不能信口去诽谤任何一法。

有人曾问我何法最大、最易渡脱众生？我顺口以歌唱回答他：「解脱手印大，现量法顶佳。换体金刚花，泥丸开圣驾。诸多未闻道，破瓦普通法，可升极乐家。念佛稳步爬，般若法最大，涅槃不离它。大小二乘巴，戒定慧三佳，实修一并抓，依缘发根芽，因果不昧斜。」并顺口赋诗一首曰：「解脱手印绝顶尊，无住我法般若心。顿超直入依缘聚，菩提佛性归一乘。」

也有人问我，就说：上师啊，法里头分大乘、小乘、中乘，简分大小乘，什么法都有，到底哪一派的法是最高、最好呢？总有一个差距吧？而有时候听上师讲起，也听其他的高僧大德在说，求法是非常困难的，尤其是西藏求法之前，要做若干种艰苦的苦力劳动。我们汉地的能海法

师进入西藏求法，到跑马山皈依降巴格西，降巴格西给他灌顶是他背了半年的水，把背都磨破了。密勒日巴祖师受到了很大的折磨，为了修坛场、修房子，整整花销了五年的时间，背都磨来生蛆了。有的甚至于考验几十年，包括古代的皇帝，要想学密法。但是，那些高僧为了避免皇帝的权威，就只有采取一个什么办法呢，就只有采取应付办法，就说等你的行持完了我就教你，但结果他的行持都还没有完的时候，高僧已经圆寂了，后来又学不成了。其实皇帝没有遇上真高僧圣人，真高僧圣人不会这样应付的，一定出自菩提大悲之心愿，真诚对待，希望皇帝、大臣和一切众生早日成就。当然既然有人这么说，这一系列的问题都告诉我们，行人刚一进入的时候，同样传给了他佛法，为什么又不把有些特殊的法传给他们？可见这个佛法里头是有差距的，是有大小的，是有疏聚的。我今天就给同学们讲，如果从世相而言，佛法是有差距的；从真谛而言，共证之理是没有差距的，因为共证的道理实相啊，毕竟就是了生脱死的圆满真谛，佛性就是平等的，人人都如佛、如释迦世尊那么伟大，怎么会找到差距呢？所以就绝对没有差距，都是遍满无分的胜义境界，只要证到无上觉地，就是一样的。

但这里面，要证到无上觉地，确实还是不容易的，所以就分出了罗汉、菩萨。菩萨和罗汉之间又分果位和地位，到最后进入等妙觉。当然，法是肯定不会相同的，法确实是有差距的。据我所知道，有一个时辰成就的无上大法，这不是大圆满法，也有当下升起拙火定功夫，这也不是瑜伽拙火定，但是这些法，至少今天我讲不出来是什么派的，当然脱离不了是属于佛教这一大派，只不过这是相应于形所、根器，看你的法器的大小，然后去受持。这里面就要牵涉到每一个行人

对佛菩萨的恭敬和对真正的大圣上师的诚信发心以及自己在修持当中的进取，那么你的德行、证德、证境符合哪一个，就会得到哪一个法，这是因果不昧的。比如我讲不出这些无与伦比的绝顶大法，这是因果不让我讲这些法，缘起不让我讲这些法，所以我就不懂了，哪一天因果缘起成熟了，我就学到了这些法，学到以后也就会讲了。这也是因果关系造成的，法缘的成熟造成的，法是拿来成就众生转凡成圣的，是对众生普照无分的。它虽然是不分，但是是你的行为在自己分它，为什么是行为在分？当你的行为不合格的时候，上师会择决你，择决的本尊和护法来决定你的受灌传法，如不合格，就不会传你某种某种法，只会学某种某种法。那么这里面好像法又有差距了？不是。由于你那种行为造成学某种法、不学某种法的差别，而不是法有差别，是你的阴云障挡住了日光一个道理，所以说真心学佛，真诚对待，大悲为本是最重要的。另外一方面，就牵涉到一个学了今后产不产生受用的问题，所以有些法就不能传给你。因为传给你以后啊，往往有时候要误事的，自己不能修好，甚至还要走火入魔，乃至于自己的境界不高，把无上甚深的法义拿去乱讲乱说。

因此上呢，在法上啊，它总体的真谛没有大小，但进取过程中它是有很大的变化的。比如说有些法，你拼命修，修一辈子才能往升极乐世界，而另外的法修几天就能往升，所以，自然的大小差距就出来了。说到这里，我就必须要告诉同学们，学佛法，是不能夹半点沙的，也就是不能带半点不净心行，否则就学不到大法，就是学了也不会有受用。

注意！这是神圣的经文开示的场所，这是十分严肃的。

我是费尽辛苦地在向你们传授般若的真谛，你们自己要把每一句话都当成无限宝贵的法宝。有很多不该讲的法，我这一次都跟你们讲了。我明确跟你们说，本来是不该给你们透露的，但是这里面有两、三位修行比较好的，所以说致使我必须要开示，是这个原因你们才能听到一些真正的般若和佛性的妙义。那么我说到佛法的平等与不平等，修法怎样进取才能得到伟大的佛法，这方面的例子在西藏密法里头甚多，哈哈，《解脱大手印》就更妙玄高深的啰。不是要你们来尊敬上师，不要你们来尊敬我，你尊敬了我，我还是那个样子，你不尊敬我，我还是那个样子，关键是自己修你们自己的行，把你们自己的证境证德达到一定的程度，自然才会解脱。

我们学佛法要知道是来之不易的、不容易的，如果产生了分别心，产生了轻慢佛法的心，我明确地讲，不但你们修不到甚深的佛法、得不到甚深的佛法，而且得到了你不会有受用的。刚才我说到了，佛法是不能夹沙的，你可以骗上师，你可以骗你的法本，但是，你全部骗的是你自己的心行，心行会产生障盖，覆盖你的自性，自性本来光明无垢，是你的不净业将其覆盖。为什么？因为自性、般若里边是不能夹一颗沙的，只要掺与一点世俗之因，它的缘起也就不会成熟的。

在这里，除了修持很好的同学，有部份同学我要告诉你们，你们自己如果犯了什么错误，完了以后，自觉地忏悔一下，否则一切都完了。不是说上师管不管你们的问题，关键你们通得过护法圣那一关吗？我只问你，通不过，那么你们可以知道，面子倒暂时顾到了，结果那一天下来就一切完蛋，一切都会完蛋。所以必须要给你们再三叮咛，要诚诚恳恳地求法，诚诚恳恳地于恭敬

中，向诸佛菩萨求学，要无私地修持，把自己成一个纯净的、真正能受持大法的法器、做菩萨的料子。

上师在这里讲这些事情，或者是批评你们过火的地方，我是指的部份同学啊，我是从内心里面确实想到你们的进步，因为这类的同学已经有好多个了，不只一个，把学佛当成世间法上在处理一切事务，最后是不能得解脱的，自己欺骗自己一生，我们已经下了决心，为什么要不诚意呢？三业为什么要不相应呢？这是非常严肃的问题。

关于佛法的分别问题，我现在已经讲清楚了，那么不管是哪一宗派，定义已经定下来，我再来给大家分解世俗的见地。世俗见地就是以世间法来了解佛法在今生所取得的进度和成就关系。有的人说，我不要那么麻烦了，我念佛往升吧。你没有把念佛闹懂啊！就是普通念诵阿弥陀佛，最快的般舟三昧弥陀净观，都要一百天才能生效，能不能真正成功达到往升还不一定呢！那么这个就快得多了，何况这个专修般舟三昧弥陀往升的，还痛苦无比，一般的人承受不了，要身体十分的健康才能修。那么，这个破瓦法还不需要那么长的时间。平常念佛是最慢的法门，虽然如此，但是它最为稳当的，就是说念佛，「南无阿弥陀佛」，或者是念其他的佛，虽然速度非常的慢，临终成就、临终往升，但是非常稳当，除非你犯了戒，或违背经教，或诽谤了圣者，或破坏了正法。如果是行正修持念佛，一心不乱地念，不容易走偏差路的。而凡是要了脱生死，无论何种法门，都必须依般若方可证涅槃之道，就是说只要你一说到要了生脱死，就必须要依般若，不管是小乘、大乘，都要进入般若境界，最后必须般若的圆满大涅槃，诸佛菩萨证到无上甚深的佛

法，都得依靠般若，脱离不了般若，般若成了诸佛之母，出一切佛菩萨，出一切佛，因此才说到了般若的法最大。至于一个人应该学什么样的法，或大乘、或小乘、或密法、或净土，都必须依戒定慧而勤修三学，缺一不可。戒定慧三佳，就是这三个是最好最好的法，所以不管你修什么乘，都首先得要守戒，要有定，要产生慧，才能得到受用。至于你应该学什么样的法，都得根据初生的芽因之缘。这是因果的关系，是科学的相应观，不斜不边的道理，不可用分别心去观照。这里啊，就跟我们说明了，要实修般若境界，必需奠定前因，还要看你的根基种性，要依缘，有缘学什么样的法，才能学什么样的法，依缘才能发根芽。因果呢，是不昧不斜的，因为因缘是建立在因果上面的，你该是什么样的法器就是什么样的法器，只要是你的缘起符合，不管学什么样的法，就能得到你相应的这个法果，就证得法道，其中就包括证德证境。这个道理呢，是因果不昧的，是因果的规律，所以叫因果不昧斜。

第二首诗说什么呢，第二首诗是说凡是解脱轮回、了生脱死、最终的成就，最快的法是《解脱大手印》中的法，这法中就藏有般若的无上威力，一切三世诸佛菩萨皆由般若而生。但行者应当对内六根、外六尘，均不应该起心动念，存分别。不应该着境，成分别之见，如断除一切分别的话，则无我执，无我执则无法念，无法念则无真可现，那么就没有我执，就没有法执。在没有法执、没有我执的无得圣境现象下，无法念，就无真可现了，自然就不可能现出专门一个真空法体。现出真空法体，你执其真空法体，实际上就没有真空法体了。无真自证真如，没有真才能真正自证真如，有真，还落入外道。至于禅显诸宗净土或密宗。就是说禅宗也好，显宗也好，其

他一切宗派和净土宗，或者是密宗，都是不同摄化有情的如来正法，这各个宗派都是不同的摄化一切众生的如来正法，而这些法都是根据众生之缘起而分别示现的。也就是说你们该学什么法，那么它自然就有相应的法给你，这是诸佛菩萨的观照，在胜义中产生用意，给大家赋予的一种福报、出世间的福报。故什么样的缘呢，就应该学到什么样的法，这个因果关系是不昧的。但记住，这一切缘都是随心行种因结果，就会转变的，也就是说，你完全可以把学小法转成学顶圣大法，乃至学到佛陀传的最高无上一个时辰就能成就的绝顶无上之法，因果感报一切，种因结果修行如法，就能成功。宇宙中的一切都不是宿命论，而是因缘生法。所以我们的同学们不要认为你根器差、不行、很难过，这就错了，你完全可以成大菩萨，只要从修大菩萨的行去实修就行了，没有做不到的事，简单得很。做好了自然就能学到大法，得大成就。

话还是说回来，如了得菩提佛性，万念归一，一归无念，般若智现前呢，实相境就照空了，于无所得地，方便之一切诸法，皆一法摄尽，全体大用，故尔呢菩提佛性才归一乘，也就「归元无二路，方便有多门」的道理。到最后，不管你学什么法，能于般若之中得到全体大用的境界，自然归到一乘的道理。要归到一乘有很多法门，在走路的过程中，就各有不同，犹如我们今天到这个佛堂里头来，在这个地方听法，大家采取各种方法来的，有坐汽车的，有骑自行车的，有步行的，而来又有先有后，络绎不绝，归根结底，同时聚在这里坐下了。那么，来的时候你使用的交通工具不同，就相当于你学法不同一样的，但是，归元无二路，走到这里没有第二条路的，就是必须走进这个大门，走进这个推拉门，然后坐到这里，每个人坐到每个人的位置上来，然后听

学佛法。目的是共同都坐在这里，来的方法，各人有各人的方法。我们学法就等于各人的方法，坐汽车的可以刹那就到了，走路的是最稳当的，但是走得是最慢的，虽然很慢，但不容易出问题。汽车就容易出问题，开得不好，那么就会辗到人，甚至于自己碰车。就是说有的法虽然很大，但是学得不好就要碰壁，反而自己碰堕落。那么念阿弥陀佛就相当于是走路，坐汽车就相当于学某种特殊的法，这就是佛法的道理，他们归根结底都是一个目的。走路虽然很稳当，但如果中途走得过慢，行进途中夭折了，就要出问题的。走的短路还好，如果走一个长路，那么中途生了病，怎么办？甚至于中途了结了自己的一生，死了怎么办？结果就不能了脱。跑得快的，当然好处就大，毕竟短时不会一下死掉，所以一下就跑到了，只要把稳好汽车的方向盘和一切零件等等，包括又能修理，再加上开车不违背原则，这就叫不犯戒，不要开到人家的人行道上去了，见到树就碰啊，把自己的汽车修理好，依照法度，就等于、相当于我们守戒律一样，就会平安无事，顷刻之间就到了目的地。佛法的道理也就这个道理，以此比喻你们就容易听懂，并不是说开车是佛法，不要误解了。所以这首诗也就彻底阐明了所有一切法最后归一乘的道理。归到一乘，无有大小，使用功法，则大小甚为之区别，就是说修法的时候大小区别甚大。我现在回归藉经说主题了，不再老是说什么密宗什么法的，你们了解一个大体就行了，还得从主题来开悟你们。

万法之摄是名为摄，实无摄之所得，故无智亦无得。就是说一切法，把它说穿了，是叫做摄，实无摄之所得，故无智亦无得。就是说啊，在佛法上，般若自性照空以后，哪里还有什么得法？因此，没有所照之智，也没有所得之境，于无所照、无所得中，而觉之见证，不见其本来面

目而住其自性光明。这句法，你们下来慢慢深思。

以无所得故，是一句总结性承上启下之语。就是说「以无所得故」这一句话呢，是承接上文之衔，承上文之接所，抖提下语之衔接。上面经文已讲到五蕴、十二处了、十八界、十缘生等，包括解脱之能证智和所证理都是空无所得，自性亦无所得，那么我们上面经文已经把这些道理都说清楚了，何以所证般若智、所照实相境均无所得呢？为什么说我们所证到的般若智慧、而般若智慧去照的那个本性的本来面目相互彻照圆融的境界都是无所得呢？因为一切都归于无所得故，为什么要归于无所得故呢？是你这个上师想怎么说就怎么说了？因为有所得即落入分别心，或者是细微之分别，非想非非想分别，或者是证入小乘之法执分别，只要有所得就会落入，所以不能证无上甚深般若的道理。

那么这个话虽如是说，毕竟是理论，要具体做起，就是要具体深入般若去体会，要修行才能远离无始之障盖，于此远障清净之观，才能深入般若体验，体验它的内证道理。因此，才说出了一切归无所得，到无所得的时候，众生一切凡夫执着被扫荡一空，其一切凡夫执着呢空无所得后呢，反之，即变为一切有所得，生大用、大乐、全知了然，得菩提果、大智慧、大神通、无碍变化，不受轮回世间之一切束缚，而任运一切有为法于心转用，此即成为无碍受用之圣者。说到无所得以后，证到这个境界，一切凡夫世智才会扫荡一空。佛法的道理是无量甚深的，必须回光返照去彻见才能理解，理解才能更好入修。我们当证到一切无所得境以后，才会转识成智，如果不能转识成智，就未曾真正了脱生死。那么，往往我们的行人在听到这些佛法道理以后，就想到什

么都无所得，什么果都没有了，这个佛法还修来干什么？他就不知道要把凡夫的一切所有无明业力、所有凡夫执着的境相全部扫荡一空，六根六尘、包括五蕴，经过功夫洪炉所炼以后，最后自性光明圆融，才能进入圣人境界。此时进入圣人境界以后，反转过来，就变为一切有所得，一切无所碍了。

好了，今天已经开始交题了啊。就是说无所得的境界彻底证到以后，它是自己转识成智变为有所得，不要今后同学们想到，我已经空了，无所得了，问一下子上师喔，是不是明天应该是有所得的时候了？应该全知大用了呢？这样，又是执着了，转识成智是一个功夫的过程，它自然进入的，不是要你去想到该不该得了、该不该执着了，如果一要执着，马上又是凡夫。这是境界，是自然证到那一步，自然产生的，而不是要加意识去，觉得程度够了，应该使用了，使用我的能量了，使用我的功夫了，使用我的神通了，这就错误了。必须要懂得一切都无所得，至于有所得时，到你证到那个时候，你想无所得，它也有所得了，不是由你凡夫心识去作的主，这就是原则，是法境道量的自然规律。

那么，变为一切有所得以后，此时就要生大用了。以前说的处处不需要用，现在要生大用、要生大乐，乐到顶点。这里指的大用是什么？大用，首先是以菩提心渡脱三界一切众生，而于渡生之中行化一切方便之大用。就是说处处做世俗，处于菩提胜义之境，如如不来不去，而万有俱存，真心起动，心转外境，不生不灭，宇宙同体，这就叫大用。那么同时，有的同学又想了，我尽做这些事情，难道我去看一场电影都不可以呀？难道我想到哪里耍一耍，我用点功夫，来它一

个神足通也不行吗？当然，这是可以的，有道之人不需要用多大的力，轻轻就成功了，对我来说是不可以，因为我没有大用功夫，用再大的力也没有用，我没有本事有什么用呢？如果你已经生大用了，你就可以任运自如，高兴怎么用就怎么用，如果得不到这个享受，我们学佛来干啥？所以学佛的目的嘛，就是为了最后解脱嘛，进入大用嘛，大乐嘛。这里的大乐，是不是昨天晚上所讲到的跟极乐世界一样的啊？不对，这里的大乐就胜于极乐世界百千万倍的乐了，这是佛菩萨的境界之乐，极乐世界是不能论比的啊，不能论比的。

今天在此，我只给你们说一种乐，如果说你能得到禅境、轻安之乐，就是能住入轻安境界，你就会产生全身大乐，那么你能住入轻安初境，都能产生局部大乐，那个快乐是无法形容的，但那个是最肤浅、最基本的乐，而不是了不起的乐。可是，我们有的同学就不是这样的，当然，那个同学今天没有在这儿，但是你们有好几位同学都听他讲过好多次了，他的见地现在还没有炉火纯青，但，虽然没有炉火纯青，他修行啊还是很不错的，比我们这里边很多同学都认真，因为他毕竟修了几十年了。那么他就进入过两三次禅乐，而以此禅乐作为自己的一种安慰，那么他就以此禅乐拿来教化于众生，这也是他的菩提心的觉受，但实质上是一种执着，他还不知道，对我们来说，那是无稽之谈的一件小事，就相当于我今天从街上过，洒水机偶尔沾了一点水在我的脸上，我早都把它忘得一干二净。正因为他执着，所以这几年来就没有乐了，他的禅乐是初禅之乐，他讲给好几个人听的了，我们在座哪些人听到过？（一些同学答：我。）好了。他是说的有一天他突然一用功，头上突然乐得来不得了，乐得来叫做安逸得扳（「安逸得扳」：方言。舒服

得不得了，人都没办法控制。——录者注），他说的。（同学们大笑。）这是他的原话，是不是？（吴问道答：是是是。）他说乐了几个小时呢？（一男同学答：四个多小时。吴问道答：四个小时。）（吴问道答：他乐得来求饶。）哎，乐得来告饶，不是叫求饶。那么他就认为这是很了不起。实际上啊可惜了，如果他不执着啊，他会全身大乐，他那个是局部小乐，当然最后又发过一次。禅乐的境界是胜过世间的乐一百倍，这是世尊告诉我们的。他那个是局部，算个什么？世间之乐，最乐、最舒服的乐是男女淫欲之乐，但是，禅乐的境界要胜过它一百倍的快乐，所以学佛的人就不能去搞什么淫欲。哎，这里有些同学就吓倒了，我完了，我们还有一个家的嘛，我还有丈夫、我还有妻子的嘛，那咋得了呢？我要给你们说清楚，我不限制你们，你们的家是你们个人生活问题，这是因缘的关系，不属于犯戒的。只能说我讲佛法要正知正见来告诉同学们，佛法的乐境是胜过世间一切凡境的。但有一条，必须要戒的，我们的同学绝不能去外边贪恋女色，绝不能互相男女滥勾搭，这是会招染黑业，灾障上身的，为了保护你们，这是上师的要求。

刚才就仅仅说到禅乐这个道理，如果你能进入禅乐，你马上世间上的乐境就没有了，但是禅乐也不是那么简单的呀，也要是业力消除，也要依法而修才能进入。所以我说我这位老学生还是很不简单的，他快九十岁了，身体今天还同样非常好，他也开了智慧，在文字般若上一两天的时间就悟彻了英语的道理，自己能翻译一切书籍，甚至于最难翻译的有关佛教书籍，他都能翻。例如，大足石刻，他就翻了，翻得非常好，中国佛教协会说不但意义正宗，而且文字高雅，达到了信、达、雅的境界，这一点也是值得同学们尊重的。那么我刚才所提出来的、批评他的这个地

方，是怕我们同学今后像他这样，拇指尖乐一下都安逸得扳了，这下就完了，就执着了。要无所谓，这是最肤浅的功夫嘛，执着了，就一切都完了。那么也许这位同学和我们现在在座的有些同学也已经犯过这样的错误了，我批评了，就再不要提了，不但不提，要把它忘掉，不值得提的、不值得骄傲的，它不是一个什么功夫，只能说是偶尔黑障远离，净业无住，自性现前，你证到法性的道理以后，住在一时的性海中而已。整天都处于这种境界，还要任运自如，周遍法界，那个境界才是我们要得的嘛。这点乐得来干什么？当然乐来了也是挡不住的啊！

佛法好不好？当然就好得不得了。不但大用，还要大乐，还要得菩提果，菩提果就是佛所证之果，那么也就是彻底圆满佛的境界，得大智慧，就是无上智，净慧的意思，还要大神通、无碍变化。这个大神通啊，我不知道讲给你们听过没有？维摩问疾，我跟你们讲过没有？这堂课没有谈过吧？（同学答：没有。）为什么我们要得大智慧？佛菩萨啊，证到那个境界以后，才知道彻底圆满的觉受，而普通的罗汉和初学菩萨，或者是普通的众生，是不知道那个觉受有多么幸福的。因此，一旦取得了初果、二果，就再不想动了，包括释迦世尊的弟子都是如此。一学到、一了脱生死、证果以后，自己就飘飘然，根本无所谓，整天享受他的幸福和快乐，运用他的神通，世尊为此感到非常可怜于他们。

那么当时，有一位维摩尊者，这个老人家，是古佛。我简单地跟你们说点内容啊，不能全依照经文讲，因为讲太慢了，我就莫如讲《维摩诘经》了。祂的智慧是无碍的，在佛的弟子里面任何人都不是祂的对手，神通是无碍变化的，任何人不是祂的对手，祂与诸佛的成就是平等的。

那么有一天呢，祂看到佛的弟子在城中取牛奶，大概就是阿难嘛，祂就问阿难：「为什么一大早就托钵在这里啊？」阿难说的：「我们世尊病了，我给祂拿牛奶回去。」「哎，阿难，你不要谤佛啊，你们世尊都成了佛了嘛，如来嘛，祂怎么会有病呢？」祂说的。嗨呀，阿难啊听到硬是面红耳赤，提起牛奶拼命地走，根本不敢停步。因为这简直是比打几耳光还要恼火，那么回去以后就算了。当然维摩居士经常为难佛的弟子。有一天听说维摩居士病了，这一下呢，释迦世尊就准备派人去看望祂，就看哪个去。派这个这个不去，派那个那一个也不敢去，后来呢，就喊舍利子去，因为祂在释迦佛陀的弟子中是智慧第一。舍利子说：「我不敢去。」就说维摩居士厉害得很，我去了以后祂要为难我的，把我问倒了我简直没有办法，我简直是无地自容。那么都不敢去怎么办？后来就文殊菩萨带队而去，因为文殊菩萨是诸佛菩萨中智慧第一，在佛菩萨当中是辩才无碍的。然后才带起八千菩萨、五百比丘，就是菩萨们和这些罗汉，证神通的、证果的，还有几千天人，就去了。去了以后，一看，嗨呀，一点点小一间屋，才方圆一丈宽，维摩尊者在床上病倒的，那么维摩尊者就请他们进来坐。八千五百人怎么坐得下呢？方圆一丈宽的地方。维摩尊者还是再请，他们就进去了，那么先就走几个大菩萨进去，进去以后就逐步都朝里头挤，结果八千五百人等全部挤完一屋，一看呢，互相还有距离，嘿，而且还个个都看到维摩尊者就在面前的嘛，而且每一个人都在这儿，一看后面呢，有自己的师兄师弟，那么反过来呢，那些师兄师弟又都觉得他们自己在前边，从来没有哪个把哪个的视线挡住，这是一个；同时，再看看房子呢，一丈宽的房子，但一看人数呢，个个在场，房子又不长大，人数又个个在场，嗨呀，这个神通就把

众弟子都吓倒了，这才是吓死人呢！天哪，这么神怪！同学们，不要奇怪，玄奇的事多着呢！乃至遇上真正的巨圣说法的时候，也许几百几十人在同一个坛城，同时听闻，而各自所听到的经还不同呢！有人听到讲的是《金刚经》，有人听到讲的是《阿含经》，有人听到讲的是《弥陀经》。还有肉体凡胎的人都能在肚子上用功夫把水烧开呢！

说到这里，我想给大家打一个插曲啊，就是密勒日巴祖师，以犀牛一角来教化惹琼巴。就是惹琼巴认为他功夫很好，因为他修空行法，得至气入心升空的本事，这在高深的佛法里面是很普通的法义，并不高超，他就可以在空中跑，他就认为他的本事很大了。密勒日巴祖师说我年纪大了，我精神也没有了，你呢要好好学，我都不如你了，他的意思就是这样说。那个惹琼巴大师呢跟他一路走，毛焦火辣的（方言：不耐烦。录者注），所以惹琼巴啊后来没有当最大的祖师，他这种境界啊不对的。结果走到半路呢就看到一个牛角，丢在地下的，密勒日巴祖师就喊他把它捡起来，惹琼巴大师就不想捡，祖师说你捡起来，就喊他。当然没有办法，他就把它捡起来，惹琼巴就想了，嗯，我们师父，一会儿呢万事都不执着，一会儿呢一个臭牛角都要，啥都要，嗯，哪里是修行的人嘛？这个境界怎么是佛菩萨嘛？就在产生一些疑想，当然这些都是他最后不能当最大祖师的因缘，他不能理解圣者对他的关心啊。他们来到了一个草原上，至于他在草原上怎样渡亡我就不跟你们讲了，结果就下起冰雹来了，嗨呀，那个冰雹下来有的比汤圆还大，那怎么承得住？要打死人的噢。惹琼巴大师简直是无法叩天，只有念诵他的咒语，同样冰雹还是要打到他的身上，哪管你咒不咒语了。密勒日巴祖师呢，惹琼巴也没去顾了，因为那段时间是顾命的时候，

师父也就忘了。但最后冰雹一停了以后，他打得来已经鼻青脸肿，全身肉都打破了，幸好因果不该他死，打到他身上的是一些小冰雹，他想唉呀，糟糕，肯定我们师父已经被打成肉泥了，他到处找一阵，没有人的呢？到处找都没有人，他就喊师父，师父你在哪里喔？刚才都在这儿，跑到哪里去了呢？这是一个草原的嘛，一眼就看穿了的嘛，这下子没有人了呢？他们师父说：「你喊啥？」他听到师父在说话呢？嘿，照着这个喊声找，就在这里说话的嘛。他听到师父说：「你在闹啥？我在这儿的嘛。」走近了，听到在牛角里头说话呢？嗨呀，他又伸起脑壳在牛角缝里头找，我的天呐，嗨呀，那个牛角里头变成了一个呼伦贝尔草原那么大，一望无际的草坪，师父盘脚打坐在那里头，那个冰雹怎么打得到嘛！就打在牛角上。他这一下就慌了，师父那个地方，嗨呀，圣境，他要钻进去，他「乒」一声脑壳去一碰，把牛角碰老远，结果还是钻不进去，钻了很久钻不进去。师父说：「你不要钻了，你是进来不了的，晓得不？」这里就说明啊，惹琼巴的佛法还差得远，还根本没有进入无碍之变化境界、不但自我变化还转一切情界为世界的境界。

说到这里，有同学又在想了，那么小个洞，我们看到牛角的洞那么小，怎么会有一个大草原？看进去还是只会那点大嘛。这是你们凡夫心识想像的，同学们，你们错了，我今天跟你讲清楚，我现实就可以举个例给你说明，你们现在都能用你们凡夫眼识看到里头就像海阔天空，就是你们的凡夫眼识，只要拿牛角口口那么大一个镜子来，你们把它拿来打开，返转一照，后边的街道楼房全部都在里头，就我们所见到的一切都在里头。它不叫什么视角，视角是凡夫心识产生的，取的一个名词，它是一种特殊现象，而从科学的角度是它的光源关系所聚来的。那么说到这

里，有些同学又说，那个牛角有什么光源关系呢？明确跟你们讲，那不是光源关系了，只能告诉你们，跟镜子一样大的东西同样能摄入世界。所以啊，这就是佛法上的境界之差距。

那么我刚才在讲维摩问疾这个事情。这个舍利弗他们看到那么点大一个屋把他们全部都装进去了，这个境界就不简单的啰。维摩尊者呢就睡在床上，病态就展现出来了。文殊菩萨说：「尊者啊，你咋生病了呢？你的病怎么样了？治疗过了吗？世尊非常关心你啊，问候你啊。你这个病是怎么引起的呢？」维摩尊者说：「众生有病即我病。」就说众生未尽啊，我将长渡于他们。祂这个含义甚深，祂生的是众生的心病，而这个是胜义之心，为渡众生之心病。其实祂哪里有病？祂可以马上抛到九霄云外的。不说维摩尊者，密勒日巴祖师都能把病说抓到门上就抓到门上去，因此啊，我们见到有些高僧大德的现象，不能以凡夫心识去分析，这就是佛法的道理。

同时呢，维摩尊者又晓得他们没有凳坐，大家站着的，就问你们需要坐凳么？你们说哪个世界的凳最好？这下子这些阿罗汉就开口了，有些菩萨又开始说了，哪里的凳又最好，哪个地方的凳最好。其中，文殊菩萨就说我曾经游于一个叫须弥相的世界，那个世界的凳最好，说的这种世界不是凡夫世界喔，是佛菩萨的世界。哎，维摩尊者就说：「好好好，我就借他们的凳来给你们坐。」说完以后，三万两千张凳已经都送到了，早都已经送来了。那个凳是具有神通力的，它高几十丈，高几十丈都是小事啊，罗汉都会腾云驾雾、都会气入心升空的本事的啊，可是，在维摩尊者那个屋里头就不行了，人升不起来，腾不了空，坐不上去，嗨呀，菩萨都坐上去了，罗汉坐不上去，弄得来很糟糕，就只有在那儿凳底下、凳子脚下站着的嘛，就那么惨。那么还是维摩尊

者教他们如何才能坐上凳。舍利弗的肚子饿了，还要饿肚子，尊者就说：「唉呀，你们肚子都饿了，那这样吧，你们想吃哪里的饮食？」大家又开始说：「喔，极乐世界！」哎，又说极乐世界不好，我们要吃点那个十万亿严净佛土的饮食，有的说不对，要吃报身佛土的，维摩尊者等他们选定了众香国的饮食，就说：「好好好，那就招待你们吃这个饮食。」一说完，就马上在祂的病床上化现出一个菩萨，即刻就到了香积如来所在的众香国去请饮食，有四十二恒河沙数那么远。顷刻之间外边天乐齐鸣，众香国的九百万菩萨们就来到了娑婆世界，饮食全部送来了的嘛，请他们吃宴会，就从那么远的佛国世界就都端来了，尽是他们所要求的。维摩尊者又在祂的小房间里面化现出九百万张凳请众香国的菩萨们坐。嗨呀，这段时间阿罗汉才感到惭愧无比，那么饮食搁高了，他们又吃不成的嘛，就晓得完了，我们赶快要发心，学菩萨，不能学罗汉，我们这个自了汉是不行的，所以才发大乘心，要听世尊的教导，因此，维摩尊者就把他们教化了。

这儿随便说一声，维摩尊者所住之房啊，当时所住的那个房子，方圆一丈宽的，那个就称为现在的大和尚住的方丈室，所以和尚所住的房子，不是什么和尚的，不是释迦牟尼佛的，不是佛陀释迦世尊给出家人的，是居士的，维摩居士的方丈室。当然，这里呢，是说和尚所住之房，因缘缘起如是，但不要认为居士比和尚好，和尚代表三宝，要尊重出家人，必须尊重啊。但要小心，比丘、比丘尼有真的，也有假的，有没出家的人冒牌的。我今天指的出家人，是严持教戒的出家人，凡是不守清规戒律，违背经教的任何出家人都是不可依的。无论他是法王还是宗教大领袖，都不可依。无论是什么大法师、大高僧，只要违背经教，而又非大圣德资格真圣者有游戏之

显，其馀的一概都是邪师、破戒罪子，绝对不可依之尊敬，因为这类人表面穿出家的衣袍，心里面的主子其实是妖邪恶障之类，并不是三宝，所以不是见到出家人就依，最好是尊敬依于圣德，当然大圣德就最好了。如果依于巨圣德，那就万无一失了，但目前巨圣德尚未露面，根本找不到。谁是巨圣德？真正的佛陀、观音菩萨、绿度母、文殊菩萨之级别，而且要真正的，不是假化身能代表的，等二三十年也许会出现，因此同学们现在不要去想这些办不到的事情啊。有一个同学说，上师你就是巨圣德，你就是观音菩萨的化身。你这是在胡说！我只是一个惭愧行者，不要说是巨圣德，小圣德都挂不上，观世音菩萨何等大悲之王，我们能学上祂一点就好了。同学们要小心啊，不要为了尊敬上师，就乱戴桂冠帽子，我必须说我不是观音菩萨，你的帽子扣错了。到底我是谁？总有前世吧？那要等水干石现的时候，大家都会一目了然的，那时候我照常叫惭愧者。

因此，我们要学维摩居士，其实祂哪里是居士啊，祂是古老的佛陀应世，所以要学，学祂就是学佛陀，学大法。学了大乘佛法才能开智慧，才能得大神通，才能无碍变化，不受轮回世间的一切所缚，才能任运一切有为法于心转用，就像维摩尊者，一切有为法为心转用，一切无为法无分遍在，此即成为无碍受用的圣者了，就是无有任何障碍的圣者。刚才跟你们讲到一个譬喻，就是阿罗汉，释迦世尊的那些弟子们，哪个不具神通？哪个不具智慧？个个变化无穷，但是结果还是不行，还是有碍。为什么有碍？大菩萨能享受的，他们就不能享受。你要说没有变化，就凭地藏王一个人，祂都能从我们娑婆世界把祂的手「嘟」的一声就伸到四禅天那么高，伸到四禅天上

去取东西。不要你伸四禅天，我就叫你伸到池子里头去你都伸不去，这池子现在就在你们前面一两丈远，你都不行。就说你们有外道的境界，那么就叫你伸到天上你也伸不去，你伸到天上你还算不了老几啊，你伸到四天王天你好矮啊，你伸到玉皇大帝的天你矮得很啦，祂要伸到四禅天，你说好吓人？但是在维摩居士那儿就已经喊丢刀了，连一个凳子都爬不上去，你说好可怜？所以，佛法要转情器二界，要具备这个功夫。

说到这里，有的同学说是不是有这么厉害？我想借用一个公案给大家解释。我们佛教的格鲁巴派里边有一个大师叫东本大师，这个老人啊很矮，个子长得很矮，他是着律仪的，这位大师。那么我不是说到格鲁巴就纯粹就赞扬格鲁巴了不起，我不管什么巴，宁玛也好，噶举也好，萨迦也好，格鲁也好，净土也好，唯识法相也好，律宗禅宗也好，只要你是按世尊之法，按祖师之教，如法修行的就好，不如法修行，随便你什么巴什么宗我都不认可。有同学会想，你上师是一个惭愧行人，你又不是观音菩萨，妙觉古佛，你认不认可有什么关系呢？你有什么权利认可就正确？你不认可就是破铜烂铁吗？我作上师的今天告诉你们，包括今后能听闻我说的《藉心经说真谛》之法的一切有缘善者们，或是读诵体悟这部法著的一切人，不错，我算不了老几，不在老几中，但不认可我说的法问题就严重了。我只能告诉你，有一天因缘成熟的时候，你悔之晚矣。话说回来，这个东本大师啊，曾经在西藏开一次最大的法会，当时就由他宣讲律仪，那么西藏很多呼图克图、诸古、仁波且是对他很不佩服的，就说那么矮，形象都不够标准，怎么堪称来宣讲律仪？有啥资格跟我们坐到台上耀武扬威地说律仪？这些活佛就在底下很骄傲的，但是限于

当时法王之旨意，没有办法，就必须到位。到位以后，有的对他很恭敬的，当然，有些活佛根本不给他顶礼，甚至于为难他。那么有些格西、活佛，特别是俄然巴格西，根本目中不装这个东本大师，在一边暗自好笑。更有人跟堪布商量了以后，有些圣者啊同样要搞恶作剧的，结果就给人家做了一个很高的凳，那个凳呢有一丈五尺高，位置做得非常好，然后搭一个讲台，这个讲台呢也有一丈三尺多高，给人家搭起了，就是桌台啊。搭好以后，这下东本大师就来了，来了以后，他就走上讲台，讲桌呢有一丈三尺多高，上边就摆着法器，那些法器都是用梯子爬上去搁的。东本大师一来了以后，看到那个凳就知道了，就晓得糟糕了，今天是这些人刁难我，看不起我，但他无所谓，因为他已经证到圣境，断除我执了的，只要是佛法上的事情他只是欢然的，他还很诙谐的，为了教化大家，为了帮助大家不要造黑业，他说：「哎呀，多谢诸位对我关照啊，让我高升。」他说：「但可惜这个凳子又太矮了一点了。」明明很高，他竟然说太矮了。说完以后他就用他的手，根本不用念咒语，不用比什么手印，用他的手一摊，他说太矮了一点了吧，用手一摊的时间，就只看到他的手放下来，那个凳子「嘎嘎嘎嘎嘎」，全部缩来巴在地下一团，然后他轻轻爬上去。他说：「你们看，这么点矮我咋讲嘛？」嗨呀，所有的活佛全部吓来倒地，马上跪在地下不敢爬起来，特别是造了罪的啊，真是跪倒全身都在发抖，所以东本大师的威望甚高，很了不起。他后来到了成都人民公园来演示法义之谛相，所以藏密宗的法才传过来的，才能站稳脚根。

不只是西藏的密法，汉地的圣者，这方面的本事也是很大的，但是只能说有一些证圣的神通大德呢，他们已经是隐没了，没有愿意去讲，还加上神通容易害众生、害人。可惜上师没有这方

面的本事，有本事都会亮给你们看一下，哎呀，我不行呐，只知道惭愧修行，只会说不会做呀。所以只能惭愧，惭愧好，我的同学们也应该惭愧，只有这样才好修行，切不可学那些我执缠身的人。从前有一个寺庙，庙里面的堪布是一个圣德，有一天在晒佛法会上，挂在岩石上的释迦佛像突然放光，大家五体投地，认为是这位高僧的道行，于是乎对堪布倍加尊重，而堪布心满意得，洋洋自傲。前者因果，堪布第二年晒佛节的时候，就请了很多大活佛来法会观礼。堪布换了一身法袍，准备如法礼请，满以为午时三刻佛像会放光，结果等到太阳都落西山了，释迦佛像并没有放光，堪布大丢其法颜，无地自容，想一死了之，正准备悬梁之际，他的上师大圣德来了，说：「汝太可怜，成了圣德却又退步，满身私欲我执，怎么请得动佛放光呢？如此众多神变节圣物，汝不赞许，而心中只有你去年修法时佛像放光牵挂于心，洋洋得意，大加赞许，汝不觉得凡夫俗气满身吗？汝虽有所证量，难道这不是我执名利之见吗？何以藉他圣而自居荣光呢？」意思是这佛像放光与你根本无关！「而且你要生死自由、与圣常相往来还差得远！更何况你忘掉了法义正论忠告，忘却了正知正见的说法，光影气体圣像，乃为阳焰，虚空花，纯属无稽之谈！除非你每次都可请佛放光，那才说明你已证大圣德道量。汝当好好忏悔，惭愧自修啊。」

前几天，我在行园桥上，对天空太阳录像，突然空中太阳变成两个，同学们大为吃惊，认为我这个上师了不起，是菩萨无疑。其实这是天大的误会，那是太阳偶然的光变造成在云海中的反光现象。我完全可以藉此机会把自己渲染得大红透顶，你们知道当时我怎么讲的吗？（一同学说：「我就在，那天我在，我看到两个太阳，真的！但是上师说我们看花眼了，说这是幻影虚无

假合之相，你们上师我没有这个道行，不可以胡思乱想。」）就算有两个太阳也是与我无关的，是众生的某种因缘成熟而所生幻有之相，亦复如虚空花，不可执其实有，还不如中等级别上师的黑关择决灌顶功夫，人家不管怎样，每次都能摆在台面上，给同学们活生生看到，这才是真功夫，真上师，真大圣德上师啊！所以大家今后要惭愧自修，否则起一点风下一点雨，放几道光就说是有道行，就可为人彻应本性，开悟法身，这是不懂佛法，骗子挂在嘴上的鬼话，纯属妖人言行！这是很可怜的，自私欲望的人，处处以我执而生存，把真正好的上等的圣事放在一边，而把与自己有一点关联，根本谈不上圣迹的虚幻图影拿来悬提三尺，如此下去，不知真修行，必然最后会悲惨而寿终，永无解脱之期，所以我劝同学们千万要小心，切记不要学那些我执的心行。要明白这世界各种人才都有，他们比我们强，我们吃穿住行都是他们给我的，是他们的劳动汗水心血育养着我们，比如现在大家坐在这房子里听我说般若之妙义，你们现在坐的地是工人做的，这房子坛城也是建筑师、结构师、水电气师等修造出来的，我们不是用他们的是谁的呢？包括你们今天从路上来，也是走的他们修的路。所以，我们除了惭愧还有什么呢？难道不知报答他们吗？要感恩他们，那就是真修行自觉以后，才能觉他，你们说是吗？（同学们：是！）

好了，我继续给同学们开示，要转外境、得大用的前提就必须要真正证到般若真空实相、证到真正的圆融无碍的境界，自然会渡入，那么，更重要的还是得如法修行，依法修行，修行才能证到，不然，所说的般若之谛还是叫做空理，最终不行的人理论是无法结合显于实相的。

菩提萨埵。依般若波罗密多故。心无罣碍。无罣碍故。无有恐怖。

我们现在讲这么几句。此段说明，得成般若行境之道，为菩提法界，就是说这一段的道理呢，就主要告诉我们，我们得成般若的行境以后啊，就是菩萨的法界了。菩提萨埵觉有情者呢，依般若妙智而证无生之定，菩提萨埵觉有情，我们前边就讲了，这里不谈，是依般若的妙智而证到的无生的定境，就依照般若才证到无生定境的。

而凡夫众生则以情想分别、有为诸法、执取分别、无为境相、不了世间诸法本空，处处我执贪取，利为己有，分别自他之利而为取舍，以心鉴境，心故缠缚，心缚则六根全缚，缚则随其因果业力，轮回受报，不得脱离二支因。这一段就主要说明，凡夫众生啊，是执依的情想分别，就执于六根六尘，五蕴不空，意识才产生分别，执着于中呢，整天抓住不放，认妄为真，自己把自己看到就实在了，所以才有喜怒哀乐。而这个喜怒哀乐，不但落实于世间之喜怒哀乐，甚至于功夫孬的，连上师教化他、批评他，他都要产生喜怒哀乐，这就更糟糕了。我是依文随机教化，凡有这方面的同学，就应该赶快改正，改正了就没有事了，不要当凡夫。因为有情想分别，就是有为的诸法之执取分别，就执取了有为法、执取了分别，执取无为的境相，连无为法境相也要执着，因为有一个胜义所得，有一个空性占去他的法性真空，实际上看起来空，而并未空，因为执了法执，没有得到真正的般若境，才不了解世间诸法本空，罗汉如是，凡夫更是如是，更不知道。

由于这种执着，就更不可能了解到世间的一切法是空的，都是无常性的，就以心去鉴境，就

拿自己的凡夫心识去观察和分别一切法尘，因此呢，心就落入缠缚。被什么缠缚？被尘境缠缚，被外尘的色声香味触法诸有尘境牵制，直至死亡转轮也昏昏然死而不觉，就是为之缠缚，甩不脱。心缚，六根就全缚，六根自然就缚境了，就成了分别。每一根发用，那么心就跟着起用。缚则随其因果业力，轮回受报，只要一缚下来以后啊，自然地就要落入因果，因为每一件事情做了就有因，一贪就是因，起心动念就是因，一有因就会产生果，所以佛法上有这么样的道理：愿一切众生要离恶因，连不好的因都要离，就是说未曾成熟的恶因都不能沾。轮回受报不得脱离二支因，只要你沾其因果的业力，进入因果之业力网，就是凡夫，凡夫就得在轮回当中互相择变，六道轮回择变，还要变你想不到的东西，因为呀，这个六道轮回是总概括，地狱、饿鬼、畜生三恶道，人道、天人、阿修罗三善道，就是六道轮回，其实胎卵湿化，还有无穷无尽的、没有名相的轮回，三界之中，这样子去颠簸，是无尽永恒的痛苦啊。

总的一句，就不能以心分别，动心执物、执境，心随境迁，此即产生凡夫心识，六根就被缚了，缚了就要随其因果业力，显其果报，自然就该在六道轮回里头，就脱离不了三界，因此就脱离不了生死之因，故为二支之因。

二乘之人着有心碍，虽无俗智，但不达涅盘如幻，滞显化城而着其空，空即成为心之罣碍，碍则不得自在。比如说，凡夫过了就二乘，二乘罗汉比神仙高一等，超过八仙之本事、道行功夫，但是他们同样着有心碍。为什么着有心碍？主要是他们见的法性之空相，认为是所证，不能断除法执，只要不能断除法执，自然就有心碍，就有心识，这种心识与凡夫心识是不同的，是胜

义之心识，他们毕竟断除我执，毕竟超脱第八识心王的境界，不被外境迁转，因此已断俗智了，而又如如空性之相，有定境神通之用，就是说至少能转识成智，但不达涅盘如幻，就不能知道涅盘如幻的境界，而且不能证到那么一个滋味，这个「滋味」是四川人的土话，所谓滋味，实际上没有滋味这么一个觉受的。滞显化城而着其空，他们实际上住入化城境界，而着在空相里面，认空为胜义，认殊胜安乐为法喜妙用，认超凡圣力为证圣之受用量，如此就落入空相，空即成为心之罣碍，因此空自然就是心的罣碍。碍者不得自在，故不能入证菩萨境，有了罣碍，自然就没有自在啰。

菩萨以般若观照真俗二谛，了知一切有为法如幻化，证之一切无为法无所得，不着空有二边，就是说不落在空，也不落在有，这么两边。归于圆融中道，中道亦无所得，故惑不碍心，境不碍智，心无罣碍也。就是说罗汉与菩萨相比啊，菩萨是以般若观照真谛和俗谛，就是说达到了佛性般若实相之境和世俗六根六尘所对之境，真俗二谛圆融无碍的境界，真即是俗、俗即是真、真俗不住，是谓所得菩提胜境，而无着所得之境。

菩萨证到这么一个境界，这时自然了知一切有为法都是如幻化的，于此则生妙有之用而世间上一切有为法为菩提之境。有为法也讲过，这里不多重复，如幻化的。证之一切无为法无所得，就要达到佛性的本来面目是无所得的，不着空有二边，不落在空，也不落在有这么两边，归于圆融中道，那么处于佛性之中而不执着，即是圆融中道。所以我们讲的是注重于中观之见，就是圆融中道的见。中道亦无所得，就同样不能得。故惑不碍心，因此一切所有、一切障业，而不碍于

心。境不碍于智，所谓一切胜境出现，而对于智不染不沾，由于不执着，故无所沾，由于不分别，故无所碍，心无罣碍，自然就证到了。

菩提萨埵（菩萨），依般若波罗密多故，心无罣碍，是说菩萨依三般若之谛，了悟诸法自性皆空，一无所得，故无有一法可缚，因此心无罣碍。罣者是牵挂，碍者是障业不通，故有碍则障道不通。菩提萨埵，就是菩萨啊，全称是菩提萨埵，简称就叫菩萨，就是自觉觉他觉有情，不是说哪里钻个神通变化的、什么怪人出来叫菩萨，邪门歪说的鬼神叫菩萨，供在法台上的雕像放光叫菩萨显灵，如果这样认为那就是偏见了，第一篇已说过了。那么菩萨依般若波罗密多，就自然会心无罣碍，是说菩萨依三般若的真谛的道理，自然了悟、证到、能住入诸法自性的空境，一无所得，证入空境而无空境所得，故无有一法可缚，因此没有一个法能束缚到他。他无所得，还有什么东西？什么都没有了，自身空、外境空、法空，十八空胜境都能掌握，运用自如，都不于执，任何法都不可能缚他，所以说心无罣碍，自然就没有罣碍。

凡众生处处时时都在牵挂障碍之中生活，罣为烦恼障，依于我执而成，碍为所知障，依于法执而成，罣碍乃由我法二执所显，故心有罣碍，则辗转生死轮回之中，受尽烦恼诸苦，永无了期。同学们在听这个法的时候，特别要细心啊，「无罣碍」这几个字，理虽如此讲，但实质上大家很难于做到、很难于做到。往往初基圣德都有时从无明中不知不觉生发我执障碍，把自己的利益放在前面，所以真正的大圣德太难遇到了。

我诚恳地希望你们、诚恳地请求同学们，我无有贪着地请求你们，自己回光返照，就在讲这

个法的时间，马上想一想，你们是否心有罣碍，那么心有罣碍，罣碍从何而生？我执所生罣碍，我执生、私欲生，私欲生则贪得等等诸多障业生发，应该马上把你们自己的罣碍放下来，否则你们听了我讲了这么多天真谛的道理，同样是白听的，听了又不起作用。正如我前几天说的，有的同学听了以后，同样回去六根着六尘，闹得个乌喧喧，这样我就白花时间了。不是说上师花了时间要计报酬，我不需要任何报酬，你们到这里来听法，我还要给你们倒补倒贴，我需要你们什么报酬？我唯一就是想到的把佛法给你们。

凡是众生处处时时都在牵挂障碍之中生活，就是说凡是我们的普通的同学啊，在这里有普通同学，你们现在都是在这个障碍中，有一切烦恼，处于所有一切障碍当中、牵挂当中生活的。罣为烦恼障，依于我执而成。就是说罣跟碍两个是两回事，罣就牵挂于心，牵挂着，是烦恼障，依于我执而成的，产生的烦恼、心中的不愉快等等，这就叫烦恼障，它是依于我执而成的，就认为这个东西是我的，认为这件事是我才能办的，这件事我的重要，要重其安排，认为我的利益被人损伤，认为我的东西被人夺走，认为我所做的一切都被别人刺伤，是不可以的，认为我才能处理一切，这就叫做我执的一部份表现，总的一句，只要有心识所动就有我执所存，处处为自己。

那么同学们，说老半天，上师讲了这么几天佛法，你们难道还不愿意丢掉一点我执吗？所以我反转过来是请求你们，我为什么要用这样的词语？你们自己去思考，我是想你们解脱、想你们成就，只要你们能成就，我就高兴。要成就必须要丢掉我执，才不会产生罣，才不会有烦恼。

我今天给你们讲清楚，大乘佛法的弟子，如果听到我说这几句话，他就会顿悟，他就会真正

地把我执放下来。我们这里面已经有两、三位弟子见地很深，听了佛法以后啊，今天已经说出了佛法的妙义，说出了般若的真谛的相，而且他们的用功方法我一听就晓得已经明白要怎样用功。所谓观空境界，怎样去观，他们讲出来以后啊，我非常高兴，这是我们这次藉《心经》说法所得到的成就的境界。所以我刚才说，还不说几位，就像你这样一位，我也会心满意足，我觉得我没有白给同学们讲，因此这是非常好的一个消息告诉同学们啊。

说了半天佛法，你们不要当我在给你们讲故事，你们应该知道是在紧密的、严肃的听佛法，既然知道了这个道理，就马上要把罣去掉，不要让它产生烦恼障，不要让它依于我执而产生一切障碍，要用于实际之处，不然我说得再多，也不起作用的。

碍为所知障，依于法执而成。那么所知障，是非常厉害的，所知障能缚住一切，能致使一个人一生志向颠倒，能致使一个人一生走下悬崖。如果没有很好的法缘基础，没有很好的法事因缘的和合，所知障将会成熟、谋杀你们的。所谓的所知障，它是依于法执而成的，这就是跟自己的修行有紧密关系，行持好的同学，自然会脱离一切所知障。所知障很厉害，一般的人，乃至大学问家，大宗教家都容易上它的当。

在这里也简单的说一下所知障。所谓所知就是将以前所知道的一切知识，由这一切知识作为自己的真理定论，由此所谓的真理定论而作为自己的防护武器，抗击一切外来与之矛盾的知识，也就是说把自己所学到的东西，见来的、听来的、家里面共同商榷定了的和外界书本上所得到的，拿来作为真理，就往往成了所知障，紧紧把住不放自己之前的所谓真理、自己认为这就是绝

对正确的标准，以此来分析其外界的一切事物知识，是否符合他们商量的、见到的、学到的、听到的道理，凡与自己现有掌握的不符合，一律持反对观点，不予接收。因此就是以自己所知道的理为正确指南，其实就是自己知道的知识成了自己的障碍，那么就成了所知障。我们这里面的同学现实就有犯所知障的，犯这种我刚才说的所知障，马上要改进、改正，再不改正你就不可能回头是岸了，会跟着所知障度过这世人生，走偏道、走错道，带着它在轮回中痛苦打转。

同时我再告诉你们，你们要听诸佛菩萨的教义，不要听凡夫俗子的讲说，要听诸佛菩萨的教义即能证脱生死，听凡夫俗子的讲说就跟着凡夫俗子去，这是肯定了的。那么不存所知障，就是不要把以前学到的知识，拿来自己作为武器，修成一道防护围墙，挡住，不让新的知识进入就叫所知障，就是说前面所学的一切知识而成了你本身自己的障碍，然后自己竟然把它当成武器在用，这就叫所知障。所知障往往是每个众生最容易犯的，这个所知障是由于他们生下地来以后，接触的事物、人员、环境、知识所产生的理和相，自然感染、洗涤、浸育身心，逐步逐步装进他们的头脑里面，就形成了先入为主，无论正确与否，都认为是自己的才是正确真理，就这样造成了所知障的。所以说古一代的人跟现一代的人，他们两者之间的礼节、脾气都不同的，因为各人有各人的知识，前因知识着在了身心上，植进了八识心田，往往就拿他们的前因知识来用。

其实一个人啊，什么叫做真理？昨天有一位同学，他给了我一个东西，我把它看了以后，就发觉里面有一个什么叫做知识的问题，知识到底是什么东西？我当时就讲了这个问题。所谓的知**识，怎样去追求知识，首先就是要以科学和论理的态度，让它们互相彻照，予以事理上的对比，**

得出的论理与实践的事象相符合，得到最后的正确结果。这就是知识之理相，所以要见闻多广。如果我们整天什么都不问一个为什么，知识就不可能来得是正确的。

还有我告诉同学们，每一个人都是有缺陷的，包括所有在座的，现实已经有证到很高证量地位的同学，他们都还有他们的烦恼习气，还有他们的缺点，但是所知障绝不能犯，犯了所知障，就把自己扼杀了。我在上一节，才给同学们讲到，必须要向所有一切有知识、符合教论的高僧大德们求教、学习，而不是非得跟着我这个惭愧上师学习不可。我举个例给同学们听，如果我们听到过的知识就是真理，没有听到过的知识就非真理的话，这个道理是行不通的，为什么行不通？因为你没有听到过的知识太多太多，把没有听到过就作为歪门邪道，就凭这一点啊，你就不可能得到真正的知识了。就相当于唐宋元明时代的人，如果你告诉他们说坐轿、骑马并不高级，要能在空中飞的机器才高级，而且时行千里之外，他们如果犯了所知障，就会一听哈哈大笑说：「这是个疯子、呆子、白痴！」乃至把你看成是怪力乱神、胡说八道！但是古代的人有的也不犯所知障，因此科技社会才得以发展，发展是从追求中来的，是一代一代人研学前进的结果。正因为如此人类才会由骑马、坐轿改成今天的坐汽车，有飞机可乘，才有千里眼电视可看，才有电器时代的方便，才有人造卫星、宇宙飞船、上月球的探观。如果古人每个都犯所知障，一代人接着一代人都持本有的知识为独一真理，把一切外来的、新的全都看为不正确的、假的，就不会去追求发展了，不认与自己所知的事理相违背的外来者，就不可能有今天的高科技社会时代了，因为不接受任何新东西就不会研究发展。

我曾经打了一个譬喻，一个人，就算是你聪明绝顶，过目成诵，你生下地就背书，那么你活一百岁，你每天都要背一本书，一百岁才三万六千本啊，才三万六千本书啊，何况你能活一百岁吗？你能每天背一本书吗？你能整天都背书不吃饭吗？我看你不要三万六千本书，就是喊你背三千五百本书，你也背不了，世间上也找不到，还不说三千五百本，三百五十本书都没有哪个背得下来，你说好可怜哦！但是我们世间上岂止三万六千本书的知识？你看过吗？很多知识，你闻所未闻，见所未见，你就仅仅以你学过二、三十本书、背过二、三十本书的本事，那种知识来衡量其他的科学，衡量其他的真谛，衡量其他的超凡圣境，比如佛陀能来虚空降甘露，你一听就反感，就下定语说是假的，比如有修拙火定的人，能用肚子把水烧开，沸点一百度，你一听就说是假的，多么愚痴啊！所以你得来的绝对不能是唯一真理，也许是邪见、劣理，糊涂错论，至少是愚见！因此不能犯所知障，犯了所知障就会堕落。所知障和烦恼障是修行人无法开敷智慧而解脱生死的魔头，是世俗人愚昧无知痛苦悲惨的困墙，把你困死在里面，让你一辈子也见不到真理。比如《密宗根本十四戒》，那一定要守的，尤其是第一戒绝不能犯。其实这就是问题了。关键是，对圣者上师守戒那是如法的，是解脱成就的寻向，出显智慧神通的基石！而反过来对不是圣者的凡夫俗人当的上师去守十四戒的第一戒，那就守错了。同学们要弄清楚，如果我们依止的某一位上师是魔妖转世来的，他们出显大法王大活佛身份，一定会以密宗十四根本戒来约束弟子。弟子如果守戒遵奉如命，那就把自己守到地狱中去了。《上师五十颂》也有同样的问题。最重要的是不犯所知障，要鉴别自己依止的这位上师的言行、修为、成就是否符合他的名头身份。可惜

啊，有一个一百多条的鉴别正邪的法，还没有亮世，因缘还不成熟，也无法给大家宣说。如果有那部鉴解，那正邪就一目了然了。放下所知障太重要了，一切真理，只要不放下所知障，就无法获得。

那么在学佛法当中，我已经亲自彻见，人人都附有所知障，尤其是有些对于甚深的佛法道理不理解的，就只晓得做小乘，那么像这种就是以前的所知障所致，障住了，那么一旦明白以后，能马上丢掉所知障，这也就是最了不起的，进取圣人基因的一部嘉乐之章，而以其嘉乐之章所产生的效用，将会给他们带来无限的光明。所以说这个所知障啊，同学们不可轻视。你们明白了这个道理以后，就知道一切知识都不能依自己陈固性的，应该依照般若智照无执性地去彻见它、去观照它是不是圆融中道之理。

所知障是依于法执而成的，罣碍乃由我法二执所显，我执与法执显现出来的罣碍，所以心就有罣碍了，有罣碍就会辗转生死轮回之中，受尽烦恼诸苦，永无了期。有了罣碍，自然就在生死轮回里头，就要受尽烦恼、受尽一切苦。依般若了悟诸法空无自性，于一切境界不生取执，故诸法不得罣碍其心，尔际烦恼、生死、菩提亦空，故罣碍亦空。空者即无也，无即无罣碍，无罣碍者，指一切罣碍皆无，而无着可执。

这里是说无罣碍。学菩萨，进入菩萨境界，证到菩萨的最高层次，那么就是菩萨依般若了悟诸法空无自性，证诸法无自性境，而无境可执，无执故无境可得。就是说一切世间法都空无自性，一切有为法都空，本来无自性存在，于一切境界不生取执，由于它是幻化无常的，要住入成

住坏空，所以不生取执，诸法不得罣碍其心。因此达到了不生取执的境界，那么六根对六尘，自然不生取执，五蕴空寂，就根本没有其凡夫心识存在，所以一切外来之境、内因之境，都无法罣碍其心，而且根本不可能产生这些境。尔际烦恼、生死、菩提亦空，自然就会空。心都没有分别执着了，烦恼自然就没有，生死就没有，菩提也就没有，故罣碍亦空。空者即无也，这个空就是没有，无即无罣碍，没有自然就没罣碍，无罣碍者，指一切罣碍皆无。不罣碍是指一切罣碍全部空寂，住入真空法性之中，而真空法性所得之空理都不要执，自然不执，空理本无，要有所证之理，又是罣碍，因此叫无所得。

恐怖，指一切有碍于六根凡夫心境之生死轮回烦恼痛苦，长处于无常头出头没，永无解脱之执见，也包括着法圣境、乐喜之障。就是说恐怖这两个字啊，你们要好好注意啊，指一切有碍于六根凡夫心境之生死轮回烦恼痛苦，一切凡是能障碍你的六根、眼耳鼻舌身意所牵制的一切对尘境界，致使你能生死轮回处于烦恼痛苦之中不得解脱的，长处于无常之中，这道转那一道，永远转不到头，而不能解脱的这种执见、执着的见解，就包括着法的胜境，就是用功夫用到一定的程度产生出来的胜境、法义，不管它多伟大的胜境，诸佛海会也好，释迦世尊灵山说法也好，包括神通变化也好，都不可执，其中有六种上师的圣量境，也不可执。于般若中当知如幻，于弘法时知乃妙有，故有一句话叫做「提得起、放得下。」提起来妙有利生，与诸佛菩萨相往来，乐在佛圣之中，放下时则般若真如，应无所得。上无诸佛菩萨，下无六道众生，这六种上师的证量本不该在此提到，随缘说几句而已。总之一句，一切不执着。

《金刚经》上说的：「凡所有相。皆是虚妄。」全部是空虚不实的，包括乐喜之障，乐喜并不是好事，它也是一种障碍。正如我讲到的那个同学，头乐了，脑壳乐得不得了，他就产生喜乐的贪执，意念享受其分别喜乐，所以意则生执，因此他就产生障碍，障碍又马上心有罣碍，心都罣着，牵挂成碍，到今天十年了都不丢，到今天同样还回忆起他那个滋味、那么安逸的滋味，安逸得无法控制，安逸得扳的滋味，这就是解脱成就吗？这不是啊，这是不好的，落入了执着，所以就成了障碍，这就叫乐喜之障。无罣碍者，即无我执，如果没有罣碍，自然就没有我执了。亦无法执，同时法执也空，因为罣碍没有了，我执没有了，法执自然就空了。于此二执皆无，惑不碍心，境不碍智，两种执见，我执、法执都没有，因此惑业不能障碍心，境也不能障碍智，障碍的所谓智是般若智啊。

无罣碍故无有恐怖，没有罣碍哪里找恐怖？同学们都可以想像，已经都空寂，心里头连法都不要、都不存在了，还有什么恐怖存在呢？就没有恐怖，恐怖即是恐惧、怖畏、恐吓，是为罣碍所生出来的。恐怖包括的是什么呢？恐惧、惧吓，自己产生怖畏。天黑下来，畏惧，自己就产生一种夜晚之恐怖，睡梦之恐怖、生活之压力恐怖、病痛之恐怖，生老病死苦悉皆合因而成熟了不同的各种业果感报现前，而得来一切恐怖，六尘、六境之恐怖，违法乱纪招致后果之恐怖，等等无尽恐怖，若干恐怖，总之一切对你产生恐吓、恐惧的，都称为恐怖。恐怖是大小不一、类别多种，有若干种无数计量，凡夫人人都具恐怖，就是初学菩萨亦如是。这里就要告诉你们了，凡夫具恐怖，初学菩萨同样具恐怖，好好地听啊，初学菩萨们，你们要特别注意，要讲你们的过程

了。

初学菩萨有恐怖的，那么初学菩萨有什么恐怖，我们下面再来具体讲，包括给他顶礼、叩头，他都要吓傻，晓得不？因为他怕折福报，他懂因果报应，他怕，晓得不？这是初学菩萨的恐怖。佛经中说，初学菩萨有五怖畏。有五种怖畏。

一、不活畏。不活畏到底是啥东西？即为化渡众生占去务业之时，则无求生计之机，行布施时怕影响自己的生活，故不能尽其所有，为之有瞻前顾后之执着怖畏，因为初学菩萨往往处于有余依阶段。佛经里头说的呀，初学菩萨有五种怖畏，那么第一种呢就叫不活畏，就是众生在需要教化，利益众生的时候，那么他们要菩萨去为他说法。因此初学菩萨，他们要想成为菩萨，那么必须要照菩萨的行为去做，自己觉了，要去觉悟别人，因此要去觉悟别人的时候，首先就考虑到他还要吃饭，还有一个有余依涅盘之体。初学菩萨于无余依涅盘的体也有恐惧，那个我们先不去管了，我就说的有余依，他怕占去时间。比如说上班啊、上课啊，包括他日常的工作啊、生活家务啊，怕占去时间，就怕影响到求生计的机会，所以就要想到自己的生存，就要考虑到自己的工作、考虑到自己的所谓前途，实际上它是一种畏，这种畏就是一种障，这种障就是一种业力，就是把他搗弄去堕落的业力。当然他修得好，他已经证到菩萨的境界，这倒不说了。

在行布施时怕影响自己的生活，初学菩萨要行布施，把自己的钱财啊、粮米啊，要拿去布施，包括家产啊，乃至于他自己的行无畏布施啊，还有无相布施，等等布施，总的一句，他只要想施舍这些东西，就怕。因为他的钱不多，他就怕用完，那么他的药不多，他就怕用完，行无畏

布施，给别人解决痛苦，或者他的时间不多，他想去救这个人，又怕耽误了他的时间，他也就要做不做的，就怕影响到自己的生活。为什么不做？怕自己的生活有影响，没有吃的，今后前途有影响，所以不能尽其所有，他的心就不能尽，他就不能尽其所有去布施，就产生了瞻前顾后的执畏，不做呢又觉得不好，要做呢又觉得嗯，这个东西不行呢，要留点起来哦，佛法要做嘛，我世间法还更重要喔，我不然以后就完了，我没有吃的了。他不知道这种畏是一种非常大的错误，如果迈不过这个畏呀，就进入不到干慧地菩萨的证量，更进入不到真正的登地菩萨的境界。

那么，这里要给同学们声明呵，我不需要哪个同学向我上供，我指的是布施，布施是布施予一切众生，我不需要你们上供，上供也有这个关系，也有这个初学菩萨的关系，他怕，晓得不？实际上他能做，但他确实瞻前顾后，所谓对上师上供，本来是一种礼节，是非常好的，真正的圣德上师收了你的供养，是你的福报，但是我这个上师，由于我自己啊，觉得我自己给同学们做不了什么好大的事情，因此我不愿意收同学们的供养，就来源于这里啊。不是畏，我不畏，你看我给你们讲了这么多天佛法，我畏什么？我什么都不畏，那么我是不是超过了初学菩萨？我也不能这样说，我至少从心情、心境、胆量，从我的肤浅学识、见地以及从般若的鉴道上，我有正知正见的指导，绝对正确无偏的如来正法。因此我不管他是初学菩萨也好，罗汉也好，大菩萨也好，一切我都不管，我只晓得为众生说法，只晓得说法般若，就是这么一个道理。但是初学菩萨的畏就是如此的啊。

二、恶名畏。行者于世间，遭受诬谤，恐受恶名，或牵连罪名，不能为和光同尘之行，生罣

障恶名畏。第二条啊，初学菩萨就是恶名畏了。初学菩萨，超过罗汉的境界的呵，当然众生也有初学菩萨的，虽然没有证到罗汉，就直接想学菩萨的这种做法。就在学佛法当中，难免不遭受一些诬谤、诬名，或者世间法上的事情，被他人颠倒捉弄。因为魔妖本来就与佛菩萨对立的，他们转世来到这地球上，破坏圣人、破坏正法就是他们的工作。但是有一点他们没有办法掩盖他们的妖魔面目，比如讲经说法，讲论般若，他们由于没有证悟佛性，虽然他们身披大法王乃至祖师袍装，但只要一开口讲法，就会胡说一通，毫无法理。特别是讲般若之谛，更是一塌糊涂，只会摘抄一些祖师的文论来填充，还搞得文不对题，你听一百遍也不知道他在说什么。因为妖人是无法阐论般若真谛的，就算是之前是妖人，如果一当悟到般若正果，能阐论正理，他就已经不是妖人了，妖人的结构已经彻底脱落，毫无踪影了。所以魔妖他们为了破坏众生慧命，谤害如来正法，达到害圣助邪的目的，妖邪的劣行会吓到初学菩萨，发生在各个方面，甚至于有时候是对上师的事情，或者是某位高僧大德的事情，或者某位师兄、师弟的事情、某位朋友的事情，恶人坏弟子的事情，初学菩萨就怕罪名牵连到他，因此呢就不愿意一起去做光明的事，也怕堕落在同尘之中去，堕落在黑暗之冤假错案之中去，也就是说不与你同甘共苦为众生服务。原因是怕累赘于他，就生罣障恶名畏，怕别人说：就是他，这个家伙是坏人！只背了一些恶名他都怕了。

第三、死畏。发菩提心发了菩提心的萨埵，以菩提心这个因缘之故呢，要为法忘躯，为了佛法不惜一切劳累，为了渡众生，为众生说法，牵渡众生走上佛门的正道，牵渡众生如何做一个真正的好人，了脱生死，这个是菩萨自已的任务。由于在初学境界之中，想作菩萨，有的已经证入

圣境而初学的菩萨，但有的在未断我执的时候，就不能自舍生命，是死畏之罣碍造成的。发了菩提心，作了菩提萨埵以后，要为法忘躯，为了众生可以连自己的生命都可以抛去，这才是真正的菩萨境界。

一说到这里，同学们谨防要吓倒，就想那么我以后还学什么法呢？你要弄清楚，你真正的是菩提心，真正的是为众生的事情，是无私的境界，你不会死的，十方诸佛菩萨都要加被于你，但是你首先就要不怕，要无私，要为众生去渡脱他们，而不是在行道时，先考虑自己的利益，把自己排在第一位，把对众生更好的东西，由于与自己无关，就排在后面，乃至提都不提，不为众生安排用场，以此心态去说法，这就不行，就是凡夫心境，就是我执而生自私，而必须要具备真诚无私的境界，要做到这么一种境界。你是有私心杂念的，损害众生的利益生命财产，自私自利的，当然你不但不是初学菩萨，你就是一个世间法的坏人。所指的是初学菩萨，初学菩萨，他是断除我执而无私境界，为众生，不是为自己，那么他证得到，就是超初学菩萨，证不到，就落入死畏的罣碍，处于初学菩萨。

第四、恶道畏。于行持中，恐堕恶道轮回，于不善法而成分别对治处之，意令不生，是执善恶分别之有罣碍之恶道畏也。我们这里面，有菩萨、有初学菩萨之境，还有胜学菩萨之境，同时，还有这个似进入初学菩萨、似进入登地菩萨境的这种同学，我这里又要好好的告诉你们了，我就是在说你们，就是对你们说的话，就你们面前这几个，坐在这儿的你们，为你们说话而影响到以后的若干年的众生。你们在行持中为了怕自己脱离不了轮回，了脱不到生死，结果学了很多

的佛法，那么这些佛法固然学了，但是于不善法而成分别对治处之。为什么学了这么多法，整天还口口声声地喊：上师啊，您教我一个法！上师啊，您教我一个法！只要上师慈悲教了他，过了不到两年你问他，我教你的法在修没有呢？「我都忘啦，上师啊，您再教我一个吧，另外一个嘛。」整天不晓得到底在搞啥，糟糕透了，简直是糟糕透了。当然有的呢，他自己有一定的功夫，他抓到一两条，他呢对佛法存分别心，想到这次上师给我教的是灌了顶的，那一次没有灌过顶，这一次给我讲的是禅理，禅理不对，我要学密法。那个呢说密法不对，我要学净土。哎呀，整天啊各种法的分别，甚至于对上师的法义也产生分别，哪一个法是正宗的，哪一个法是不正宗的，乃至于还同学之间互相打听，你学的那个法怎么样，我学的这个怎么样，那么我们上师他又是怎么样的，你们觉得上师哪一次传法的时候是最厉害的时候，他总想找一个很好的机会，从中学到一个最圆满的法。所以于不善法而成分别对治处之，这是非常严重的问题。还有的同学莫名其妙，自己看到一些什么手法，连手法都没有弄清楚，就给它戴一个什么，这个是什么金刚，那个是什么法义，还听一些话来，然后就拿来问，问了就说，您传我这个法，您传我那个法，真是幼稚到了极度。

今天上师本来不应该以这种态度来对同学们讲话。学法，不管什么法，关键在于你诚不诚心，是不是依世尊的教义而行持的，不然我教给你再多，你三业不相应，你学一个，破坏一个，学两个，破坏两个，到最后，什么法都不能得到受用。比如说这个手印问题，你在外面捡一个手印，这一下就想来，上师啊，您教这个嘛，甚至于连上师说的什么法，他还要分析，嗯，我们上

师他比过这个手印，他就是学这个的。哪里有愚痴到这么一步的？

有的同学是世法分治，更糟糕，哎呀，我们上师最近福报好高啊，讲了法以后，你看，运气就来了。怎么运气来了呢，最近你看外商又来，你看还有那么大的老板都来找他求教，画展又产生了。嘿，想法多哦，一系列的。我告诉你们，同学们，这是你们最大的错误，不但是不善法对治处之，而且对世法都成了不正确的分析，也是一种幼稚的表现。

比如，我这里就给大家解释啊，同学们，外商来的问题，我回答他的是：我是常处于不增不减之中，不是说我今天给你们讲了真谛之法，我福报长增，我老实告诉你们，那么我几年前写《心经讲义》的时间就不上算吗？就无福报可长吗？你怎么来给我解释这个问题？第二，外商来投资，为的是建立保健品厂，这个厂不是我的厂，与我毫无关系。这个厂厂长也不是我，什么都不是我，只能说这个厂长里面有我的学生，他们在受我之教化而已。老实告诉你们，同学们，不增不减，办不办这个厂，我也不向他们要任何东西！因此这是你们凡夫心识分别产生的现象。

第二，关于汽车问题，现在这个车的因缘，难道是现在产生的因缘吗？它不是现在的因缘，而且早就是这个因缘了，但是你们不知道，因为上师根本不愿意给你们讲，我不像同学们整天嘀咕我怎么，我怎么。我怎么？房子修了我还没有住呢，我还想让同学们在这听法为主，我随时产生惭愧之心，我怎么能住这个好房子呢？我说，我惭愧，我就拿它来做佛事，我自己怎么能有资格去住它呵，我都是这样讲的。我们修行嘛，在修行为嘛，怎能用世智的法义去看一切问题呢？

还不说别的，英凡给我当了那么久的秘书，我还没有告诉过他有什么事情、什么发展。比如

像今天这个画展问题，他看到我在签字，准备去日本和各个国家办展览的，因为今天他们那个领导逼着我把字签了，话说转来，难道是现在才发生的吗？这是以前就在进行的事了，并不是今天说法才发生感召的画展啊。

也是前年，台湾伦理道德协会要求我到台湾去更正台湾的伦理道德，说台湾的伦理太糟糕了，他们伦理道德协会的秘书长亲自来要求我，就说只有您能来纠正我们台湾的伦理道德，我说但是要注意，我来纠正你们的伦理道德，那么不要把我当成带着政治眼光来的，我不参与任何政治，只说伦理道德，只说怎样纠正、怎样为人类服务，减少战争，为人类谋福利，促使世界的和平，这才是我应该做的事情。那么他们听到我的一番教导以后，十分高兴，回去商量了很久，后来就决定请我到台湾去。那么我为什么没有去？他们当时啊对我待遇太高，我不敢去。你说上师产生怖畏了？不是这么一个意思，我想我有什么资格，他们当时啊把我弄到比福利大楼的总统间去住，我是一个学者，我是一个讲科学、哲学、医学、艺术、伦理道德学的这么一个肤浅的学者，我应该同甘共苦的和同学、和教授们住在一起，那种享受我是不能去的。当然他们这个举动是对我的一种尊重。其实我根本不值得他们尊重，我去讲伦理道德，同时也去学伦理道德，要明白同学们啊，我这个上师太一般化了，要学的东西多着呢，每个人都有我要学习的东西，台湾有台湾人的知识域界，西方有西方的精华可学，白人、黑人、黄人各种人都有可学的优秀成果文化等。因此我今天就告诉你们，我们永远都要有一颗惭愧的心，忍辱的心。有这种心，才是真正的学佛的心行，也才是真正的佛菩萨要大家做的。

你说上师才怪，在收买人心吗？随便你们怎么认为，认为我收买人心也好，我本来就不需要你们要赞扬我，赞扬我，我像没有听到，诽谤我，我也若无其事，我就在行我自己的道，我不管你那么多，我就是我自己、讲说正法的我自己，因为我深深知道，我需要怎么利益众生，所以我有我自己的行，同学们跟我一样要修行磨炼自己，没有可骄傲的，自己是一个小不点。有同学发言了，他说奇怪，上师怎么是小不点呢？五明妙音天下第一，显密圆通无人能比！你怎么知道我天下第一五明？你怎么知道我显密圆通？我谁也比不了，但是你们怎么想我挡不了你们。就拿五明中的工巧明来说吧，我画的画是小孩子的水平，这世界找不到一个画家水平比我差，人家的画能卖几万元一张，我的画一百元一张都没有人要。我在宝光寺的时候，来了一位王画家，看我正在画老虎，他在一旁看不下去了，就情不自禁的说：「嗨，不是这样画的，不是这样画的，来，我教你画。画虎最重要的是每根毛都要分明清楚，俗话说：画得清，虎精神。要数得清全身有多少根毛。你画得太浑了，感觉到有毛，而不分明。不好，不好。」他看了我在熊猫上题的诗，更是难过，皱着眉头说：「你不要多心，让我说两句真话吧，你这诗不行，明天给你写一首好诗来，那才叫艺术文学一体相达才子佳人。不要紧，我现在来宝光寺工作了，我会慢慢教你的，你的基础还不错，学得会。」我说谢谢你，王老，请多多指教。（一同学问：这位王老师的诗是怎么写的呢？有多好啊？我们可不可以听一下呢，上师？）好了，不要听了吧，这已经说明我要向任何人学习，我是小不点就行了。（另一同学：「我们还是想听一下，可以吗，上师？不然我们会被说成没有这首诗了。」）好好好，你们想听就听吧，我先念我为熊猫画赋的诗给你

们听，让我想一下啊，时间久了，有些忘了。这就是惭愧者，记性不好。好像是这样的吧，不对不对，还是先念老王的吧，他第二天拿来他的诗，问我如何，我说我很惭愧，他说好，惭愧就能学到东西，而且学好东西，我就喜欢你这种好学之人。他是这样子写的：「山中几只大熊猫，黑毛白毛还撒娇。饿了就吃青竹叶，白天拉屎晚睡觉。」（同学大笑）当时这位王老真让我深受教化，这就是人性啊，感受要学习的东西多啊。老王当时说：「你看我写的诗多透明直接，一目了然，所谓诗，就是语言的精华，我与太白诗仙写的差不多吧，他写两个黄鹂鸣翠柳，一行白鹭上青天，多么精练入情。我写的山中几只大熊猫，黑毛白毛还撒娇，真是太合韵调，这两首诗各占文场。你看你写的，什么『天生尤物小灵精，山谷幽处竹叶亲。夜静三更同蟋颂，晨清溪畔笑影情。』这样你不觉得别人听不懂吗？什么尤物，又变成了精，竹叶又不是动物怎么会亲呢？不要多心啊，不要多心，我为你好才教你，你不要多心啊，我还给你写了第二首更好的熊猫诗，你听着我给你念：『熊猫就在动物园，吃饱睡觉醒了玩，游客个个爱参观，看得不想吃饼乾。』（同学们大笑）不要笑了，百货中百客嘛。这王老还有呢，他把第二首诗念完，就要我当场写一首熊猫诗。我觉得很奇怪，就说已经有了，不写了。但他再三说写一首，一首就好，一首好了。我实在不愿意浪费时间，说已经有了，我写不好。王老说：「你写不好才要写，写了我才能教你嘛。」我还是没有写，结果他生气了。我看情况不妙，怎能让他人生气呢？由我动了他的无明烦恼，实在不应该。为了安慰他，我只得同意说：「我写，我写，你听好了。」他又突然说：「一定要说明熊猫的颜色，住在山里面，身体肥，喜欢吃竹叶，正如我写的：两种颜色是黑白，见到竹叶喜欢

得慌。人称肥态真宝兽，长住山里不下乡。你看如何，一针见血吧！你念，你念你的诗。」说心里话，我有些莫名其妙，啼笑皆非。鉴于他刚来到宝光寺工作，毕竟是众生，不能让他伤心，有求当应啊，只好随口吟念：「黑白猫熊体优隆，不与人往卧山中。饥啃秀竹桃枝弄，岂共凡俗谈诗风。」他听了以后说：「有那么一点意思，但是还不真切。」（同学笑）这样的人我们修行者同样不能伤害。所以我告诉你们，一个人切不可有傲心，否则就断不了我执。正因为如此我才是一个惭愧者，永远的众生的服务员。无论对方怎样，我都应该为他服务，他心乐即是我们要行持的。水平高低不重要，重要的是不可伤害他人。我的水平本来就不高，所以才是普通行人，惭愧者。因此我要学，要好好地向一切好人学，我今天是你们的上师，我都要向一切善知识学习，难道你们不学吗？学好的，丢坏的，当然最重要是依佛之教法而学，而实践，重在修行。第一个就是行，行就是行为，因此这个房子的名字才取为行园的，看到它随时就想起我的行，那么在这个室内挖了一个池子，把它取名为问心池，从世俗来讲，我随时都要想众生对我的关心，对我的敬仰和爱护，我自己要在学识上作出成就，要问得过我自己的良心、菩提之心，所以才叫它问心池。从胜义上来讲，我们要找到我们的本来面目，要彻问我们的实相真理，以般若智照问出实相境的真谛来，因此叫问心池。

说到这里啊，就告诉同学们，不管怎么样认识，总之佛法上啊一定得从行上修起，如理入法，不要于善法而成分别对治处之，不能产生这么一种境界。意令不生，是执善恶分别有罣碍之恶道畏也。那么同时，也不能住于空乐之境，执着住入空乐之境，则产生有相所得定，落入有为

相乐所生境中，但亦不能执着善恶二境智分别。如执善恶分别，则执善恶分别之有罣碍，善恶分别不执着则即真空，执着则产生罣碍，就进入恶道畏。需不执着，要无为行善，无为离恶，心无罣碍而行。

五、大众威德畏。初学菩萨有大众威德畏的，凡行菩萨道者，首先得为渡众生而担负如来法担，以自觉他为务，若逢机缘成熟，有人集众祈请开示，于有善解法义人前，不敢畅论，惟恐有失，生大众威德之罣碍而所畏也。这个大众威德畏啊，我看到很多说法的都是大众威德畏，有些所谓不畏，一上台以后就乱背诵，按照书本拼命地背，背过去就是真空妙有、妙有真空，要找到你们的心，心就是菩提，心就无所得，一切都没有，就不要怕。真空妙有、妙有真空，还是这样。那叫什么佛法？简直是胡说一通，冒充法师、菩萨说法。那么有的呢也讲得很好，比如说我们这里的黄老，他就开示得非常的好，啊，开示得好，但是由于年纪太大，再加上他是江西人的声音，所以很不容易听懂。这个就是叫做障碍了，今后进一步能修持来没有障碍，那就了不起了。不是指他这个老年人啊，说这个老人家有大众威德畏，这个不能概括在里面了呵，对他不能产生这个想法。但是慧辉同学啊，你虽然九十岁的大德了，你也应该认真学习，不可听了我的赞叹心生狂傲之念，否则也会当下落入凡识之境。佛法太深了，你慢慢听我说法，会一天比一天强盛的，最终得到大成就时，你就真正认识我这个惭愧者了。我告诉你吧，那时我照常是惭愧者，要知道这娑婆世界释迦牟尼佛是佛教教主，无论是谁都应该尊敬佛陀，弘扬正法，利益众生。好了，还是书归正题，说大众威德畏。

那么大众威德畏呢就是说，凡行菩萨道者，首先得为众生担负如来的法担。佛的目的就是要渡脱一切众生，祂发下了如是的大事因缘，那么这个法担，就让祂一个人去担吗？一个圣去完成吗？我们学菩萨的人应该替祂担负荷担，要为众生说法。那么要为众生说法，首先自己要懂得佛法，要进入初学菩萨境界，但是真正要讲法，要作为法师、正知正见的法师境界去讲法，起码是九地菩萨，我先给你们讲清楚，八地菩萨说法都是缺陷甚大的。但必须要，归根结底一天，你们要为众生说法，懂了没有？心中若没有众生，佛菩萨固然是有你，但是护法圣神有你吗？护法圣有你吗？他们觉得你都不能渡生，你这个心根本不能大成就，他帮了你半天，白帮忙，就不愿意帮你。因此一定要发菩提心，一定要担负如来荷担，为众生说法。那么首先把自己学好，以自觉觉他为任务，必须成就为九地以上菩萨，那时说法才少有错误。当然要没有错误，只有等妙觉菩萨和佛陀。我经常爱说我是惭愧者，与你们一样的普通行人，我认为我说的话也许有一些客气的成份，比如说我与你们一样，真的你们与我一样吗？我就这一次讲的真谛解脱之理，你能讲吗？你们能听懂多少呢？好了，还是与你们一样平等为好。比如佛性是平等的，这是实话没有妄语。但是今天必须严肃地说，你们不要认为我是什么了不起的大菩萨，明确说，我不是什么大菩萨，连小菩萨都不是，就是惭愧者。在这世界干什么？只干一件事，为众生说真正的佛法，利益众生，解脱众生。因为我懂真正的佛法，这是如语、实语、无妄语！按我说的修行修法，一定会解脱成就。我虽然是惭愧者，但诸佛会帮我的。这是为什么？因为诸佛之性与我同体。也许有同学会想，我们的佛性还与诸佛一样呢！这样想你又错了，我说的不是你们理解的那个概念。你们放

心，我说的修行修法错不了。

若逢机缘成熟，有人集众祈请开示升座说法，于有善解法义人前，不敢畅论，惟恐有失，生大众威德之罣碍而所畏也。这里的大众威德畏，就是说初学菩萨，在有机缘的时候，或者有很多人，或者有数人，在请他说法，在大众的面前，其中下面有高僧大德，那么他就怕了，他就怕把佛法讲错，因此就产生极大的怖畏，此时啊就说不出来，就要被吓倒，就皱紧眉头，就采取背经论，可是这样又背不得，就结结木讷，马上就产生很大的怖畏。实际上这是罣碍所致，见大众而不能畅论，见有高僧大德而不能畅论，产生的怖畏，这个现象就是我执转回的现象，就是我执迭回来了，开始产生执着，所以要把大众威德畏都去掉，不能有。

但是这个不是能假装的呵，到时候如果真的有高僧大德看你讲错，他要当场和你辩论的呀，特别是在论场上，那是没有整治的，因为他听到不正确的法，就要和你辩论，他就要问你一个为什么。如果说你不能讲，如果是勉强讲的，就不要去讲，不正确的不要讲，吃不准的不要去讲，如果说是自己没有真正的菩提心，没有真正的证境证德，没有证到般若的境界，自己也不要去冒绷，要一是一，二是二，老老实实的做一个老实、诚恳、善良的行人，不要忘了自己是要求解脱成就，不是贪名利地位这条永住轮回的路，这才是同学们应该追求的路子。

当然指的是部份的一般同学，这里面学得好的同学也应该发挥你们的妙用，去阐述般若之真谛，为解脱众生而付出你们自己的——世间法叫心血吧，那么出世间就是般若和实相之境、不二圆融的菩提心义。

众生最恐怖者是死，他们最恐怖的是死，死呢是由贪着罣碍所得的，是由贪着罣碍得来的这个死，而罣碍又是由贪着身心、名利、财物、人情之实有而产生的，由于有贪着、罣碍，那么身心啊，贪着其财物、自我名利地位，贪着其一切人情，对其一切境、实有之因行，自然就产生果业。如证悟般若智中一无所得，那么我们证悟般若智就明白众生所贪着的以上现象是一无所得的，根本就没有生死烦恼恐怖。实相中无，幻化中有，再加上功夫的实用，到最后证得真正的实相般若，自然于本谛中、真谛中没有。

下面藉用「远离颠倒梦想。究竟涅槃。」来说了。

这里的远是永远的意思，离是离开，远离者，即永远离开、不复回合之意。那么远离，这个很简单，大家都知道啊，永远离开，再不回合就叫远离。颠倒者，即是头足不分，倒置不明，上下不辨，认底为顶。颠乃单立意，迷真曰颠，倒也是单意，逐妄曰倒，此指迷真取妄，认妄为真的意思。这里的颠倒呢，即是头足不分，倒置不明，不辨清头还是尾，把尾巴拿来做头，还认为是正确的头。就是把一件真理啊，混淆在一起，具体弄不明白。乃至严重的情况，有的人发展到把师兄姐妹的习气、矛盾拿来强加在佛法上，遇到师兄弟姐妹们在闻法的时候个性不和，就认为上师的佛法不好。这样的学佛，不学也罢，因为学了等于白学，学了一身愚痴糊涂理。这一颠倒竟然造成行人都会断掉善根，永住轮回无有了期。因此落颠倒就失掉真理了，这是打了一个比喻。

专讲单字呢，它是单立意，迷真呢就曰颠，就是说迷倒自己的本来面目、般若实相，就叫颠。那么颠过来呢就是执着其世俗尘境、妄想分别。逐妄就曰倒，此指迷真取妄，认妄为真的意思。就是说追逐妄想，追而不放执其妄趣，依之思变，变中接思，永无停息。本来就是妄想了，而妄想一念又生变出相关妄理妄事。事理混然，妄想连珠不断。比如想到张三，即由张三做什么事，这件事是好是坏，我应该如何从中掺和获益、避免败利，张三又与谁来往，那个来往的人对我又如何如何……，总之一言难尽，因缘变换惑业无尽滋生，永无尽头，一切皆是认妄为真，认妄为真。并非单指人与事，而是凡涉一切起心动念、无明无头昏然妄执，对立于佛性的起心动念皆为妄。只要执妄就是颠倒，只要昏沉迷执不清，苦乐烦恼无常其中，就是梦想。

那么这里就给大家说明了，迷其本来面目，以妄为真。凡夫执五蕴为实有，所以乐着生死烦恼，长处此境谓之颠倒梦想。这里的颠倒梦想就是说，凡夫啊，执着于五蕴实有，执着于色受想行识而产生分别情识受用，这个受用是凡夫、烦恼之受用，而不是圣人之佛境受用。所以乐着于生死烦恼，自然的依生死烦恼作为人生的快乐，尽管在生死烦恼中，还是不想死，但结果又脱离不了死，长处此境谓之颠倒梦想，永远处在这个境界里头，是指的众生，具生老病死苦的众生，就叫做颠倒梦想。梦想者又指内识所生之四种生住异惑梦心，此四种梦心，犹如缚绳将生死缚住，紧紧拴在轮回柱上，永住轮回不得解脱。梦想呢，主要指的是内识所生起来的四种生、住、异、惑的梦心。

生住异惑，生，在人世之间产生各种假梦，所谓假梦就我们现在来听法，也是一种梦境，何

况世间上的吃饭穿衣、做事工作、对待朋友、处事接物，都是一种梦，这是生。

住，住在世间上，常处轮回，不离轮回，常处世界，不离世界，住着，就要产生种种世相，就要以六根去应酬一切、去接触一切，以五蕴而不空，着其一切境界，自然就住在这个当中。有那么两个同学开小差了，想问既然听闻佛法都是梦，为什么还要执着认真听呢？我现在问你这个同学，你难道没有听过佛法在世间、不离世间觉吗？如果不听这场梦，不住入这场佛法梦中，又怎么知道有佛法呢？又怎么学得到佛法般若真谛解脱的法宝呢？说法虽然是梦，但是要藉梦解梦，解脱梦境，就离不开梦。就相当于依法悟道、证道、达到彻底解脱时，就连法也应舍了，因为法也是梦幻，思辨妄心分别领纳，故法尚应舍何况非法。

现在讲异。异，就产生不同异别的各种现象，而认为一切所相都是实在真理，那么异别现象是由因果业力所致而产生的。比如说世间上的异别有很多，出世间的异别有很多异，是无尽量的，数不清的，多得无法数计。今天我们几位同学就来找我来了，说：「上师啊，我们遇到了世间法上的事情，我们现在办中外合资茶厂，这个茶叶是乌龙茶，乌龙茶要国家的一类物资管理，这不能办的。」也就是说，从来就没有想到这里面有异别之不能办，只晓得中外合资能办，但是就万万没想到，异别的不能办，就异于普通中外合资的办法。但是毕竟是梦幻型，如果能处理得好，也能变，一切世法都是梦幻泡影，虚幻不实的，虚幻中假有，实性中本无，一切世法是无常的，无常就要圆融对治，就会变化，就看你怎么样去处理，这个异就能解决。那么但是能解决，也是异，只是随便给你们打一个譬喻，以说明异是变化不定的不等的、不同的。

惑，就是指惑业，而惑其一切心所罪障，产生种种业力，自己不明白，但是均皆属于梦境，这都是属于心所所摄的。此四种梦心，犹如缚绳将生死缚住，所以世间的众生啊就不知道，它们就像绳子一样，把你的生与死捆起来，到时候绊你一下死去，拉你一下生起来，再绊你一下死去，就是由于这四种梦心，把自己迷惑所缚住的。永住轮回不得解脱，所以众生永远住在轮回当中不能解脱。

故凡众生轮回生死烦恼诸苦，皆由此四种梦心之惑，造作诸业而受相应业报，致使无量生死，因此呢凡是众生在轮回生死烦恼诸苦当中生存着，都是由四种梦心的惑业所控制而制成的，造作一切业力，受相应的果报业力，就致使了无量的生死，不得明悟真谛，故不得涅盘。把它说穿了，就是众生啊，由四种梦惑之心所缚捆起来以后，自然就要做一切事情，做一切事情就要造一切业力，所有业力种下来以后，就不能解脱。因为业力感报必须由因生果，因因果果周天轮转、永无止息。那么无量的生死，所谓无量就是无边，一代一世，一代一世，就这样转，乃至于变其他的，各种轮去轮来，轮去轮来的，甚至于最后竟然轮成无情物。

不只是就这样就完了，还要轮成无情物，在儒书上说，人死为鬼，鬼死为聻啊。这个当然是儒书，我们不去管它，但至少给你们解释一下，人死了要变成鬼，鬼再一死就要变成孑孓，孑孓就是我们都知道的变蚊子的沙虫，就简称为孑孓，那么沙虫死，即变为无情之石。但是这不是我们佛教的道理，只是古人之谬论而已。其实沙虫也是众生，而众生也就由其三业种因生果，增益、损减，于中不断无常，乃至下堕进入无明死水定，甚至进一步落进无情物中，这是另外一部

论学，今天在此就不拉偏锋夺主题，不多讲了，回归正题吧。

佛教的道理是因果关系，人死也许为仙，人死也许为阿修罗，那么这就是说，你善业修得比较好，往升上道，三善道之中。那么人死也许是饿鬼，人死也许是地狱，那么这也就是说明一个什么问题呢？说明你种下的恶因甚多，不可饶恕，就要去堕地狱，偿还一切苦报。那么死为鬼呢，鬼也是可怜的，因为是饿鬼道。在这里要给同学们简单阐述一下饿鬼道，因为鬼是非常痛苦，饥饿得无法控制，看到一切东西要吃，走拢以后马上就要变的，就没有了，明明看到是香喷喷的白饭，谨防抓起来就是铁沙子，咬都咬不动，所以整天饥饿心慌痛苦。种种困难痛苦变异，总之看得到，吃不到，吃不下，痛苦难以讲述。

在佛法里头有施食之法，施食之法就是施食，还罪障的。施身之食啊，就是施渡于众、施舍于鬼道众生。它用一种法的观修，然后把它观成一个实物，这样鬼吃就容易饱，这是一种法上的道理了。所以有些施食施得好的啊，可以见到鬼影踪踪等等现象。当然这种法，今后你们遇有缘时，遇有缘之人也可以去学习。还有施身之法，把自己的身体也要施掉，因为自己累生累劫造的罪业，所以说就要到坟山里头去修施食，深山兰若里头，去施自己的身，就让鬼来吃掉自己的身体，施得好的，要感到鬼按住你啃的疼痛，为什么？因为他们饿，所以什么都想吃，这是密法里头的法义，加行法。罪障修掉，自然就能学到正法解脱成就。法一下说不完，今天不扯远了，不去讲其他专题法啊，只讲针对般若的哲谛有关的来说。

只要是住入这个无量的生死无明烦恼就脱离不了轮回，原因是不得明悟真谛，就不能得到涅

槃的解脱。除凡夫处于颠倒梦想之外，声闻、缘觉也同样被颠倒梦想所缚，声闻、缘觉比凡夫高一等的是了脱恐怖生死。好了，凡夫处于颠倒梦想，不仅仅是指我们人，凡夫指的是包括上八洞的神仙都是凡夫，一切天人都是六道凡夫之一，三界轮回中的都称凡夫，当然人就更不屑说了，同样是凡夫。那么，凡是凡夫都是处在颠倒梦想里头的。声闻、缘觉呢是指的罗汉，声闻、缘觉也同样被颠倒梦想缚起来的，他们并没有解脱颠倒梦想的。声闻、缘觉比凡夫要高一等的是了脱恐怖的生死了，已经了脱恐怖生死，但是，并没有达到菩萨、并没有达到诸佛菩萨的至高境界。声闻、缘觉并不堕轮回，轮回的恐怖生死他们脱离了。志求出离，受其颠倒梦想所缚的是，声闻、缘觉证有空性涅槃所得，虽然断了我执，但执其法执。但法执还没有断掉的。所以说呢，证得的涅槃是不究竟涅槃。

声闻、缘觉断掉了我执了，住到人我空的境界，但是他们认为证的这个本事就是由于修法所证的，施之法无畏之奥妙享受其乐，抓之不舍，就执着其有、其空境之享受和神通之受用为目的之取，于是法住，就遭到了法执不空，因此证得的涅盘是不究竟的涅盘，是没有彻底圆满的涅盘。这里指的是罗汉啊，原因是他们离生死，求涅盘，执五蕴诸法为实有，首先灭却五蕴诸法，才展空相，所以他们证的空是假空，非真空。

声闻、缘觉主要是为了脱离生死，修法、依法而证到脱离生死的境界，即是脱离轮回的境界。脱离轮回的境界，自然证入涅槃境当中，那么，证入涅槃境当中，他们为的是依法求得涅槃，所以就执五蕴诸法为实有，当然要依法而修，但依法获证真如般若之后，不可执法施用、醉

乐其中，应舍法不执，如果执法乐受，喜而不舍，则不能住入真空妙有，就认为五蕴诸法是实在的。就正如我们在座的部份同学，听了这几天法以后，同样认为是五蕴诸法是实在的，一个道理，同样是一个理，首先要灭却五蕴诸法，才展空相，他们就觉得要用这个功夫，把五蕴诸法灭了，空下来了，坐得下来了，先静下来再入得了定，凡是将五蕴诸法空了，那么自然空相的实性才会现出来，此空是假空，非真空，这种空是假空，幻有之空，不是真空。

真空是悟彻菩提真妙理，真空法性本一然，妙有真空乃不二，当体是空如如是，这个才叫做真空境界。那么，这里面又包括实用、悟彻和证道，但是就不是凡夫所证的要首先灭却五蕴诸法空相才出来。只有诸佛菩萨照见五蕴皆空，不乐着于生死，亦不恐怖生死，无生死存在，亦无五蕴可空，也无涅盘可得，故无一法所存，自然没有颠倒梦想。就是说，只有诸佛菩萨祂们才真正照见了五蕴皆空，不乐着于生死了，亦不恐怖生死，既然不乐着，更不可能怕生死，没有生死存在，就没有五蕴可空，五蕴根本不去空它，也没有涅盘可得，更不需要要搞一个什么成就、要证大涅盘，全知起用，就地就是成就！故无一法所存，所有一切法都不存在，自然没有颠倒梦想，所以说，颠倒梦想、生住异惑自然离去祂们，乃法性真空。

今云远离颠倒梦想，即回光返照而依般若，心得无碍无怖，即能离妄证真。就是说，今天我们所谈到的颠倒梦想啊，就是要你回光返照而依般若，心得无碍无怖，即能离妄证真。说到这里，我要为一个同学解释一下，刚才有个同学问到颠倒梦想的问题，这个颠倒梦想，你要好好听。就是要你回光返照而依般若，所谓回光返照而依般若，不是说要把这个世间上的一切事情考

虑了，然后回头去思考佛法上的道理叫回光返照，回光返照啊，它是属于一种万念俱寂、突然呈现佛性的道理。那么，万念俱寂也不是痴呆呆的坐下来才叫做万念俱寂，于禅理当中、于显教之中经常有这样的悟道，有的人见到一根草突然就回光返照。

有一位大居士，叫做刘珠缘先生，解放前在成都办华严法会、华严法界宗、华严佛学会专门教学生。那么他在白云山上就回光返照，顿然悟得菩提心义，就是说，学了那么久的法，他并没有理解到，然而那一天突然之间，他坐下来，一下朗然空寂，他从内心里头突然就明白，嗨呀这是佛性，由于他文学水平比较高，他写的偈子非常好，一开头就写的是「白云山，熊儿道，此中万里无寸草」，就阐述了他证到的这个佛性的道理。那么后来他《金刚经》也讲得非常好，一位大学生，一位女同学，就说：「教授啊，你佛法这么高深，生死自由，你什么时候圆寂呢？」他说的：「圆寂这个问题嘛，这样吧，日本人打到我们四川来我就圆寂。」当时日本人进攻东北，根本没有打到四川。结果过了不久，果然日本人就飞机来炸重庆来了，这个快报报来以后，他那一天正讲《金刚经》，这个大学生不懂事，就跑去问他，就说：「教授啊，你看嘛，日本昨天就炸重庆了的嘛。」「哦」，他说：「那么我就该圆寂了嘛。」因为原来他回答过她，他就马上就地把经书一折，二话不说，就扶着讲台死了，马上就死了。嗨呀，一摸鼻上没有气，大家就吓倒了，看身上冷的，这一下啊，就闻到方圆二十几里路远，异香扑鼻。他达到的功夫、证境，是生死自由，晓得不？

因此，这个回光返照的道理，大家不要去执着它，就是说，你们依行而修，我给你们说实在

了，你照我的方法去，不一定起得了作用的，正如我从前开示一个公案给你们听，要回光返照非常困难，但也非常不困难，大迦叶尊者曾经叫释迦世尊的兄弟阿难尊者，从门缝里面钻进来，他钻不进来，那么后来就打坐悬崖，由于产生恐吓而回光返照，悟道以后钻进来了。这个道理并不是要你坐到悬崖边吓自己就会明心见性，这样想是没有听懂啊。如果你专门要吓自己，任何方法都不会悟性见性的，每个人的缘起完全不同，也许你坐在悬崖边一吓就会吓死，成为妖鬼恶怪，可怕啦！最重要的是在于修行，修行加上有具体的法，有了法三业相应修就对了，就会成功。

我曾经也告诉过同学们一个公案。一个人他突然就感觉到很奇怪，他的一个朋友为什么突然在战场上死掉了，他总觉得是昨天还好好的，今天就离开我，这到底是什么原因？总为这个事情解不开疙瘩。什么教都求完了，人家就告诉他，耶稣教最厉害，他就找耶稣教，学了一阵，他认为是迷信。人家又告诉他，说天主教最厉害，他又去找天主，天主教还是不能解决这个问题。那么最后，他就终于呢走到了中国，在中国的土地上求道家，道家就说，哎呀，这个生死问题啊，人本身要生要死，要想不生不死，要成就，就要得成神仙，要成神仙，就要清净无为，就是要不执着世间上的一切有为之法，那么不执着有为之法，证入三清之境，于三清之种种抓作受用，自然紫气东来，炼就金丹，胎儿结定，周天脱化，乾坤五行了然于心，就能变化无穷，成为神仙。他听了以后，觉得满口玄说没有道理，最后也解决不了问题。

后来遇到一个佛教和尚，告诉他人的生死乃属无常，天地日月都是有相之体，有生有灭，这是轮回世界，你的朋友因果使然自然受报该死的，正常得很。他听了以后一头雾水，认为没有道

理，只得坐船返乡，一筹莫展。在船上遇到一位高人指点，他在轮船上见到这个高人，高人显了神通。他正在想生死问题的时候，这个高人穿的是西装革履，戴的呢是博士帽子，就说：「某人要问生死的问题，前面一座山是最容易问到生死问题的。」嘿呀，他一看这个人很奇怪，他要想跟他搭话呢，这个人转身走了，不理他。他听到这话就徐徐在想，此人为什么知道我要求的事呢？他一定是神非人，因此决定按照此人的指点去找答案。后来他就到了那座山那个地方，走到那个地方的时候，正在看山壁风景，突然听到说：「这里就能解决你的问题，你要办的事情已经都安排好了。」嗨呀，他转身一看，就是那个高人，不是西装而全身穿的是袈裟。他就赶快给他顶礼，这个高僧也没有理他，就说你们带他去，就喊一个小和尚把他带到后山那个悬崖山上去，后边有个崖洞。小和尚就说：「师父说了，你就在这里头坐着就是了，等着，日期到了，他就会来告诉你，你的朋友为什么要死，关于生死的问题是怎么样一回事，你不准出洞口，如果走出洞口，师父就不会再来告诉你了。」他当然就听了，他就规规矩矩的每天按照这个方法在行持，行持什么？不烧香，不磕头，不礼拜，不入定，就只晓得自己在里头坐着等他这个师父。久而久之，久而久之，有一天突然之间，他坐的洞口前面就是东方一个太阳升起，他看那个太阳早上起来，日出，多好看，从东方升起来，云彩升升升升，一下万念俱寂，顿然回光返照，所谓回光返照，不是一个东西来照你，不是这个意思，就是一下万念空寂了，空寂以后，体性与宇宙，一下就浑然一体，嘿呀，他突然想到，如果我抓住这一念不放，就是不生不死的念头啊，这才是我嘛，嘿呀，这个滋味才是我，搞半天，我的整天分别妄想，向外驰求什么真理啊，我所产生的一

切，都去把这个东西遮住了的嘛。

好了，他这一回光返照以后，小和尚就来喊他来了，就说师父给你解释关于为啥生死的问题，你去吧。他马上就回答这个小和尚，他说：「请你转告师父，我的关于我朋友的生死问题，我已经解决了，不需要师父给我讲了。」

所以说，认得佛性以后啊，就不需要哪个再来教你，你都认得，因此六祖大师说的：「迷时师渡我，悟时我自渡。」就是说，没有明白的时候，应该师父来开示，明白了佛性以后，自己会朗然净之。因为佛性不是别人灌输进来的，本身就是你自己的，一下照见，你就是如来了，你什么不知呢？什么都知。至于证得高低的问题，那就是自己修行的问题、灭业的问题、业障空寂的问题，说去说来，还是得离不开修行。修行最好的法，要等十几年后才会出世，今天不讲，因缘不成熟啊。

此指究竟涅盘，即是成佛之意，远离四梦则尽五住烦恼。如果说，我们能达到究竟涅盘，就是成佛的地位，也就是证法身之佛，就能远离四梦。远离了四梦，就能尽五住烦恼。五住烦恼就即是住地烦恼之五种，主要是住地烦恼的五种。一、见一处住地。身见等三界之见惑，就是说众生啊，在三界之中产生的一切见惑、一切惑业，入见道时于一处，坠于一处，蹋于一处。二、欲爱住地。于欲界烦恼中除见与无明，除了见跟无明以外，其中爱最重，此表爱名，主要是代表爱意之名的。第三、色爱住地。色界烦恼中，处于色界烦恼中，除见与无明，除开见与无明，其中爱份最重，同样表爱名，就是说执着于爱，除了见与无明以外。四、有爱住地。于无色界烦恼

中，除见与无明者，其中爱着之份最重，故尔亦表爱之名。那么，这里就说明呢，这几大烦恼啊，不都是我们人世之间，人世之间也有，于色界和无色界之间的天人当中，他们也有这些烦恼，虽然有些断了无明，但爱惑还重啊。爱为生死之义，故必果报于生死。因此，尽管是天人，尽管证入非想非非想天，同样要死的，原因就在这里。五、无明住地。无明乃一切烦恼之根本，痴闇之心体，无慧颠倒，无所明了，昏迷无头。无明是非常厉害的啊，进入无明住地，无明是一切烦恼的根本，所有一切烦恼的根本都由无明而产生。它是痴闇的心体，暗昧痴闇、无知无相之心体，而所住入。无慧颠倒，要使你不能产生光明无上智慧，所以自然颠倒，执着于三界凡夫境界之中。无所明了，昏迷无头，就永远这样昏下去。唯无明摄三界之一切无了，无明最厉害，它把三界的一切无了全部含摄，小事执迷，大事执迷，没有正理，乃至不听正理，使你不能解脱。

既离五住烦恼，则离二支苦果，如果把五住烦恼离开了以后，生死的苦果自然离开，自证菩萨涅盘断果境，菩萨证到的果是断果，而不是有相之果，菩萨的果虽为断果，但照常处于分段之果，层次不一样的，是这么一个境。而此果呢已表有果而实无果执，具足常乐我净四德。菩萨进入这种境界以后，自然就进入常乐我净四种德，进入常法就不是无常了，就是永恒不动、不生不灭的境界。乐，长期发乐，今天谈到这个乐字的，我不说了啊。我净，就是进入我自知而不执、净洁而无得相，就是说不执着得相的境界，四种德，即究竟涅盘是也。自然就证入究竟涅盘了，就是证入大成就了。

涅槃所产生的层次差异繁多。就涅槃成就啊是很多的，有「有余依涅槃」和「无余依涅

槃」、「无住大涅槃」之分。什么叫做有余依涅槃呢？有余依涅槃就是已证明心见性，生死烦恼已经断了，但无始惑业造成的果报身，还受如幻有之果报。就是说，我们这个身体而带来具体的报识还存在，要依于身体，是名有余依涅槃。

那么在这里，我稍微把它作一个简单而明了的解释。就是说啊，众生的身体，是五蕴假象、四大合聚而成，这个身体它本身受着生老病死苦的缠缚，说穿了就是，扎你要痛，饿你是受不了的，同时思想，也就是心识以及自己的四大之体还要受外界的一切牵连。但是，行人要依靠这个身体继续再修行，这个身体呢，又不能不吃饭、不穿衣，又要依靠于它，这么一种境界。同时又证到了明心见性，所谓明心见性，就是已经察见般若的真谛，照见般若的境界，住入般若性空。那么我前面给同学们讲过，所谓真正证到明心见性，即是回光返照，察见自己有不生不灭的佛性，并能如如于佛性之中，这个佛性就是我们每个同学、每个众生都具备的一种不生不灭的、你们自身的本来面目，那么在佛法上，就称它叫做如来体性或者简称为法身。这个法身说简单点，就是万念放下，于不执着空境之中，就是你们自己，它随时随地在出现，但是又很不容易见到，因为你想去见、去体验的时候就已经起心动念了。

古代啊，就有这么样一位老人，他叫庞居士，他们全家啊都是大成就，全家四口人都证到佛法的大圆满境界而察见般若的圆融，生死自由，也可以说一家人证到禅宗的开悟证性境界。庞居士他是一个孝子，他的手上啊，一坨肉已经割给他的母亲吃了，就是为了给他的母亲医病。那么后来他证到佛性以后，他就写了一首偈子，这首偈子叫做「难难难，十担油麻树上摊」，就

是说要见到本性谈何容易哟？就相当于把那个炸油圈的酥油啊，香油麻，香油麻一被炸过以后啊，打烂了要粘在树上，它是最滑不过的，怎么样你也不要想把它敷粘在树上巴起，它要掉下来的。就是说，要明心见性，就是有那么困难，就好像拿那个润滑的油圈向香油麻摊满的树上粘那么困难，因此才说出「难难难，十担油麻树上摊」呢，你们可以想像难不难？不是那么简单的。但是，相反的过来，他的夫人，证到本性了，她也写了一个偈子，叫做「易易易，百草头上祖师意」，就是说非常容易，任何一个地方都是我们佛法的真谛。这里面的味道就长了，一个是说难，一个是说易，那么谁的正确呢？两个都正确。其实，世间上的一切事物上都存在着佛性，于回光返照之中一念不执，即能体现佛性，但是往往业力所盖，当你还没有察觉佛性，第二个念头接着到了，加上无明无始的业力，它就覆盖了，因此，你根本想都想像不到什么叫佛性，更不可能拿意识去分别，起心动念已无佛性可显。他们俩夫妻就两个偈子，他的孩子，证到佛性以后呢，嘿，他又写了一个偈子：「也不难也不易，饥来吃饭困来睡。」就是说根本用不着去找什么佛性。这三首偈子都不同，但是三首偈子都能代表他们已经证到佛性的真谛，就是说真正证到佛性啊，你会恍然大悟的，因此，佛性在平常心之中，并不是在什么好神秘的渊源之中。

往往有时候啊，我们想要去断它，结果整天背着包袱去断，我在这里可以察见同学们，现在基本上，高层次的我不讲了啊，中、低层次的同学，在座的，已经发生了你们的问题，你们回家去体会空，想得一塌糊涂，有的想去证，实际上就已经产生执、产生了分别心，去找佛性去了。这个佛性啊，要用心去找，是找不到的，**所以禅宗六祖大师告诉了行人方法，叫做「不思不想不**

寻伺」，就不要去思它、不要想它、不要去寻伺、去抓这个佛性，「无依无靠作自然」，不要依傍在哪一个念头上，要一切作自然。话虽如是说，但是实质上不是这么一回事，由于业力过甚，「无依无靠作自然」谨防坐不到十秒钟就要想到其他地方去，其他的妄想就把你牵走，这一牵走以后，就会一切都完蛋，就会落入昏沉，就会落入打包天妄想，等你发觉已经是几分钟过后或十多分钟过后，或者打了一阵妄想疲倦了，已经又被睡眠盖把你降住了，就半昏沉的睡觉，要不然就在床上，脑壳一点一点的，点一下快栽倒的时间反过来，嗯，这咋的呢？鼓起八股劲又再坐，坐了，又昏沉当中，然后又反过来，这是常见众生之状态，是同学们内心识外身体的状态。

因此，在这个机关上，要把稳好，要求入定确实是「难难难，十担油麻树上摊」的道理。那么，「易易易，百草头上的祖师意」就是要于无明之中而突然无明自断，陡然察见佛性，妙有里面即是真空，就是每一件事都是真空，所以佛性啊，不需要空下来才有佛性，而这个佛性，还要你的累生累劫的业力，它无意之间消尽，净业所现即会使你明白，因此这里面就牵涉到了修行的问题，必须要修行，修法才能察见佛性。

一说到佛性的问题呀，就要牵连到要修行、修法。禅宗虽然那么在证，但是真正明心见性的也不是普通人，凡如是得见佛性、后来取得大成就者，你看个个都是高僧大德的水平，就凭他们的学识你就可以察见，绝不是普通人所能做到的。说到这里，有些同学就要惭愧了，说我的学识这么差，我担心不可能今生得到成就。不，我指的学识是悟了佛法的道以后，将会突飞猛进，产生学识，会达到辩才无碍的境界，乃至于会进入五明境界，这时就开敷圣智慧了，乃至胎骨脱

换，返老回春。当然回春童颜并不重要，只不过是外形的现象而已，但是虽然是外表之相，这外相却是内在功夫生发的啊，同学们啊！也不要小看，不简单的，其实《解脱大手印》里面有专门的返老回春童颜法，乃至起死回生法，只有那里面才有即修即见的法，缘起未到，今天不能讲偏主题了。

惠能六祖，又有什么学识呢？可以说是一字不识的一个普通人嘛，后来他什么都能做。那么这些事情呢就彻底证明我所讲的文学的问题呀，除了本身学造可以得到，佛法般若的照见来得更快，是相得益彰的，般若照见其文字是学识，文字学识声明掺进去般若智，了明，相应的学到悟到五明或一明二明。因此，没有学问，乃至于愚痴的同学，只要能察见般若，只要能依行入法，就能达到。

能察见般若，这里面只能牵涉到一个见字，见、定、悟、慧，我在前几课当中，曾经阐述过，为了恢复同学们的记忆，今天我再度给大家解释一下。这个见啊，就是依照有关佛法之理，而依理入法，顿然，哪怕是刹那见到过两秒钟，不思前、不思后，两头皆无念而中间空寂自然未曾执着，并且已经住进去，就是说自己能刹那住进去，住在这个明空无相之觉照里面，就称为见。但是见了以后，由于累生累劫的业力，这个业力啊，会刹那之间就覆盖你的本来面目，又把这个见的觉照给你盖起来了，因此，又一下从这个见里头退回来，妄想又开始产生了，回到本有现况的凡夫心识状态。所以说，清净法身的出现不等于你就能抓得住它，只能说见到它，但是它不容易稳住。为什么不容易稳住？就是由于有累生累劫的业力，它会给你覆盖起来，你就不能稳

住。见性的时候是圣者，那么瞬间覆盖，有妄想了，这个就叫业力，就叫凡夫。这就是关于见性。

见到了自性，就认得自性，认得自性，就能察见般若的真谛。但是，察见不等于成就，从中还要进行修行，要具体去用功、修法，行、法结合，此时用功的过程，就进入「多」字的定境。那么定境就是于这个觉照之中如何稳住觉照而不执着这个稳住觉照的方式，也不执着要专门稳住觉照的谛相，因此，这就是一个实际用功的过程了。于这个稳住当中，能如如不动地住进去，就叫做定。定得下来，逐步逐步地在这里面养，就能越过末那意识、越过阿赖耶识，八识心王，由八识心王当中翻出无明惑和尘沙惑，若干劫的障影、幻觉、形象，都不执着，那么这个八识心王当中产生出来的一切境界，甚至于神通变化，都要由此而翻入。

不执着能迈过，越过不执着，才能真正般若呈现，此时才能进入转识成智。凡夫是心识，就是一切用的是分别之识，而要把这个识转为智，因此称它为转识成智，是这么一个道理。但是，要转识成智，必须要有实际的功夫，实际的功夫必须牵涉到我们的行为和修法。那么在这个过程当中，我们虽然证到这个境界，或者能定入这个境界，能稳住这个境界，此时叫做素法身，称为有余依涅盘之素法身。如果能随时随地说住进去就住进去，说钻出来退到凡夫就钻出来，此时则称为能住入清净法身，叫做提得起放得下，这是我告诉同学们的最捷径的用功方法，而且功夫的本来面目就是如是。

但是，刚才我还给同学们讲到悟的问题，悟是不一定见的，悟是很容易的，如果说上师的开

示力强、摄受力强，讲得好的，你很有可能在听中就能悟，听他开示就能体会到滋味，能体会到那个不思前、不思后的境界，能体会到你随时好像都有如如不动的法性真空的这个感觉，那么，悟得准，能把得稳，就叫做悟。悟不一定能见，因为悟毕竟是悟，往往有时候悟了还不容易见到，原因是悟了他容易着相，再去见的时候，处处想去体验他那个悟的境味，结果着其那个味，就变成一种妄想所缚，因为执着之主翁本身就是妄想分别之意识，这个妄想就是凡夫心识的盖障，就把本来面目盖起来了。所以说，有的是先见而后悟，有的是先悟而后见。先悟后见，那是很危险的，据我的经验所知，因为悟了以后，往往去见的时候，毕竟是业力牵制，就要想去体会所悟到的那个味道，结果那个体会就是一个妄想，那个妄想恰恰就不能丢，打妄想呵，打过去、打过来，体会过去、体会过来，半个小时过去了，一个小时过去了，两个小时过去了，三个小时过去了，这段时间业力不断地增加，瞌睡都来了，支持不住干脆睡觉，一堂功课完了，明天又来，一个小时、两个小时、三个小时又过去了，同样又睡觉，一日复一日，一年复一年，几十年过去了，还是老样子，而且年岁越大，越会昏沉散乱，因此就不容易察见本性。那么，先见而后悟呢，就已经见到了，当他一悟的时候，就清楚了，就不需要再去悟了，就是说，他见到了本性以后，往往不容易明白，但是悟了以后呢，就证实了这就是真理，原来我跟它很熟悉啊，它从来就与我在一起，从来没有离开过！就是说，他曾经见到，但是反过来又悟到，嚯哟，就是它，它就是我，我就是它，妙哉！因此就能一下抓出来，抓出来就觉得无所谓，因此就「易易易，百草头上祖师意」，正如庞居士的夫人所说的，就哪里都是祖师的意思。随时讲法，前念已去，后念

未生，那么我们把念头顿然停下，一切放松，一起放来没有了，不着其空有的觉照，此时此刻，不是本来面目是什么？所以就觉得易。

但是，不管怎么说，这个法身的素法身证入，然后素法身再能随时提得起放得下，就进入了清净法身，清净法身分有余依涅槃，有余依涅槃就是依赖于自己成住坏空的身体在修法，就我刚才讲的，必须要依靠这个身体，但身体你们晓不晓得，是行业果报之体，由于往昔之中做了若干善事、恶事而产生了今天这个有形有相有色的假体，四大假合之体，虽然知道它是四大假合之体，但是这个非常麻烦的啊，同学们啊，上师固然给你们讲得来天花乱坠，但是，实质上说起来，你们也感到是非常困难的，原因是还有一个业力在从中阻障啊。

曾经有个法师，就和我讲到这个法上的道理，我给他作了一些简单的开示，他说：「哎呀，我万万没有想到上师的法讲得这么圆融啊。」他说：「我虽然理解，今天你更加给我提明了。」我说：提明归提明，还要实证具体的功夫啊。比如说定，你能定下去吗？虽然是万念不执的道理，你能真正做到吗？定下去的境界，你能感到四大之体跟你无关吗？那么无关就不能作为口头禅，就要实际去用功。比如说你坐下来了，你说你空寂无我相，那么我就可以拿根针来刺你，拿个火来烧你，你要烧得来随便肉都「哧哧哧」的燃了，你脸上没有半点皱纹，好了，我承认你了，如果说我来烧你的时候，你在唉哟，这咋这么烫呢，一下变形象了，我倒跟你说，你还执着你色爱之体哟！他说：「哦，我知道了，这就要有实际功夫啊。」我说：理论明白了，还得进入实际的修养，把它说穿了，说一句外道的话吧，就容易听懂的，你能把你的灵知心识与你的四大之体

分开吗？你不能分开，同样要受阎君爷的束缚，五殿阎罗天子倒不买你的账呵，还是要请你到轮回去走一圈呵。所以说时轮金刚的一种禅修，将灵识出体修禅，飞身出体，住入体外它空见，那才是高招之法啊！当然现量大圆满更厉害。因此，修行不能只凭开悟，只讲理论。开悟也好，见性也好，都没有达到解脱的成就。有的古德口口声声说开悟就证道了，错就错在这里。其实开悟了，你还是你，它还是它，于实质作用毫不相干，没有真正证入自性真如，是毫无作用的。要住入实在的功用之中，与自己的体能脱得开。我说这个体的脱开，不是说灵魂出窍，不是这个意思，那个灵魂出窍，我告诉你们，还有个灵魂，虽然这个体脱开了，那个灵魂啊又随了凡夫心识分别，它又呈现了中阴身之体，中阴身的体又跟你现在的体是一样的，还是要受阎君爷的束缚。我说的体是在无我无人的情况下而脱掉于本身四大、无余依之体，进入与宇宙平等之体，无形无相、无得之相的体，这个就要让你去体会了，必须住在实际功夫当中去体会。我说，正因为怕你听不懂，我才给你讲，你与你的体分不分得开？能不能脱离于身体？这是一个譬喻而已，实质上是合于般若境界之中、不着般若的境界，应无所住，法界一体才是真脱体，现量大圆满就是法界一体，一味禅是法界一体，故能转换有情无情，周天变化乃至返老回春童颜再现，更有与天同寿。又是那么一句话，我不懂这些无上大法，只是听说过而已，因此讲不了，今天因缘不成熟不能详细讲这些法，等到二零一零年以后，那时因缘必然成熟，再有真正的高人会讲说的。（同学惊叹失望：啊？要等那么久啊？！）所以这次法会听懂了，妙义其中就有缘起啊。

再说这位法师，他当时听了以后啊，感到非常满意，回去就真的从这方面用起功来，后来我

第二次见到他的时候，他就给我讲了，他说：「我很高兴，哎上师啊，我今天来见你，我什么话都没有。」一说完以后，眼泪长流，双膝就跪在地下。哎呀，可把我吓坏了，我说你赶快起来，我怎么能受你的礼呢？我说你是一个堂堂三宝弟子，一代大法师，身边是这么多弟子，你带了这么多人来，你受人以礼，何以礼授予我呢？但最后他横竖不行，非得顶礼不可，他带上他的弟子，嚯哟，一跪一片黑压压的，都跪在地下了，这个法师，我拿他实在没有办法，我就说，你为什么还有情识之着？他说：「不是情识之着啊，上师啊，我现在明白了一切，经过你教我的定功，我现在能做到了。」果然，他就说，你看我坐下来给你看，一坐就坐了两天多，竟然如如不动啊，我搁了一颗菜籽在他手掌心，等他入了定以后悄悄搁上，我隔了两天以后看他的菜籽还巍然不动，一丁点都没有游过，我晓得他果然有实际定境功夫了。后来这个法师了脱了生死。

那么，这个实践就告诉我们，在佛法上啊，必须要实际地用功，啊，实际用功。今天在这里讲，不是说上师在这儿自夸其威，我是告诉你们佛法的真实不虚的现象，其他没有别的含义。但是，要实际用起功来才能住入无余依涅槃，那么这个法师竟然做到的这一步，还是有余依涅槃之一种分段过程而已。

而住入无余依涅盘的第二步，就是要我们这个成住坏空的假合之体，就是目前啊我们这个肉坨坨吧，我们这个要吃饭穿衣、有面子观点等等等等执着的、眼耳鼻舌身意对六尘色声香味触法的这个本体啊，五蕴假象，真正的要空寂死，让它自然因果报应的业力耗尽、自然消灭以后，在那个自灭之中，把它说庸俗一点，就是说，这头一下气大分解，「哗啦」一分解的时候，我们的

神识就移于佛性之中，识即成智，智性一元，无有心识分别，无有灵魂之体，无识无相。而火大分解，神识同样如如不动，火大、地大悉皆分解，四大都分解完的时候，我们神识同样如如不动，它乱得来一团糟，化尽成住坏空、空寂完的时候，我们的神识同样是佛性真如、无有识体所见、无有佛性所得、如如不动的觉照之中，这个时间就能任运自如，无余依涅盘之境即得到了。于得而不得、无相无来无不来之涅盘全知大用，真空妙有，于此则无为而无所不为。

那么，得到无余依涅槃，就是说，没有所依靠的了，没有六大体可牵挂了，就叫无余依涅槃，没有所依靠的了，以前要依靠这个身体，现在就不依靠这个身体了，无体可依了。给同学们讲的话呢，比较世俗一点，从经句上呢，一般引用得比较少一点，我想的是，这样给同学们说啊，容易使你们听懂。无余依涅槃啊，必须要在我们这个身体消寂、果报——善恶二因的果报之体自然坏死、寂灭空无的时候，而住入光明佛性的觉照，妙有之真空的境界，才能说已经是无余依涅槃，没有所依傍的了，这个身体已经不存在了。

无余依涅槃，即是已证空性圆明，不生不灭，而业造六大和合之果报身已自然无常坏灭，再也没有果报业身受诸法所缚，生死因果已尽，再不受生轮回三界之中，名无余依涅槃。住入无余依涅槃以后啊，生死烦恼就断了，无始的业力造成的果报身也就彻底不会再牵挂你了。一切果报都是如幻有，是名有余依涅槃。就是说，一切果报虽然如幻有，但有身体依傍，就是有余依涅槃。住入无余依涅槃，就永恒不生不灭，而所造的业力、六大和合的果报身就自然永远不会复活，再不转神识、转到其他地方去了，再没有果报身的受诸法所缚了，就是说任何一道轮回他都

不会进入了，生死的因果就已经灭尽，再不受生死轮回三界的锁套，就包括天人等一切，他都不会所报，万一有锁套呢，就无非是应机说法，功夫到了一定程度，变为化身，到各个所修持的地方去所显，随自己的愿力应愿化身，利乐无量众生，故为再来人、圣德、大圣德。

无住大涅盘，我们现在说到的是。无住大涅盘是依赖于无余依涅盘的进修，因此，无住大涅盘是指佛菩萨施菩提心为渡众生而为务，实无务执，不住生死亦不住涅盘的无得无取涅盘。无住大涅盘啊，要彻底证到般若的妙有真空，真正认识到无上般若的境界，不但空去我执，要空去法执，而在渡六道众生的时候，不执着一切所渡众生的功德境界，才能住入无住大涅盘。无住大涅盘的这个功夫啊，就是在无余依涅盘的基础上建立起来的更高一步的层次，就是说，菩萨境界然后进入等妙觉、直至登入佛的境界。这个所指的究竟涅盘者呢，即是指无住大涅盘，就是彻底圆满般若的无住大涅盘。这只是一个概况，大概范围的说法，如果要细说这个层次的登地成佛的涅盘不同觉境，讲十年也讲不完。这究竟涅盘全知宇宙同体觉境太高了，同学们也只是听一听而已，你们不到那个程度是用不上的。其实很多法理你们虽然听了，但是还是用不上的，就相当于小学生要读博士的课论，是听不懂的，乃至当今有的大法王、尊者、大法师都体会不了其中法味。正因为如此，他们才成了说五明而五明空洞，说显密而显密无实，说圣量而无道展显。尽管如此，我还得要讲，其中的奥妙在于我讲的是逢机应境随缘开悟，同学们和今后的闻此法的人，能听多少算多少，他们一定会从中获得分段解脱成就，因为这是真正的如来正法，更具妙不可言的特别加持力。

好，现在我们来讲这个「三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。」三世诸佛是指过去、现在、未来，也就是一切无限时间无尽空间所有无量无数之佛，今天讲这个法啊，我想用一种善言顺摆的方法来给同学们讲一堂法。

什么叫做三世诸佛呢？就是现在、未来、过去这么三世，就是说以前、若干年以前就是过去，现在呢就是我们而今眼目下，就称为现在，或者是我们所知道的现在当下，未来呢就是还没有来的、不知朝我们前面推多少年即将产生的。那么就是说，一切无限的时间、无尽的空间，无限的时间啊，也就还是称为若干年吧，反正时间是没有界限的，无尽的空间嘛，因为知道佛性的道理以后，连宇宙都没有边，一切都不存在什么边际，所以叫无尽空间。无量无数的一切佛菩萨，佛是无量无数无尽的。

我给同学们曾经说过，所谓的无量无数无尽，就连你们自己，姓黄、姓江、姓王、姓卢、姓傅，等等同学，连你们本身自己祖先人都是无尽的，都没有一个最早的，想都想不出来一个最早的，还不说去数了。我曾经给同学们说过，你说不对吧，总有一个最早的。我就提示过你们，最早的如果有的话，那么这个最早的是谁生的呢？同学们可以说，啊，最早的就是化石变的吧？蛋里头产生出来的吧？蚕蛹子里面变的吧？那么这个蚕蛹子又是你们上一辈祖先爷了？我问你的是最早的嘛，结果你现在回答我的照常不是最早的，没有设想出最早的祖先，你不如不给我说，白说。所以就连这个推测都不能想像，何况是还要你去实数？因此，佛菩萨、三世诸佛，无限的时间、无尽的空间，也就是我们现实存在的无量无边的道理。释迦牟尼世尊在我们这个世界上说的

法真是伟大啊，你们慢慢去体会，只有祂才能说出一句话：「佛法无边。」道理就在这里。

依般若波罗密多故，就是说，依了无上的智慧、最高无上的净慧，前面所讲的般若，再般若彻照于正知正见的定境，由于有了这个定境和智慧的原因呢，就是说明所有十方三世的诸佛，就是说无量无边的所有佛吧，之所以能成佛证得无上涅槃圆满妙果。刚才说的涅槃，同学们已经清楚了吧，这个涅槃就是无上的无余依涅槃，也就是无住的大涅槃，全知大用的无碍涅槃，就这个意思。那么佛菩萨证到这个最高的境界，与宇宙万物同体而无分别，证到大圆满境界，那么是依什么呢？而均是依般若妙智而成无上正觉，故知般若为诸佛之母，都是依般若和定才能证到的，总称是依般若，因为有了般若这个东西啊，它才能彻照于定的境界，所以般若就生一切诸佛，一切诸佛就是般若生出来的，离开般若，就不可能生佛，也就是说没有哪一个佛的成就不是依般若成就的。

有一个同学在想，您讲的话，凭什么是真理？那么平淡无奇，普通一般，难道真的是真谛之理吗？我明确给你们这类人说吧，你不可能了解我的水平，也不知道我是谁，只能告诉你，如果我说的法不是真理，那么其他任何圣德讲的都不是真理。今后你们会看到这个世界学佛法的人，跟谁学才真正有实际功夫福慧圆满受用成就，直达究竟涅盘。另外，你再从现实中去找，能找到超过的吗？我只能今天就回答你根本没有，这就是我说的真正真理的结果。我说的法，不能多一句，不能少一句，其中微妙岂修士者能知。你们知道真言，真言没有什么可解释的，微妙，而那几个字音，与宇宙之间的信号，悉地的相达力是无穷威力的。我说法也不脱离类似含义啊，话先

抛在这里放着，一切都等今后看实践的成果吧，几年后就明白了，不，最好是十几年后再看。当然今天是讲般若，不给你这个同学多说了。

我这里给同学们说的不是随文字来给大家说，而是告诉你们确确实实是如此，只有般若，若干的佛、宇宙间的若干的佛，不管哪一位佛，都是般若生出来的。所以这个般若啊，才称为一切佛的母，就等于是祂们的母亲，诸佛皆是由母而生，原因就在这里。

诸佛是指所有一切佛陀的简称。就诸佛啊，是一切一切一切佛，若干种佛，不管什么佛的简称，译为「觉者」。那么在翻译这个诸佛的时候呢，佛陀呢，叫做觉者，就是彻底觉悟的意思。觉者具三义，觉者要具三义才能叫觉者，一、自觉。就是自己彻底觉悟圆满得来没有疤痕，叫做觉者。不能说，哦哟，我们只要悟到点理就叫觉者了，不能那样说，那样说自己就骄傲了，就带我执了。那么自觉呢要悟真常性，要悟出一个真正的真理，永恒不动的、万物同体的真理，叫真常性。要彻底了解到万法皆是虚妄假合的惑业，要彻底明白世间一切万法、宇宙间、轮回间一切万法、三界之中的一切有形、无形之体的万法，都是虚妄假合的惑业所显无常幻化的有为法，要彻底明白才能识见真谛而无识，转识成智本觉圆。

二、觉他。那么第二呢是你明白以后，要去觉悟其他的人。运无缘慈，渡有情界，要运转于无缘慈，这个道理呀，同学们啊，运无缘慈啊。众生在这整个人生宇宙之中，他们都是随因缘业力所转，那么同时因缘业力要给他们造成就的条件，换言之，诸佛菩萨要给众生随缘造成条件，产生愿力，结下因缘，然后才能渡他们。因此佛菩萨必须运转于一切因缘，无缘就不能渡的，故

当运无缘慈，必须把无缘达理运转，造成以因起缘，构成有缘。

比如说我举几个例来给同学们说一下，我今天要想渡你，我必须要认识你，要认识你，我就要喊人来，或者我直接就要来找你，要造成一种因缘，这叫运无缘慈的道理其中一部份。那么有的佛菩萨是于无明之中而跟你造成一种因缘果相，总的都出于慈悲普渡，你看包括我们的和尚师父、包括释迦世尊，都要托钵行乞，就是乞食啊，就是乞丐的乞，就像叫化子一样端起钵去要饭，那么你舀个饭给他吃了，就结下一种因缘，到一定的时候，自然而然地你就跟他有缘法。没有结下因缘，你当面给他说，他都会反对你的。当然，这里都有名堂，是非常深的，为了把法尽快讲走，我不想跟同学们多说。运无缘慈，还有更高深的胜义道理，这个等到以后来再给同学们慢慢解释啊。

第三条，觉行圆满，历劫修因，行满果圆。就是说自己的觉悟要彻底圆满，觉悟的行持圆满，没有再所修的了。历劫修因，而将无始的、历劫就是无数多生累劫的、历劫的因果，不昧于因果，同时，于不昧因果之中而为众生行一切佛事，行于满圆之果，已经圆满了，但是同样不能舍众生，要渡众生，这是佛的境界。智慧具足，圆满无分，就是说没有分别了，最高境界，又可以称它为「上无诸佛可成，下无众生可渡」的境界，故名佛陀。简单的说，就是宇宙就是佛，佛就是宇宙，万物就是佛，佛就是万物，本谛无二，圆满无缺，那么就叫佛陀。三世的诸佛，指的是什么呢？比如吧，就是以前过去佛如多杰羌、威音王等若干无量无边的诸佛，或者是现在的佛，就像释迦牟尼佛，我们娑婆世界的教主，未来世的那些诸佛如弥勒菩萨，就是说龙华会上即

将成的佛，无量无数的佛菩萨还有后边的，近者弥勒菩萨、贤劫千佛，远者如韦驮菩萨等等，祂们都是将来的佛。凡是佛皆由般若流出。佛都是离不开般若而生的，你们千万记住，人家以后说，佛到底是怎么一回事，你们心中应该知道，如果说哪一个佛、哪一个菩萨离开般若了，就不是真的。

还不说是佛菩萨，老实给同学们说，包括我们社会上的外道，都要跟本性定有关系，都要做到如如不动，或者是观一种气球、观一种气体，观自身穴位，或内脏脉位、图形等，然后才能成功。因此我就给他们说，你们什么身内功能啰、什么开发特异境界啰，这些都是空虚的，明确地说是身、口、意三业把你们缚到的，哪一个气功师不是啊？用思想观想嘛，想你的身体嘛，想大地嘛，或者是内外光明气场嘛，或者是不动嘛，或者是口中吐气嘛，或者是嘴巴念个什么东西嘛，身上做个什么动作嘛，做动作就是身，随便你怎么做动作，包括你坐着，就是身业的举动，嘴上吐气吞气，也是身业的举动，那么意识观想个什么东西就是属于意，身、口、意三业的使用，进入一种自然的定境，这个时候就会自然进入空境，进入了空境就会产生效用，那么产生效用啊，这在禅学家和密行瑜伽行者的修持当中，那是最可怜的，是属于刚刚有一点点入静下来，或者是刚刚进入定境产生的一种副作用，我们都视它为虚妄假相，可是当今的气功师就认为是发了什么特异功能，这哪里是什么特异功能啊，这是一种好笑的，简直是小娃娃孩子们的玩意儿，小朋友的飞天幻觉思绪而已。

如果说当我们执着了它，当然，特异功能就成功了，就会随时随地拿起就用，比如说，你们

能如如不动，只要有十分钟的时间不生妄念，我告诉同学们，你们马上就会得天眼通。所谓的天眼通，就坐在这个凳子上，或者坐在地下，或者坐在任何一个地方，就会看穿墙壁，看得很远很远。曾经有一位同学，他就入定得了天眼通了，那么得了天眼通以后，他就告诉我，他说我真奇怪，我看到我的母亲摔倒了，我说你是在做梦吗？他说不是，我在用功课的时间，我突然就看到我的家乡，我的母亲呀就去洗衣服，洗衣服的时候一下就在那个台阶上被摔倒，当场就摔伤了，嘿呀，他说我悬念啊，他说到底是真是假呢？果然过了两天，他又进入天眼通，他就发现他的母亲不但摔倒，而且送去接骨了，结果又发了高烧感染，因此就很担心。噫，第三天电报就来了的嘛，就说他的母亲被摔伤，希望他回去，那么他路隔千里之遥，果然这件事印证了，这就是神通初发啊，就是天眼通。

还有一位同学，他正在那儿做功，他就看到外边有个人来找他来了，他呢也没有执着，那么他就下座来，他想去印证一下，一走出去，果然就看到那位同学，嘿，来了。这也就叫天眼通，天眼通要在什么时候产生？就我刚才跟同学们说的，一定要进入定境，要把眼耳鼻舌身意对六尘的境扫荡一空，在五蕴都不执，自然进入佛性的觉照里面，在觉照里面，才会产生出一种神识的妄想分别、产生功用，这叫天眼通。

那么我刚才不是给同学们说的，那些气功师把他们产生的这种觉照，喔哟，都说的是特异功能的高度，这哪里是高度？假使说我们执着这个天眼通啊，我们每天上座就把它抓住，因为它好要得很的啊，可以意念一动想到，嗯，和平电影院看场电影再说，就坐在屋里头看电影了。嗨

呀，每一天就尽管好耍，结果每天上座就抓着看，每天上座就抓着用，用去用来，时间耽误，无常到了，成住坏空的果报之体该结束了，那么无常来请他来了：「我们阎王老爷请你去耍一耍。」他慌神了，他说：「我不，我有天眼通的。」「不行，你走！」还是得马上断气，颈项不来气，体温下降，地、水、火、风全将灭尽，就死路一条。这就是着相修真的人生练功下场，最终必转轮回为结局！

所以说，我们不管发了什么境界，得了什么神通，都不能执着的，都应该明白「凡所有相，皆是虚妄」的道理，这是佛告诉我们的真谛，何况那些皮毛弹甲产生出一些飘飘然境界，进入天眼通、天耳通、他心通、神足通、宿命通五通的时候都不值得执着，因为一执着，每天只要你想看，它每天就来，你说为什么会来呢？因为你的功夫练到了那个境界以后，它当然每天要经过那个过程啰，上座的时候，首先你练那个功夫要出现、要经过，出现一执着它第二幕就不来了的嘛，原因是在于第一幕已经占去了位置，这空间被占用了，所以另外的境就没有位置了，也就是没有空间给另外的境用了。正如你在睡眠的时候，就不能工作，工作的时候就不能睡眠，要睡眠就不能工作，要工作必须放下睡眠。又如看戏的时候无法看电影，看电影的时候必须得把看戏放下，才能换成看电影，走路的时候不能骑自行车，骑车的时候不能走路。这是一些例子，可是都是共性的道理啊。所以出现不执着，天眼通过了，那天耳通才会产生，天耳通都不执着，他心通才会产生，他心通都又不执着，才能产生神足通，这个都不执着，万相不执着，断尽我相，才能进入漏尽之果，将一切因果、我们所做的业力全部漏空完，断尽人我之相，进入漏尽通，此时才

能解脱生死烦恼的痛苦，成为罗汉的果。但还告诉你们，同学们，连法执都不可执着，因此说神通都不可执着，如果要执着神通，还进入不了大乘菩萨的境界，这个是非常非常重要的。

那么当我们明白了这个道理以后，在当今这个混乱杂染的气功年代，邪说的一派什么特异功能年代，什么气场、磁场，什么身心灵，就会一目了然了。往往明白以后才知道是很好笑的玩意儿，我相信你们那时就会明白道理了，他们是不懂的。为什么不懂？这些气功师没有学识，他们没有深入过经藏的妙义，因此讲得来是牛头不对马嘴。比如「身心灵」，其实身就是身体，心就是指的能分辨思维的功能，灵也是动态思辨的主子，心和灵其实是一回事，就是意识。可是外行人把它说得神乎其妙，明明意识就是意识，非要把它分成两个不同的东西，什么心，什么灵，讲这些的人并没有深入三藏精研，所以才产生了身心灵的说法，因此不会有实际功夫，让他修一个拙火功都不行啊。今天不是在批判他们，同学们，今天他们啊，要跟你们比，他们都差得远，他们不知道是什么作用使他们产生的幻相呀。所以啊，说去说来还是不管它什么神通都不能执着，而唯一的是要修行，彻底圆满证到般若，要如佛一样圆满无修，才能真正地成大觉者。

我们明白了一切诸佛都是由般若流出的，这里再告诉同学们，阿耨多罗，梵语意译为无上之意。在梵语当中，把它就译为无上的意思，就是无上啊，就高得来没有再凌驾于它之上的，这也是一个譬喻之词，你说高得来没有再凌驾于它之上，怎么可能呢？但只能这样说。就最高最高最高最高……就行了，就这么个意思。佛证的果就是圆满的涅槃之顶端，就是无上的顶端，超过一切菩萨，更不屑说超过一切神仙，随便你多大的神仙，随便多好高的天人，随便你多伟大的菩

萨，都是超过的，超诸圣而为独尊。因此就称为独尊，最了不起的、最值得尊重的，而且是独一无二的圣尊圣者，再无有更高上者。再没有更高者，更没有任何一个圣者能跟祂相比，因此就叫做无上觉位，其实并不是果位，但是果容易听懂。

在这里同学们就知道了，只有佛才是无上，那么还有一说，又佛所证之理。就是佛所证的谛呢，祂证到的理和祂住入的境，就是事与理，都是最高上乘的这个真谛，无有何法何理能加之于上，故称之为阿耨多罗。没有任何法、任何事境、任何理能加于佛证的这个理和事之上，所以说称为阿耨多罗。阿耨多罗，也就是刚才说的无上。这里我们要说到三藐三菩提，这三藐的意思呢就是正确等持的意思，就是平等无斜。三藐就叫做正等，在梵语当中是这么称呼的，就是正平，没有偏斜，平等不斜不薄，真正平等而圆满，没有任何分别。此指诸佛之心不择冤亲，不计贫富，就是说诸佛的心是不择冤亲的，不计贫、不计富，不分种道，凡对有情，普欲施以菩提之心，应机教化来渡脱他们。

那么，佛菩萨就跟我们行者、跟众生的修行是断然区分开的，所以你们听佛法一定要注意。我们处处是讲要发四无量的心，四无量的心就是要由次第进入，要先由父母、妻室儿女、夫君，然后一切亲戚朋友，散遍于众生。因为众生累生累劫的习气，连自己的亲人都不能去照顾，要谈及照顾其他的人，这就是一个自己欺骗自己的骗子行为，是不可能的，所以先要由有分别之境界，然后慢慢渡入无分别的境界当中，就要先从自己的亲人关心起，形成习惯，才可能关心别人。但是也有些修行人，他也在修，但是结果他对外边人关心，对自己的亲人不关心，这个情况

就属于颠倒修行，毕竟是众生在修。

但是有的同学就不明白了，甚至于把圣者、把有修行的、有道德的这个上师啊，当然不是指我啊，因为我还谈不上，拿来都当成好像他们还是要依次第，那样子认为就完蛋了。因为真正有证有修行的上师，甚至于如佛的上师，是无分别的，跟你们的修行是两回事。前两天有同学这样问我，我批评了他。为什么要批评他？因为我发觉他偏见，批评他也就是为他好，让他真正明白真理。当然这个书不是我批评了他以后才著的，而且在书中早已说明，佛菩萨的境界是不择怨亲、不成分别、正平正等、不计贫富的，不管是祂家里头的亲属也好，贫富也好，祂不分种道的，只要是对有情、有生命的，只要是谁的佛法学得好，谁就是祂的亲人，因为就容易接近于祂，而不是世俗上亲人的问题，是缘起、因果自然造成与祂的近隔。谁的佛法学得不好，他就会和佛自然拉开距离，这就是因果不昧的道理。

因此，凡是高僧大德，真正证到至高般若境界的大圣德，诸佛菩萨的心境就与他近，和我们有些普通行者修行是有区分的，不能网为一谈啊。同学们，这个是非常值得注意的，因为在佛法上稍不慎重，很多问题就网得一团糟，所以你自己要掂量你自己，不能拿你的境界去照看于成就者的境界。同学们的境界应该是依次第而修，我们不能这样去看那些诸佛菩萨，去衡量祂们的境界，去衡量祂们啊，这是值得我们注意的。

佛菩萨还不分种道，不管你是人是鬼，凡对有众生、有情识，都要平等施给他们菩提心，因此，杀一条虫跟杀一个人，都是一样的罪业，渡一个虫、渡一个人，都是一样的道理，在佛的境

界当中是如此的。但是，都得逢缘，应机教化，要遇到缘法，无缘也不能渡他们的，有缘给他们说法，他们才能听懂。

正如我曾经给同学们讲的，有一国的众生，释迦世尊去教化他们，他们就不听，就认为释迦牟尼佛开示的法不好。此时佛就喊祂的弟子阿难尊者去渡，阿难尊者呢就不去，想到：「世尊都不能教化，我怎么敢去呢？」世尊说：「你马上去，你能渡他们的。」结果阿难尊者去一说法，嗨呀，那一国的人五体投地啊，就说阿难尊者了不起啊，当今最伟大的圣人啊，对他是爱戴敬仰，舍不得离开，他说一就是一，说二就是二，那一国的人把外道习气全部丢开。渡了以后，阿难尊者就变成了他们心目中的圣人，当然，他们就要求教阿难尊者了：「你的师父是谁啊，您老人家这么了不起？」他说：「我师父就是释迦牟尼世尊嘛。」「嗨呀，是祂啊！」那些人大惊失色，有的呆若木鸡，有的惊慌失措，顿时就吓倒了，这一下阿难尊者把题跟他们点明以后，他们才觉得佛这么的伟大，我们竟然罪业轻慢，太愚痴了，太可怜了，当时便生起了大忏悔心。

因此啊，这个道理说明了不管你是谁，无缘的就不能渡的，有缘的才能渡。比如我们这次听《心经》，来的人啊，说老实话，成千上万，还有从外省几千里远来的，从很远很远，还有外国的，这些弟子们他们都要来，但是，为什么我们不能要他？因为啊，我们规定的时间他们不能赶上，至少这个时间是无缘的，因为我对慈悲的观世音菩萨无限的尊重，他们不按时来不是看不起我，我无所谓，我活该，我往辈子总欠了他们的账嘛，他们才看不起我嘛，但是我不允许他们看不起观世音菩萨，所以在第一天我就告诉同学们，你们既然要听，就得给我听完，不能断章取

义，要提前做好准备，不能听，你们就不要进来，以后可以听录音。但是，看来现在同学们非常守纪律，知道重法，就证明与此法的缘法甚近甚亲，这是我非常高兴的，为你们高兴。

我们在学佛法当中啊，一定要知道佛菩萨的心是平等境界，尤其是佛的境界，这里指的菩萨是等妙觉菩萨，尤其是佛的境界，是无分的，应机教化众生的。

又指佛所证之位，乃正确无错之位，故为正等。那么又有一讲，佛所证的位置是正确、没有错误的位置，没有偏斜的，所以称为正等。等者即等位也，而佛所证之理为平等一相之理。等呢，就是等位的意思，具体译成位置，称为等位。佛所证的这个理呢，是平等、是一相的理，就是说不是两相的，没有多相，而是一种圆满境界、无分。故真谛中无多乘之立，唯一乘之道。诸佛菩萨证到的理，在真理之中，就没有什么很多乘的位置，就只有一乘的道理。此即是归源无二路，方便有多门是也。就类似一味禅，直达菩提之顶尖。今天就不深讲一味禅了。这个道理就是归源无二路，方便有多门，就是说归根结底的目的，得到的是一条路，那么具体要走这一条路，就任随你采取什么法度，采取禅宗、采取净土、采取华严宗、采取天台、唯识、采取云门、曹洞、采取顿悟、采取渐悟、采取瑜伽部、无上瑜伽，或者是采取空性之道理、光明大手印、或者是恒河大手印、或者是瑜伽大手印、或者是涅槃大手印、或者是大圆满的且却、或者是妥噶、或者是修忏悔、或者修施身、或者是修狮子无畏法、或者是修红白菩提心，等等等等，很多法义都能争取到一条道路的前进。这个问题呀，就是跟同学们说，佛法太多太多，但是，不管采取什么方法，都得要走般若的道路，才能成为佛的。那么，佛所证到的方便圆满之法门，是采取了多种

方法而来，最后集中的街道犹如我前天的课程跟同学们讲的，进入北京城，必须走过那么一条道路，才能走到。如果去美国，必须要经过太平洋或太平洋上空，否则是无法到达美国的，这是必然不可更变的真理。

世间上一切有为法，为世法的差异缘生因缘所显的果实，就具有高低、大小、异类、别色、贵贱、粗细之分。有上下、差异异别、颜色，还有贵贱、粗细的区分，有多种差别的原因呢，才不能一相。就是说世间上啊，由于凡夫的分别心，产生了种种差别、种种因缘的事相，所以有很多差别，就包括福报都有高有低，有些人很富有，有些人很平淡、贫穷，有些人只能过一般的生活，有些人却吃之不完、用之不尽，有的人穿的是豪华的服装，但有的人呢，穿的是平淡的粗布，可是不管是什么样，佛性无分别。那么世间上的一切分别，都是由于往昔之中和今生所种下来的业因业缘惑业而产生的福报和罪障果报，因此这里就产生了多相。种因的差别不同，结果也就不同了，多相也就随因果幻显了。

随便跟同学们加一句，所以说啊，不管什么，都得要修行，修行就要讲修福报、要修慧，要福慧双修，我们要修双修，双修就指修福与修慧。修慧，就是修我们的智慧，以定彻照般若，以般若而圆满定境的成熟，达到无相，佛的境界吧。那么，修福报就是要修荣华富贵，修得来有钱、有地位、有声望，有好的身体乃至返老回春，这是修行重要的资粮啊，在这种基础上才能安下心来学佛法嘛，不是说学佛的人就要当个穷光蛋才能成就。所以说我这个上师啊，给大家讲佛法与以前的祖师是有差距的，以前的祖师动辄就说，我们学佛法要成就就要吃得苦，就得要穷，

要穷得来没有办法，在穷当中，吃苦当中，生病当中，忍受磨难当中，你才能了脱生死，所以佛教讲究不求人天福报。其实这种说法有些不全对，不太正确。当然，苦行是一种，但是关键的是修因地、修行为、修心境，不在于贫富的关系，而在于我们的行为怎么样端正、怎么样依佛的教义去进取，才能真正的成就、真正的了脱。我后边将会跟同学们讲具体的修法啊，今天在这个修法上就不多说了。

总的，就是说世间上有多相，有各种差异，佛证的是没有多相，如果说证悟我们的本来面目、得到无上圆满大觉以后啊，就没有多相了，因为我们的佛性空寂了无，大家住在平等境界当中的时候，你们想想同学们，哪里还有多相嘛？肯定就只有一相，没有多相。多相是凡夫心识分别出来的嘛，凡夫心识都停止分别，内空外空，哪里还有多相呢？做到空寂进入佛性以后，六尘不染，然后突破，如果用显宗的话来说啊，初参境界就容易度入重关，只要你度入重关境界，就荆棘林中过无罣碍，而那个时候就能随心转境，一切境相都能不于执着之中。

正如清代啊，有一个大家、大师，很了不起的，他叫做张凤池先生，张凤池先生就是我们这儿成都的人，修法修得非常的好，他厉害啊，当时他是一个破了初参并已经证到初参清净法身的圣者，有一天，他的手下就用轿子把他抬起来，就在成都盐市口，突然他就证破重关境界，佛说的「如梦幻泡影。如露亦如电。」当同学们所理解到的时候，毕竟是一种理嘛，你没有证到还是不行的喔，只能说从心理上去理解，哦，一切都是虚妄的、四大假合的、无常的、成住坏空的。

正如最近啊，有一位老同学，他就到我这儿来了，他在其他地方去听了一些唯识法相的见地，就

拿起半截告示跑来给我说：「哎呀，上师啊，你看你整天这么忙啊，你连菩提都不可证啦，你怎么还执着众生的事呵？」哎呀，我当时听到我替他非常难过，因为我觉得他这个学识啊确实太差了，小学生的水平，他拿起半截告示跑！如果说是我不执着，那么，说句诚恳的话吧，释迦牟尼佛、观世音菩萨就不会来渡众生！观世音菩萨为了渡众生，把身体都化为千百万片，难道说祂是太执着吗？如果说佛菩萨都不执着于我们众生，我们这个世界上怎么会有大事因缘的佛法呢？他们吃多了啊？没得事干，来众生群里面操劳，没有事干跑来给你们说法啊？还有一个修持比较好的，已经明心见性但还没有住入法性之中的大德对我说：「上师啊，我跟您说，这太辛苦了，整天都在忙着为他人开示、讲话、解决难题，中国人找您，我们美国人您看不也来求教您吗？全世界都会来人的，我看您已经太累了，我几年前见到您的那种童真像，已经变了，一定要好好停下来休息啊，不要尽把时间用在他们那些人身上。」我说，你说得有道理，但是自己怎么样不重要，千万不要忘了，来这世界是干什么的，是来利益众生渡入解脱的，否则就成了阿罗汉了，你要发菩萨的心啊，不然的话，你很快就会老掉的，重要的法，你不会学到的，老掉你就无法再返老回春了！我现在精力还够，再等十几二十年后就会老了，年岁的无常正是佛所说的六大身躯无有不无常耶！到那个时候我再来看有什么办法。如果没有记错的话，莲花生大师不就返老回春保留了青少之相体吗？其实没有多大的意义，无非只是表一下如来正法所在而已啊，所以释迦佛陀就没有把自己返老回春，为的是告诉世人，世界上的一切皆属无常性，佛陀也得来证明真理。

所以佛菩萨如是。上师今天不要你们分文钱，而且诚恳地跟你们表个态，今后同样如此，不

需要哪个学生来供养我，先讲清楚。你们只要好好学法，诚心学法，三业相应，利益众生，就是对我这个惭愧上师的供养，你们只要多做好人好事，就是我的好学生，这是上师在这里给你们表的态，以后如是，现在如是，将来如是。因为我觉得我在我自己，我既然要教同学们做一个如何无私境界的人，我就要给同学们做好表率，这一点，我是经得起考验和检查的，就是希望同学们啊，一定要诚诚恳恳地去学习。

那么，这位同学所提出来的这个不执着渡众生啊，我就教化了他，我说你要弄清楚，你是一个口头禅，你不懂佛法的道理，你只懂什么观照、观照，你怎么知道什么叫做梦幻泡影？我就将他的手中的烟马上取下来，我说来我告诉你，你把手伸出来，他不知道我是什么意思，我说好，一切如梦幻泡影，我就把烟头挨到他手上。「哎哟！」他说「烧到我了！」我说你还做不到，你不要当口头禅，我说因为你空不了，这叫未得言得、未证言证，要堕金刚地狱的。

因此，张凤池先生啊，之前虽然破了初参，明心见性了，但是妙有的功夫还要证，他证到等次空理以后，他在盐市口才破了重关，他在盐市口突然看到这些人只有影子晃来晃去的，嗨呀，非常奇怪，他就用手在轿杠上一拈，嘿，这个轿子杠又没断他就穿过去了，就是那个轿杠啊，把他抬起的轿杠，哎，他想干脆缩下去，一缩就空了，那个轿子就抬个空轿子走了，哎呀，他就一窜，横着就窜到人民商场那个位置的住家里头去了。嗨呀，才晓得一切都不能阻挡他，因此，重关境界即能荆棘林中过无罣碍，就是说能钻刺巴笼都没有罣碍。正如阿难尊者入大迦叶室锁口而入是一个道理。

同学们啊，我跟你们讲啊，你们这里头当然已经有证到境的，知道我讲的佛法了，那么，没有证到境的要去争取，我是最反感光讲理论，而且我还反感看书，书上大部份都是邪说，一不小心就把你知见弄偏了，那就成了邪见占领你的观念，就成所知障，再要改过来就难了啊。修行成就解脱是很简单的事，那为什么又变成复杂了呢？原因就在于两种大障障住了你们，一就是所知障，二就是烦恼障。若能放掉二障，成就易如反掌。放掉二障自己就会获得真谛，就会如法修行。我跟同学们说真话，懂到理以后啊赶快住入佛性的觉照啊、定啊！尤其是我对我的老学生、老同学，我希望你们要真正地、真正地去用功，像张凤池先生一样，荆棘林中过无挂碍。

这个张凤池先生，他后来放雅州的官，那么他从来没有用神通陆然飞去，因为到了这一步绝对神通圆满。但是他不用神通，竟然他穿个破草鞋，带上一个书僮，就到雅安去了。走了几天才从成都走到雅安，简直脚都打起泡了，他当然没有疲倦呵，书僮整惨了，因为书僮是个凡夫嘛。走到以后，雅州的官就看到他拿上皇帝老爷的所谓圣旨封文，就说准备明天就移交位子给他，那么今天呢就请张大人后花园晚上待宴，同时就给他安了书房，就等他喝茶，他就跟书僮，两个人照顾他。以前这个老州官啊就接收了两个案子在审，其中有一个案子，一个是姓王的寡妇和一个当地的很有钱的绅士，就属于地主吧，就称他为，那么就结下了仇气，这个地主呢就给了很多钱给那个老官，那个家伙可是一个贪官啦，所以就维护这个地主，就欺负这个寡妇。那么张凤池先生由于破了重关的人，他一切看到都是空的，他人发的心境都在他的心中，刚刚那个官一动念头欺负那个寡妇，他就一切都看出来了，嗨呀，看出来他就忍不住了，正在喝茶的时候，马上

对到桌子「啪」一巴掌，随到这个巴掌的声音，陡然一下，就是这个公堂啊，审案的公堂，「哗啦」一个炸雷，就把公堂打烂，将朱笔、判台一齐打为粉碎，这个官吓得勾成一团在地上，全身哆嗦。张凤池先生一打一巴掌，他看到大殿被打，他就吓倒了，他说：「哎呀，我的天啦，原来我们这个证到圣境的人是不能起怒心动真念的啊，起真心动念都要成为事实。」因此我前两天跟同学们讲到，佛法到了高深的程度，那么更不能起心动念，你想都能心转外境，他就叫做心转外境。张凤池先生马上就赶快跑到前边公殿上，就指着那个官：「你今天赶快给我移交手续，晓得不？我马上接位，这个案子你不要审了，我要亲自审，晓得不？」那个官当天就连夜就把公用文书一切移交完了。

但这是随便举个例给同学们听，就是说佛法要讲求实际呀，不是只讲求一个虚境，不能整天理啊、理啊，理过去理过来，到最后什么本事也没有，成就也不可能证到。我们没有证到，我们就要争取，同学们啊。

如证悟本来面目，则无二相。凡夫境界，由于不能证到本性呢，就不能离相，那么证悟了本性，进入了实际的境界呢，乃至于证到佛的境界呢，就没有二相了，尤其是佛的境界没有二相。不说凡夫，张凤池先生都有二相，产生一时分别之心就有二相，所以这才造成打了一个炸雷。你们李师伯他不明白这个道理，他还认为是我传他的掌心雷，打了一掌，是天上的雷帮着他整的，实际上也就是他的心境进入重关境界而造成的，才把267号柏树打得来那个样子。等几天，建平啊，我们就到山上去把这个柏树给拍一拍，晓得不？这个具体形象，把它弄下来。趁现在这树还

在，人也在，当事人打柏树的那位师伯，他现在还在世，等几年他成就圆寂了就没有当事人的证据了。

（伍建平答：好。）

如各类瓷器品、花瓶、茶碗、瓷凳等。佛证的理呢，如各类的瓷器品，我打的譬喻啊，就是花瓶啊、茶碗啦、我们坐的瓷凳啊，各相有为就是别。就是说你看现在的茶盅嘛，我们的花瓶嘛，我们所坐的瓷凳嘛，它们都各有各的名字，各具别名安立，就各人安了各人一个名字。若悟其理全皆为土、水、火、风和合之相，均属为瓷性，为一体一名安立，一一如是理体一相。如果说我们真正地悟到了这个其中的理以后，那么全部说穿了都是土、水、火、风和合成的相状，都属于瓷器、瓷器之性，都是一体、一个名字就把它安下来了，都叫做瓷，所以叫一个名字。那么这个瓷呢就只有一个相，这些瓷器，外表看到是多种东西，实际上都就是瓷嘛。你把它敲烂以后，斩成渣渣，拿给同学们，几样东西，瓷凳也好，茶碗也好，花瓶也好，那么拿给同学们鉴别，同学们说它叫瓷器，所以外表的现象是凡夫分别心取的相，实质上它的本性是瓷，佛性的道理同样就是这样。

那么这些瓷，说穿了还是地、水、火、风和合起来的，比如，瓷凳不是泥巴烧的是啥呢？瓷碗不是泥巴烧的是啥呢？花瓶同样是泥巴烧的，那么泥巴同样是水和着揉出来的，所以有土，要有水才揉得起，那么同样要用火才能把瓷烧成熟，做成不同样子、品类，取上各自不同的名字，其实本质都是瓷。所以说地水火，风就更不屑说了，中间空间产生多少风，多少氧气在燃烧？离

开风氧，就不能燃烧火，何况瓷器当中本身就有氧的、就有风的。不说瓷器，我举个现实的例子给同学们听，我们现在所坐的这个地上的水泥啊，水泥大家都是知道的，你不相信你点一堆火在上面烧，发起钢炭在上面烧，我告诉你，同学们，不到一个小时它就要爆炸，「啪啦」一声就要打得稀烂，你不走开，谨防就要打着你，因为里面有风啊，有风它就要热胀冷缩啊，这就是科学的道理啊。你说我没有看到风，没有看到有风，不等于没有风，你肉眼能看到多少东西啊？少得可怜，万分之一都不到。如果你不信，没有风你就能烧起火啊？烧起火，它里边的风就要胀，胀了就会陡然挣破爆炸的，小心你千万不要在现场！我知道，深深知道这个道理就是这样的，而且我还亲自看到了的、亲自去实践了的，所以说一切物件都是地、水、火、风组合而成，就是这么一回事，就是这个真理，这是逃不脱的啊。那么地、水、火、风组合而成的瓷性是无二相的道理，就正如我们的佛性无二相的道理是一样的。这里面很多我都是在说比喻，并不是说瓷是佛性啊。

佛乃真正无上正觉圆满者。佛，祂证到的是真正无上的正觉圆满地位，彻底的悟证四相。悟证四相是什么意思？把四相彻底明白，证到圆满，梦破生住异惑。这四梦彻底被祂化空、梦破、认识、证空，圆满做到，任运自如而调解它们。离开了和合的识，灭相续的心，转八识就成了四智，心王化智，智生妙用。

什么叫离开和合识？凡夫就有和合识，和合就是因缘、一切因果它们凑合起来造成的业力，然后才产生和合的意识分别，这就叫和合识，简单的讲法啊。灭相续心，凡夫有时间分别，一切

住入无常，佛证入常境空性。此指常并非凡人所住之常，而是胜义不二、不动不变、不存在无无常性之常，指佛性无染之性空真如，所以灭掉了相续断连的这个心，凡夫的心妄念一个接一个，但是佛就彻底没有一个接一个的妄念了，住入空性的圆满境界，这是佛的境界，到了这个时候啊，它就转八识成了五智了，转前五识呢就成成所作智，前五识啊，就自然成了成所作智。转第六意识呢就成了妙观察智，当然，每成一智有每成一智的妙用，这里呢，如果懂的同学们呢就已经都懂了，不懂的同学们呢我再讲你也懂不起这几识的妙用，因此，就不跟同学们具体去讲了啊。转第七识成平等性智，就是第七识，叫做末那意识，把第七识都不执着，而且任运于转，想呈现就呈现，想灭掉就灭掉，而且此想是般若之智想，不是凡夫分别的想像啊，要到那么一步你才知道，同学们。转第八识呢就成大圆镜智。所以说在这四智当中啊，自然平等于四智的境界，因此，就孑然了空无相，真空妙有，自然妙用，而成为大用之体，遍满无分于宇宙，此时四智平等，而成五智（法界体性智），然后成了五智，法界体性智，自然妙用五智呢就这样来的。

因此，说佛证有五智，说明得很清楚了，因为平等圆满无上的觉悟，故称为阿耨多罗三藐三菩提。三藐意为正等，三菩提呢就称之为正觉，再加之这个阿耨多罗，那么它的意思就叫做无上了，所以就称无上的正等正觉。

还有一说法，正呢就是中道不边的意思。佛呢乃自证自悟依本觉体。为什么又称为依本而觉体呢？同学们，依本觉体就是说佛性本身本自具备，不需向外驰求，因此叫依本，就是智依于**理，理依于智，观照般若依于文字般若，文字般若促进观照般若，彻见实相般若，实相般若依于**

前边二般若，成为无相之一般若，一般若皆无所得，因此，自身本性呈于现前，于现前之中皆无所得，因此就叫做依本觉体。

了知本来三身四智，本自具备。了知明白本来三身四智本自具备，那么什么叫三身呢？法身、报身和化身，前面已给同学们阐述，我就不想再继续说下去了啊，因此它自然成了三身四智，就是自己本有具备的，是自己，不是外边来的，都是回光返照，复本心源，始本合一。为什么说要回光返照？回光返照是一个名词，不要整天想到有一个光返过来照我，那是照一辈子也照不到同学们的，所以回光返照还是得要修行，业力远离以后，自然沉住于本性之中，就叫做回光返照，不要去追求一个什么东西照过来，或者我的意、妄念断了就回光返照，不是这么一回事。同学们，这个回光返照啊，就是要用佛法的功夫去修持，到最后自然有一个时候刹那回光就返照，它用这个名词代表你见佛性的一刹那，而认识到般若的真谛。不用回光返照这个名词，用其他的名词，也可以用的，但是为了说明你佛性自证自悟，自己能回光返照，这个佛性不是外来的，自本具备的，就采取一个返照自己，是诠言的方便才叫它回光返照的。当然，到了《解脱大手印》的境行部里面，有一种佛特殊的加持之返照，或境界，那是另外一回事，是佛力的特殊加持。比如维摩诘，祂曾经把妙喜世界诸菩萨和佛陀都搬到这个世界来，让当时的行人、菩萨和阿罗汉们等亲眼看到、亲身立入、就在现场。这在密宗里面都是没有这么至高的法力加持的，这法的无上加持力量，唯佛陀和妙觉菩萨才具备的！据我所知，在我们的这个娑婆世界密宗里面没有佛陀，如果是佛陀就只有佛教，没有什么这个宗那个宗的。宗里面只有派别的宗师，佛陀不会有

宗派传承之分的，那是祖师们干出来的事。佛陀和妙觉菩萨，如观世音菩萨才有这样的加持力，乃至当场让你得到相应成就。可惜我知道有这么至高顶圣的法，但现在我只能给同学们说说而已，至少目前我讲不出这至高顶圣的法，莫如就说不懂吧。

到了此时，始本合一，就是说佛性和真空妙有，它们都是一回事，本无二谛可得，本无有相可灭空，本无相可住入，空色一味。正等呢，它又叫做正遍，正遍呢，就是正确地了知，了知一切万法不外乎一心，遍及一切万法都不外乎一心。正觉又名正知。正觉呢，它又叫做正知，正知者即了知心生万法。就是说心所产生对于外境和内境的一切法相，故不外自性本来面目。就是把外面的一切幻有都化为了真空，外边的幻有本身就是真空的本来面目。

在深化中道中，自己就照到这些本来面目，都是无二无分的佛性之体，于不执着之中自然进入般若的谛道了，就叫做自照正等正觉。阿耨多罗三藐三菩提，就是超过九界而独尊，无上正等正觉者。六凡众生一切有情，不悟观照般若照见实相般若，故不得觉。

就是跟同学们说了，阿耨多罗三藐三菩提，是超过了九界而独尊的、无上的正等正觉者，那么六凡法界的众生，就是一切有情识的，他们呢就悟不到观照般若，因此就没有办法照见自己的本来面目，就更照不了实相般若，以般若的智照去彻见这个实相的境，达不到这一步，所以就不可能觉悟。

对于外道来说，外道啊，他们是晓得禅定的，但是不知本源一乘平等中道的理，就没有正觉。这里指的外道啊，同学们啊，就是所有一切修外道的。那么外道，我要给同学们讲一下了，

邪门歪道也叫外道，正解、做好事的、不懂佛法的所谓修仙道的也叫外道。指的外就是不明白佛法真谛的都叫外道，甚至于修学我们佛法而于偏见当中得功夫的、执着圣境的、乃至于在佛教当中所得到功夫而不明白本性自身的都称为外道。你们不要以为这个哎哟，外道都不是学佛的，学佛法的就不叫外道。不明白般若的人都叫外道，何况不是学佛法的，何况是那些想学神仙炼丹的，只知道升天的，想学其他的各派教的，他们不知道般若，也就是说，不知道我们人啊和所有一切生命、和这宇宙啊，它们之间都有一个共同的、不会生不会死的、常如不动的体性而能产生这些妙用的真正的我。

说到相互之间有一个共同的佛性，这个道理对阿罗汉和初登地不高的几地菩萨都是不懂的，更不是以一个人的学问、思判、测度、分析能体证得了的。也就是非凡夫思维能明白谛道的。其实在现实中，每一个人的成就高低、明心见性都是独立的，因此从直觉观鉴上，佛性就成了每人有一个，有多少众生就有多少个佛性。这样理解似乎十分正确，其实正确与否是因证道者的深浅而论的。那么到底有多少个佛性呢？有无量个佛性吗？这些佛性都存在于法界、宇宙中吗？如果这样的认知，那绝对是不懂佛性、没有证到圆满佛性的外行了，最多是一个小开渠菩萨而已。那么只有一个佛性吗？这又是外行了，根本不是一个佛性的概念。再说下去就对牛弹琴了，听不懂啊你们，同学们！我稍稍来提示你们一下。当明心见性的时候，那叫子光明现前，那是自我的证悟，我见性了，我明心开悟了。在这个基础上，进一步深入，就会母光明现前。此时会始本合一，本觉一体，就能彻证众生之间存在着的是什么样的佛性了。

我说到这里，你们就要慢慢想我说的话了，上师虽然是在给你们讲真谛之理，但是实质上是真正的在告诉你们，当下就是有这个东西存在！我用「东西」呢，都是一个代名词啰，其实这个「东西」二字都不可得，不可得的。只要有所得，即是凡夫心性分别有为之得，根本就脱离佛性了。

那么，外道由于不知道自己是有本来面目、一乘平等中道的这个道理呀，所以才没有觉悟的，才不能了脱生死的，这是指的外道。记住，指外道，不是指的邪道，而是离开般若之外的道。二乘境者，二乘的境界呢，就是说罗汉二乘境界啊，明了真谛之理。他们明白了真谛的道理，明白了佛性的道理，明白了人与宇宙之间、一切有生命的与宇宙之间都有一个共同的真理，他们能体会到前念已去、后念未生、于中不执空相的最基本的道理，由这个基本的道理翻入初参、重关，当然我是以显宗的境界给你们讲的，然后再进入牢关的境界，证到人我之空，但执于法执。但是有法空还没有断，认为都是自己证来的，所以说就把法执到了，虽然称为正觉，但还未证悟一乘平等的理，故非正等正觉。所以不是正等正觉，就是说罗汉证到这个道理也不能称为正等正觉的。

菩萨已破无明。那么菩萨呢，他们已经破了无明了，就是说比罗汉要高一等了，自悟法身就是自己的本来面目了，他自己知道，我们的法身嘛就是自己的本来面目，就是我最近这几天以来、这十多天来告诉同学们的，你们都有个本来面目，那么菩萨彻底知道这是自己的，不是外来的，心佛众生三无差别。心、佛也好、众生也好都是三无差别，那么这里的心就是指你的真如

心，就是般若照实相境，般若即实相境，实相境即般若，照亦是境，境亦是照，是圆融无二的这个境界啊，就是佛和众生的佛性了，是没有差别的。了明圆满的真谛道理以后呢，但是体未得圆。就是说，他们证的佛性啊，还没有圆满的，里面的差距，同学们，我给你们讲出来，你们也不懂，就我刚才说了的，如果对牛弹上一曲，它听不懂的。我不会骂人，这是心里话，如语实语。要知道牛与人都是平等的众生，众生没有谁高一等，谁低一级，都一样。因为本身的佛性你们就没有明白，其中有听得懂的，但是为了将就大部份的听不懂的同学呢，因此就不去细讲它，因为体未圆，无明就障见，所以很难听懂我在说什么。所以说啊，体未圆呢，无明还有基因存在，就是说最基础的那种因子啊它还存在，有因就会产生一定的果，有果就还有业，无明没有尽啊，就有基因存在，故尔无明未尽。因此这些菩萨无明还未尽，无明没有尽就有大小的无明，虽称正等正觉，因为他们已经证到了人空，法也舍了，就是说人法二空已经舍了，但与佛比，毕竟要低一等。因为佛是彻底圆满的、遍满无分的，无上正等正觉，证到阿耨多罗三藐三菩提，菩萨还没有达到这个境界。已证等觉菩萨者，就是说已证正等、已证等觉的菩萨，已经证到等于佛的菩萨，都只能称「有上士」，不能称无上正等正觉。为什么不能叫做无上士、正等正觉？因为有上就是还有更上一层楼，才能称为佛，佛才能称无上，一切菩萨、等觉菩萨，都只能称为有上士。

其实啊，诸佛与诸菩萨，均依般若无上智定。所有一切佛与所有一切菩萨，尤其是等觉和妙觉菩萨，均是依般若的无上智慧和定力互相察照，共同悟到五蕴皆空的。都是悟到这个道理而且

证到这一道理、证到这一觉悟。从理上我们看来呢好像似乎没有差别的，他们两者一样的嘛，都是佛性的道理，尤其是在我们的同学们当中啊，他们有些就这样有体会了，好像觉得佛性的道理就是菩萨的就是佛的，佛就是菩萨的。在前天，也有两个同学向我提出这个问题来了，因为他们已经证到境界，并且在好多年以前就有证到的，那么他们提出来以后呢，我说不对，你们要慢慢体会，还要更上一层楼，不可执着，离佛还差得远呢。他们说：「上师，何以故呢？佛性平等嘛。」我说佛性虽然平等，但是，你从理上得知平等，具体做到还不行的，层次非常之多。比如说你知道，人练武功，个个只要勤奋，每个人都能抓举五十斤，这个标准要求不高，但是你现在毕竟力量还不够，你只能抓到四十八斤，还有两斤还需要练习，这个道理是一样的。所以说才从理论上看来呢，似乎是没有差别，实际上菩萨所证到呢就好像十三、四的月亮。十三、十四的月亮毕竟不是十五的月亮，虽然光辉，它虽然放光，快要圆了，很有光辉，而其光比之十五圆月来，不及其明度和圆满，故低一等，非为无上。但是所发出来的光要跟十五的月亮比起来啊，就根本从明亮度和它的圆满度都是要低一等的，不可能与十五的月亮相比，因此就不能称为无上，无上就是佛的理才叫无上，菩萨不圆满的理就不能称为无上。

若证无上呢，还得依般若的智去进取圆明，争取最高的圆满和圆明。有的众生、有的行人，他们不明白这些道理，他们就说，要用什么办法去进取呢？那么你讲一讲无上的滋味是什么呢？别说我讲不出来，同学们啊，就是讲得出来，你们也无法听懂的啊，跟听释迦牟尼佛的法一样，跟看般若经一样，你照常悟不到，不然我就不会藉《心经》来为大家说解脱的真谛了。这说明什

么呢？当然是说明你听了我说法就会有分段悟道的福音啊，但要证到佛的境界，还不行，至少现在你们还不行。明心见性的子光明都未见证，又怎么与母光明始本合一呢？大菩萨会听懂我说的法，因为这是佛陀和大菩萨们的境界。只有争取达到那个无上，到那个时候，才是真正的如人饮水，冷暖自知，无上觉地的境界。

般若不但是诸佛、是诸解脱行者之母，而且是诸菩萨之母，乃至是诸佛之母。般若也是菩萨解脱的母，乃至于所有所有、不管多大的佛、多伟大的古佛、近代的佛，都是般若生的，只有普贤王如来才是宇宙不动不生不灭之本体。前面说了，今天我又再次来重复给同学们。在经论上也有证实的，所以《小品般若波罗密经》说：「过去诸佛皆因般若波罗密得阿耨多罗三藐三菩提。未来诸佛亦因般若波罗密得阿耨多罗三藐三菩提。现在十方无量阿僧祇世界诸佛。亦因般若波罗密得阿耨多罗三藐三菩提。」《小品经》已经明确的给同学们指出了，那么说穿了，以前的是如此，现在的是如此，将来的也是如此，都是由般若波罗密察照于定境，以定境察照于般若，才得了无上正等正觉的嘛。

由是之理了知般若能解脱众生成为圣者，其他别无它法。由于这个道理呀，我们就知道般若解脱众生成为圣者，除了般若以外，其他任何方法都没有的。既然其他任何方法都没有，那么干脆上师就给我们讲了般若，以后我们就按照这个经书拼命的念、拼命的悟好不好？这一点给同学们讲，你们按我讲的理下去再看书，今后还希望你们要多听录音法带，听一次就会进步一次，这一点是不在话下的。但是，只依靠这个般若的理，是不行的，因为你的无明业力不允许你去察见

它，会无中生有而障住它的，所以必须还得要学佛法，还得要诚心地求学，由佛法去修持，你们才能察照般若。理毕竟是理嘛，正如我刚才讲到的，大智慧者能一目了然，那么不是大智慧又怎么能一目了然呢？不说是我这样一个普通的上师给你们讲课，就连伟大、至高无上、圆满无分的圣者释迦牟尼世尊在灵山会上说了那么伟大的法，祂成为佛，还只成就了一个善财童子，是五十三参。那儿根器好的还少了吗？毕竟还有因缘和往昔之中的业力嘛，同学们。所以说啊，要好好地修行，要求法，只要有佛法，结合正知正见的修行，保证你们今生能解脱无疑。听说有当天就成就的法，我想佛有什么做不到的呢？就是返老回春住童颜也不是大事、了不起的事，因为毕竟是佛嘛。除了我这个上师做不到，还能难得了佛吗？难不住的啊。所以只要是佛说的般若之法，绝对是真谛。我尽力来把佛说的般若讲说给你们，能讲多少法味就讲多少，这味口的尝觉，还得靠你们自己领悟。我能为大家炒一盘菜，但帮不了你们尝菜的味觉感受。还是那么一句话，除非是我听到过的那个至高无上大法《解脱大手印》境行部里面的法，那就可以当场让同学们尝到法味，顿开直入，现量见境。但是这从何说起呢？我说了又做不到，具体问我，我无话可答，好了，就这样吧，也许过个十多年出现一个巨圣德来解决这个问题吧。因此，其他的任何法都不行，只能说是其他的法是一种方法，把你渡进般若。而佛说的一切法都是为了方便之所用，都是为了使你们乘上这个方便之车，有快车、慢车，还有飞机，这是打一个比喻啊，就是各种法义嘛，有快有慢的，但是，最后都是为了证第一义谛而表的相，故得知一切法皆不可得。一切法都不可得，自然就是般若了！

我前两天也给大家开示了，你就到了西方极乐世界，还得听阿弥陀佛开示我今天讲的第一义谛，但是可惜，有的同学们啊，就没有办法到极乐世界去听祂讲，还没有去的时候，就听无常讲话去了，因此，最好还是当下好好听讲，这是你们累生的福报，才能听到我今天在这儿讲般若的道理给你们听，而且这个世界听不到的，要不你就去看般若经藏，但是你很难悟理，更不容易证谛实相。我希望你们不要以我这个上师来分别一切，你们应该依法，不要依我，我虽然再三给大家宣说我是惭愧者、普通人，但是有一点绝对不普通，那是什么呢？那就是我讲的法理百分之百是真正能让众生了生脱死的法，是真正的如来正法，要听我宣讲的法味。你们等到以后看，我教的人一定成就显赫，少有找到与他们相提并论的人物来。等着看，明确告诉你们没有妄语。

由于圣者证境证德差别层次是很大的，所以说未圆满的呢，就不能称无上正等正觉。而无上正等正觉唯佛堪称，只有伟大的佛陀们，过去的佛、现在的佛才堪称的，那么未来的佛毕竟还未来，所以祂们还是等觉嘛，只能说祂们是未来的佛，知道祂们是候补委员了，但这个候补委员还是十三的月亮，未曾得圆，那么还在行菩萨道，还在以渡众生而修持自己的行持。明白了诸佛菩提智果境，就是无上正等正觉的圆满境，即依般若波罗密多，得阿耨多罗三藐三菩提。也就是说，说去说来，就是证到佛菩萨的这个智果圆满境啊，只有依般若波罗密多，才能得到无上正等正觉的菩提果位，除了依般若波罗密多，是不可能得到无上正等正觉的菩提果位的。为了给同学们一个思考的馀地，我想不要太讲多了，剩下我们明天再继续给同学们说法，讲多了容易网在一起，混成一团。分短一点，这样说法，阐论谛相才容易吸收。今天呢，就讲到这里。今天我的这

个讲法呢，想采取一些方法，依文字而摆龙门阵一样给同学们谈，就不知道像这样讲能不能相应于同学们，啊，能不能啊？

（同学们齐答：能！）

好好好，那么好了，能了，我就很满意了，明天就接着讲《心经》的「故知般若波罗密多。是大神咒。」

今天我们又正式开始上课了。我说法之真谛，你们闻法之理体，要认真听，精力集中。今天要讲的是「故知般若波罗密多。是大神咒。」那么这是开始第一段要讲的。今天讲的方法，我准备跟昨天区分一下。为什么要区分？主要是为了圆融于各种不同根器的众生、各种不同根器和学问的同学、各种素质差距的同学。由于素质、根器、文化程度的不同，因此他们所听法的语气也有所不同。我们伟大的佛释迦牟尼世尊说法就有多种说法，有妙音说法、和音说法，有作狮子吼、发微妙音。观世音说法，有时如海潮音，有时如金刚声，就用各种调子来说法，皆为相应不同因缘和不同善根的众生而为说法，说法的音韵不同，文理比喻变化不同，所悟机口也就不同。

所谓说法，就是为了打开所有众生的迷障之心扉，而将迷暗的六识铲除，呈现般若的境界。然后，顺般若的理法进入观照和文字般若，证得实相般若，灭除末那意识和阿赖耶识，得到转识成智的境界，皆是用各种方法而为说法所致。所以，这里面有分段受益。今天我讲法，采取另外一种方法给同学们讲，因为《心经》的正文有可能今天会讲完，那么这种讲呢，也是随文入理，

以最简单的方式给同学们作佛说真谛之再度开示，取其佛经文理，以阐深妙之法谛。所以并不是全随经入讲，那样就没有意义了，那样说法佛史至今太多太多，没有什么用，并不应机择缘，难以开悟，因为经教子的开示讲经是悟彻不了菩提真理的。所以我说法既依经文，又不能随文落入迷局，而是要开敷众生悟正道，必须用特殊的加持讲法，就类似于真言，看到那文句没有意义，但念之圣力自生，奥妙于中。比如在禅宗有一位江西马祖，他曾经用大吼一声让弟子开悟，当下成圣。这一声大吼根本不是佛经，外表看来毫无道理，但奥妙却内含其中。另外密宗里面有一位帝洛巴祖师，拿一只鞋子，突然向那洛巴打过去，当下那洛巴就开悟成圣了。这其中妙不可言之玄机，岂是一般法王、大活佛、大法师及凡夫能测度的呢？说得太多也没有用，一切都等到今后再看吧。到二十年后你们看学我所说的法成就了多少人，那才说明第一步的成果。年长日久你们自然会知道我这个惭愧者到底是什么来头了，当然照常称惭愧者，但我说的佛法还是那么一句：如来正法。你们听完就知道了，我是以诸佛之鉴教的正规法义来奥妙演讲的，给同学们讲的。但是有的地方我不会依经义而讲，因为依于经中正确的地方那是太好了，但一当依于不正确的经文，那就误人了。你说佛陀的经还有不正确的吗？我告诉你们，佛说的绝对正确，但经过记录后又经过翻译，所以有些地方也是错的。比如佛教徒大都知道的「暇满人生」，经藏说明了只有人才能圆满修行，其他几道都不具福报闻听佛陀亲自说法，成就最殊胜的是人，而另外五道中要成就太难了。这是经藏上的原则错误。其实佛陀无上菩提之觉量，化身无量渡生。比如观世音菩萨就是古佛，也无刹不现身去渡脱六道众生，人非人等都能听佛说法。所以说只有人类才能闻正法

这是太自私的说辞，天堂中的佛法比人间更高，人间没有的经藏天上有。六道众生人非人等，佛菩萨们都显现种种形住在他们当中为其说法。所以我就不能按照经藏义理来说只有人才能听得到佛菩萨说法，才能成就最快最高，这完全不是释迦佛陀的法教，这是后辈祖师搞错了的。同学们仔细想一想，难道佛菩萨只慈悲人道，不管其他道的众生吗？这是不明白真理的错处，我不能按经义说的，原因在这里。

此故知作前因缘起，后感应果之词理，知其般若妙智，乃无上真谛，不是用名言、数量、世法之一切能表达其实显功用。这一段就是说啊，此「故知」就专门讲「故知」二字，这二字呢，重在于表达前因缘起，就是说前面已经讲了一切法义，是淙淙流入徐徐灌进，在此同时，那么突然接上后缘的法义，而感应果之词理。就是说，后感其果之词理，就把后半截的未完成的法义接到前因上面去，成为一系之统。

知其般若妙智，乃无上真谛。就是说啊，告之我们同学，使我们明白，般若的妙智是无上的真谛。谛者，简单说就是理的意思，此理为宇宙人生之不灭真理，不是用名言和数量、世间法一切能表达其真实的功效作用的，言下之意就是说啊，般若无上的妙智，它是一个最高到顶点的真理，是宇宙与人生的真谛，是万古常法的一个真理，不能用语言、名词绘其形象、色彩，包括它的数量。反正一句话，就是用世间法上所有一切能表达实相的东西，能实质地阐述精微之处的道理的、本来面目的东西，都是不能用上去的，世间法不能代表般若的真谛之相，就拿文字而言，也不能代表般若的真谛之相，故以四咒无量之威神力而表法义。**四咒即是四真言，真言的圣力不**

是用文字语言可以诠释的、可以说清楚的，不清楚而具特大无上之加持力，就是趋向成就解脱的效用。就如修拙火定的人，他要什么理？只要依法持咒观想种子字生发内脉，如何生火如何降温，其中没有理，毫无道理，但得到的效果不恰恰是反常理而超凡入圣？这就是微妙、非常人能知的神奇啊！

依「般若」及「多」能解脱一切有情，不但照空六凡二乘，而且也是菩萨唯独依之，方能证得正等正觉之母。同时反复告知诸佛亦由般若流出，除此别无成佛之道，因此般若波罗密多是大神咒。这一段告诉我们上文之理说法以后啊，然后以这个四咒，四句语言结成的一个咒语，就叫做四咒，那么四咒它是具备着无量威神的法力的表相。什么叫无量威神？同学们是知道，这个无量啊，就是没有具体数量去衡量它的质体，也没有具体边际去概括它的量体大小，故而谓之无量。那么威神之力呢，威者是威威不可侵犯，高大不可攀顶其量围，神者是神奇异变、不可比拟，异穷于天地之间，着手于晴空之舞，这就叫神。神威之力呢，是辗转于鸿空宇宙，得慧于苍天性海，无际之宏力，就是得到一片空茫而无边际。那么，用一句土一点的话告诉同学们，无量威神之力，就是说，这个四句咒语啊，它产生的力量是不可阻挡的。因此，佛法里面很多金刚都以威神而表相，还有直接以威神二字而表名的，比如，大威德金刚，就是以大威德，不但具其威，而且具其德，所以这个威呀，不是普通人能享受的。其威德，是对恶者施其威，对善者赐其德，令之威德并用，以求达到令众生福慧圆满得证菩提道果。至于那些雄狮所产生的威风，那是形容而已，真正的威，金刚佛菩萨才具备有威神之力。

那么，这些大威神的力量，就是般若的力量，依「般若」及「多」能解脱一切有情，它不但照空了六凡和二乘，六凡就是指三界众生中所处的凡夫，尤为是地狱、饿鬼、畜生、人、天人和阿修罗，那么二乘呢，就指的是罗汉，断除了我执和人执而着于有涅盘所证之法执，而且也是菩萨唯独依之的般若，菩萨离开般若，就不能解脱，就不能成为菩萨，那么，菩萨依之般若方能证得正等正觉，故般若就是生菩萨之母，也就是，不管有多大的菩萨，都是由般若而流出，同时反复告知诸佛亦由般若流出。

观世音菩萨如此慈悲，再三告诉我们，不但众生当依般若而证罗汉，脱离轮回之苦，就是诸佛和诸菩萨也得依般若而流出，除此道理，就别无成佛之道。因此，般若波罗密多是大神咒。当然，般若能出一切诸佛，能出菩萨，只有般若才是最大之神咒。

这里指的神者，是神奇异变，威力无穷，妙不可测。咒者即是「总持」、「真言」的意思，总持一切真实不虚巨大威神之力。那么，同学们就是随文也能看懂这一段了，神奇异变的道理在十缘生里面已经阐述得甚为清楚。为了赞扬佛法的力量和境界，没有世俗文字可以譬喻，世间之文字啊，好也以此，佳也以此，对也以此，美也以此，丽也以此，隽也以此，每一字能代表以此，但是，绝没有「妙」美，因此就用妙不可测，就是赞扬到最高、就是把般若赞扬到最高绝妙的地步，因此称它为妙不可测。那么，咒语是总持，总持三界之一切精华，真实不虚之言语，故又谓之真言。总持一切真实不虚巨大的威神之力，就是说，它能统领和率决一切威神之力。到底是为什么？是什么道理有如此之厉害？只能告诉世人，妙不可测。因为是咒，是真言，它超于凡

间世俗论理科学，不属于世间理道能推的，看不见摸不着的无穷威力，故称为是总持。

咒之产生，其机应时乃在诸佛菩萨定慧般若，是一念之心通语句。这里告诉了我们，咒语是怎样产生的呢？它是要应其一切机缘，所谓应其一切机缘，即是某一种东西产生，而产生的此时此刻，即有和合之因机，称之为机，那么缘起相合，对机相应，而于此时即为机缘。咒语呢就恰恰产生在所应众生之需要，所应降魔之所的运用，此时当机应缘之下，才产生了咒语的。

那么这里的咒语，所讲的产生是，应时乃在诸佛菩萨定慧般若，一念之心通语句。这句话啊，很难于理解。就是告诉我们，佛菩萨于三界之内、三界之外、无界内无界外的境界上，住入三昧无住之般若胜义上，或是悲怜于众生，或是降魔于天下，于此尔际之时，佛菩萨会将其身、口、意三业顿化三密，化为三密以后，马上就产生一种能量之声，这种能量之声或爆出「霹雳啪啦」，或是「唰唰唰唰唰」，各种声响不一，那么，汇成声响之语句，结声成句，即为咒语。就正如我们放录音机啊，在放它的时候，这个键子按下去，它就会发出声响，倒带的时候也按下去，倒出声响。那么，去按那一下，就是应机之时，倒响的时候啊，恰恰就是产生之时，放音的时候就是出力之时。这只是一个小小比喻而已，不确为恰，寥为参考。

就是说，咒语之产生还要生效用之力。比如说啊，释迦牟尼佛在临到圆寂的时候，就产生了一个咒语，这一个咒语叫做「密集金刚神咒」，密集金刚神咒是专门拿来降服于梵天的。因为梵天本人甚是骄傲，以骄为荣而得其寿享之年，落于五蕴未空，故未能了脱生死。但是梵天功劳啊、德相啊是大得来无与伦比，因此啊，他心目当中是很看不起世尊，平常虽然说是尊敬伟大的

佛陀，但是他想：我梵天是多么的伟大，你算个什么呢？我做了多少善功！他就这么骄傲。佛陀圆寂时啊，天龙八部汇集，海会诸佛菩萨蜂拥而至，个个都以一颗最最慈悲的心意奉献给众生来表示对佛陀的敬意。但就在此时啊，一切妖魔鬼怪悉皆出现，因为释迦世尊的功德威力太大，大得无边，放出各种祥瑞之光，整个法界充遍，没有半点被堵塞，但是，唯独梵天不在场，他不愿意来给佛送行。很多菩萨啊感到这是对佛的玷污，因此马上组织云集队伍，绝对要把这个梵天擒拿归案，以正纲纪，树立正法。

开始啊，就由地藏王等一批大弟子，驾上神通直往梵天，但是，当走到梵天界地，就只见一片灿烂光环，而听到鼓乐喧天，根本无法找到梵天坐的位置，那么没有办法参进去，回转过来，才将此事禀告于大菩萨等。大菩萨们也感到十分愤怒，因此就各人施展各人的功夫，前去捉拿梵天。但大菩萨们当走到天界以后啊，又见到无量光环灿烂，将他们的菩萨法力功德逼得来施展不上，再转回过来，禀报世尊。

释迦世尊就感到啊梵天太可怜了，他这一不来不得了，所有的佛弟子都会产生看法，认为我们伟大的佛陀，这么伟大，这么样光辉无瑕，这么样荡击三界，这么样遍满无分，是充遍法界的无量大智慧正等正觉，还不能接引到梵天这样一个天人之领袖，想到这里以后啊，释迦世尊一是为了降服其梵天的骄傲之心，使他重新觉得他惭愧，以为摄化渡之。第二为了演示佛法的威力，告诉诸有二乘以及登地菩萨，希望他们应该更上层楼，直至圆融无碍，得到无上正等正觉阿耨多罗三藐三菩提，因此，此时佛就慧心一念，顿然摇身一下，一股灵光从头顶冲出，现出巨大金刚

神像，手执各种兵器，放出蓝色密火，顷刻祥驾直至梵天。

结果梵天很骄傲的在那里坐上，哈哈大笑啊，对他的天女、天子，对他的弟子们、四大臣，正在宣讲他的神仙修道之术，如何了得，如何无敌天界，突然他的强光顿时收掉，光都发不出来了，梵天大惊失色，倒座而下，就栽在地下。突然，说时迟那时快，只见这个金刚啊上前去一抓，两根指拇一提，就把这个梵天的颈脖子抓到，悬摇在空中，梵天啊，四肢无抓了，众仙吓得趴在密集金刚的足下，三魂不知所然。当时这个密集金刚啊，也没有告诉他是什么变的，就擒拿来了，一瞬之间将梵天逮到佛的面前，一下按将下去跪在地上，梵天全身哆嗦成一团，世尊才给他开示无量甚深佛法的妙义，告诉他一切有为之功德皆属无常性，故非大觉无为，是有生灭变异的。梵天闻佛说法啊，顿感羞惭，知道自己为我执所感而生，而悟到佛开示的妙谛，感恩万分，即成大觉。

那么，我讲到这里，就要谈到咒之来源。当时摇身一下的时候啊，就只听到霹雳啪啦一阵响动，那么，兵器戈戟的碰响声、三业汇聚般若的圆融声、震荡于法界的雷鸣声，这个声音然后全部汇集成种子咒义，就先由种子咒再转换为音响咒义。好了，这一下菩萨们听到这个声音以后啊，就把它全部笔录下来，这个录下来以后啊，后来修行者只要一念动这个咒语，马上梵天就要吓得来不得了，因为这个咒语呀，是密集金刚专门为了擒拿梵天才显的密集金刚咒。这只是告诉大家，梵天怕这个咒的威力。其实梵天闻佛说法，已然大觉菩提，这咒对未证觉圣之前的梵天有用，而对了道觉行的梵天已经不存在有压力了，因为他已经是大菩萨了。

梵天是何许人也？梵天啊，不得了，也就是啊，四天王要听玉帝的调遣，玉皇大帝，但是，玉帝要听梵天的调遣，所以这是不简单的啊。但是我们的佛法的威神之力，梵天就无法比赢了，同时也可以看到，菩萨为什么不能拿到梵天？而梵天那个善业、有相之福报都能阻挡其他无相之光芒，这里面还有个大小的关系。因此，学佛法虽然学了正法，魔的力量也是非同小可的，不可轻视，还有护法的力量也是不一定就抵挡得过魔，要看什么护法，在西藏有一些护法啊，我没有给同学们详细讲解，今后有机会，我要谈谈内藏的一些法力给你们听。有时候啊，大师们的护法还要被魔擒拿绑来四脚窜蹄，所以修护法还要修最高的护法。

当然说到这里，同学们就想啦，我们上师讲科学，越讲越深，讲著讲著又返本还原了，竟然又好像说护法神了。我告诉你们，同学们，佛法固然是至高的科学，但是，它里面包含着更高深的应用，那个应用就牵涉到佛的威力、护法的威力、护法圣神的威力以及自心三昧所产生与宇宙相合的威力，三密的威力，因此，是不能因为听了般若就把佛菩萨、护法神、护法他们否认得全部没有，这样子就落入断见。要空有无碍，才是真正的佛法。其实空中有若干看不到的东西、力量，不是人为可以了彻的，人为研究出来的东西只是大海滴水，太有限了啊。但仅凭人研究的东西，其实已经说明了空中的力量是无穷的，正是佛所说的，空本体就是色，空而不空的，看不到的是照常存在的。比如无线电的信号，凭什么传递的呢？当然这里面就有连接的东西，而且千变万化。

那么，我现在还是书归正题，反过来告诉同学们咒语的关系。那么，咒语同样是无法理解，

不是用肉眼看得到有一种什么形象的东西冒出来，而是念诵真言所能于看不到的东西产生无穷力量的效果。正如我已经多次告诉了同学们，虽然上师惭愧，但说的法不惭愧，其文句里面包含着总持真言的作用。到底是怎么一回事？你们把我开示说法的《藉心经说真谛》听懂以后，我再来反问你说：「你需要我告诉你为什么我说的法文句不能动？这是怎么一回事，需要我给你讲吗？」你会说：「不要了，我已经了然明白了，文句不能改动，绝对不能动，奥妙啊！」

说到咒语句，是缘于因缘起机或引鬼神王名号二者，故三业相应念之，即能三洲感应，动其诸佛菩萨之心印三密，顿得加持，威光无量，不可思议，犹如推山倒海之大力神王现前，推拿一普通路障，无不应声而解。就是咒语的力量，除了我刚才给同学们讲的，还有牵涉到鬼神王名号。因为鬼神王的名字是十分的隐密，他们不愿意告诉其他人的，就正如有的密宗的上师，或者更高的佛菩萨，有些特殊的巨圣德，祂不会告诉你祂到底是谁降世而来，因为祂那个是绝密，祂宁愿把祂下边那些弟子的名字、威神得了不起的祂的学生的名字讲给你听，祂都不说祂是何许人也。不要说是祂，就在这里给同学们举个简单的例子，就是神仙家啊，也不容易轻易暴露他是何许人也。我是何许来者，你们知道吗？不知道吧，我给你们说，我是惭愧者。

张良刺秦，大家好像都知道这个典故。那么说到这里，又同时给同学们讲到忍辱上面去了。张良啊，刺杀秦始皇，用铁锥没有把秦始皇打住，二十四层黄罗伞，张良于山崖之上，用吊锤打下来，将其中一部黄罗伞打为粉碎，但是秦始皇的车不是那部车，因为秦始皇一化妆出来啊，他有二十四辆车，二十四个秦始皇跟他同样样。但张良一打了以后就开跑，跑到中途啊，就有一个

独木桥、单板桥，上面睡一个老人，那么张良呢，走到那儿以后，就不敢从老人的身上跨过去，但是后面追兵已经来了，就请求老人啊，就说：「老尊严啊，请你让开一条路啊，我要过桥啊。」这个老尊严就说：「孺子何知啊，吾之履掉于河中，快去捡来。」就说你这个奶娃子、幼稚得很的小子，你懂什么？照我们现在就说，我的鞋都掉到地下河里头去了，你还不快去捡来？张良一听以后，往桥下展眼一看，有一双红粉靴鞋，他一个纵步就飞将下去，就把两只靴子提上，然后跳上来。为了礼节，也不敢冲过去，此时啊，这个老人啊，同样不让开位子，但是张良呢，就说：「我把鞋给老尊严穿上。」老人就把脚跷很高，正穿鞋的时候，他用力一蹬，这个鞋又掉到河里去了。又说：「孺子何知，你快去捡来。」又骂他啊。哎呀，张良真是没有办法，又跑去捡来，捡来以后又给他穿，他又一蹬，鞋子又掉下去了。老翁又说：「孺子何知啊，你快去捡来。」张良把他根本没有办法，因此有三顾泸中履这个说法啊，就下去把这个鞋抓起来，刚刚抓起来，这个老翁就说：「孺子何知，尔当跪下方与吾穿鞋。」就是你要跪倒才穿得起嘛，你怎么没有经验呵，你站着做啥？张良一听了以后呢，唉，管他的，跪倒就跪倒，哎呀，看样子追兵都要把我抓住了。赶快就双腿跪下去，跪下去果然穿起了。刚刚把鞋一穿起，只见老翁凭空一转，飞身而起，嗨呀，飘然就站在桥上，好像是云雾中的烟团一样那么轻巧。此时啊，张良就顿时觉得非同小可，就一下跪下去了，就说：「望仙翁搭救！」就喊一声。老仙翁就说：「你何必为刺客之流啊？」就指导张良啊，就说你为什么当刺客呵？你为什么？「哎呀，望仙翁搭救。」「明日早来。」仙翁就叫他你明日早来。说完以后，转眼这个仙翁就不在了。

张良就跑去藏着了，就没有跑了，山里头藏着，哎呀，晚上肚子又饿了，也没有办法。第二天到老百姓的家里面找了一点东西吃，然后照着这个方式啊，就走到仙翁所指的那棵大核桃树下面去等着，结果等到天亮都没有来，张良又回去了。第二天早上又来，还是没有人，就等到第三天，又照常去，第三天去了以后，这个仙翁突然出现在面前，由东方而来的，就哈哈大笑：「你二日何必来迟？」就问他。张良马上就跪下去：「师父啊，我没有来迟，很早就来了。」仙翁讲的：「你何必来迟？」又再问他一句。「哎呀，弟子来迟，有罪该死。」张良就马上说，本来没有来迟，你看人家的境界，这样子还要承认错误，这个仙翁从怀中搜一本书出来，就拿给他。张良拿来一看，封面上有几个字，叫「奇谋胜算」，然后一下跪下去给仙翁顶礼：「请尊问师父仙名？」仙翁哈哈大笑，然后就说了一首偈子：「我居住后十三年，得见黄石一片，即是吾也。」说完以后，飘然就走了，就根本不报任何名字。仙翁尚如此德境，那么真正的大圣德是什么道德，你们不会了解的，哪里是世俗的凡夫能充圣啊！没有我执之心啊。仙翁尚且如此，大圣可参其肺肝然尔啊！

后来过了十三年，两军交战，张良打到那个地方，在那个树下，就想到啊，曾经仙翁传我奇谋胜算之法，就在这儿传的，那么现在，我要在这个地方来等我的师父。坐着坐着的，突然下面坐穿了，那些兵挖战壕啊，就把这下面掏空了，一下坐穿，哦，一下漏下去，然后发现底下有个石碑，石碑下面有一片黄颜色的就像我们经书封面一样的颜色，那个纯黄，纯黄上面有个碑，上面写的是「黄石公墓」，哦，他才知道是原来是神仙黄石公。

你看这是怎样考验他的？就是神仙他都不愿报名。同时，魔鬼也要学这一套，因为他们八方扰乱，四处作祟，随时随地坑害众生，因此他们就不愿意暴露他们是什么人、什么魔。当你知道他的名号，只要一喊上他的名号，他就会很怕，他觉得你的神通比他大多了，如果说你没有神通，怎么会喊出他的名姓来呢？他就会产生这个感觉。所以说啊，以鬼神王名号，那么同样可以组成咒语，只不过这是佛陀和等妙觉菩萨才做得到的啊！

但是在这里告诉同学们，鬼神王名号固然能组成咒语，但绝不能我们去组成咒语，要佛陀和等妙觉菩萨才有他们的心玄之咒语，这是般若的功德结晶，而不是我们凡夫心识造文索句即能成咒语的。但是咒语必须依附于三业相应念，即能三洲感应，才能打动诸佛菩萨的心印三密，才能顿然得到加持，才能产生无量无边的威光雄力，才能得到不可思议，才能得到有摧山倒海那么大的威神王力现前的境界，好像是推拿一普通路障一样。就是说，不加任何人为之力，即能应声取下来，要做到这些，关键在于我们的身、口、意都得要圆满做到一心不乱，清净持咒，身随意用，口跟意起。

身，是指的身体，包括身体的一切动作。这里指的就是要结咒语之手印，或者是愤怒印，或者是祈祷印，或者是加持印，太多了。每一个印有每一个印的咒语，总的一句，凡是一个咒语，就有一个相应的手印。这个手印啊，在道家称之为诀，叫做挽诀。在佛家叫做手印，在丹功叫做挽法法。那么，不管它什么东西，就以佛家的名称而论的，就叫做手印。

手印还有身印、脚印，比如说，有的印要打降魔定印腿式，有的印要作大象坐式，有的印要

作狮子坐式，有的印要作毗卢坐式，有的印要坐金刚双跏趺，有的印要作金刚拳印，那么只是说身印，包括腿和身体的形状。因此，凡是学佛法，不一定是两个盘腿架在一起，端端正正，挺起胸口，闭目养神，徐徐慢咽才叫做佛法打坐。比如说大象坐式、雄狮蹲式，甚至于要用手撑着自己的下巴，才能产生效益，而且哪一个指拇扣在哪一个位置都有具体的手印，当然，同学们没有学这些法，你们就一窍而不通，如果说能懂到这些法，你们就会完整无瑕地知道其中妙理。比如有的坐式不能入定，但是改换了坐式以后啊，就会顿然妄念空寂。

不管怎么样，都得要身业结印，口业要持诵语音，语音还要单调连珠压齿，要有上师教你，菩提诵和金刚诵、三昧耶诵三种诵法。比如说金刚诵，要朗声而诵，要有金刚威神之力，菩提诵要悲悯而持，要有慈母爱子之心，三昧诵要离体观诵、不在体诵、不用口诵，而用宇宙的语言与你本身的法相和合诵出音量，这种诵法都是建立在金刚诵和菩提诵上面的，因为你不能得定，你就无法住入三昧耶境，所以就不得诵咒，所以有前因方才能作后果，要有基础的。

今天，台湾有一位很大的名人，他在我们中国来投资，我今天把他跟黄老同学介绍了，他们一认识，他就要求要来听我讲法，我明确地回答了他，我说你不行。我没有怕他多心，因为他愿意马上拿出钱来帮办企业。但是，这是原则，我说你不行。他说怎么呢？我说你听不懂，你没有基础。他说：我能听懂，我很有学问。你的学问不行，在法理上用不上。我就明确地告诉了他，是不是这样给他讲的？

（一同学答：是。）

我说，因为般若不是你听不懂，比你水平高的都听不懂，你要听懂，就好好到文殊院去买一点佛书来学习。他说什么佛书？经书我看了很多了。我说，什么我都不想问你，我现在需要你的是看科学家著的佛学，不要看经书，因为经书你也懂不起。论学和当代佛学家讲的有很多都有严重问题，说白了，不实用，弄错了，不是那么一回事。因此原则上就是不允许他，他感到非常难过，他说，那么我就只有等以后好好来应考了。我说好，等到你来考。我就这样告诉他的。这为什么？同学们要知道，作为一个基本佛教基础都差的人，怎么能听得懂般若呢？他应该从另外一步学起，这样才不浪费时间，因为我不能放下大家，专门为他作开示。如果是那样，当然他也会听懂，但是现在时间空间都不允许我这样，这是缘起不合啊，除非他把我讲的《藉心经说真谛》多听几遍还差不多。

那么，佛法上既然有这么复杂，就同学们也很多人都还没有入门的，怎么办？一切依法修行，要入门。

这里是随意讲了一点道理给同学们听，现在我们继续讲下去啊。就是说，懂得咒语，口业、身业、意业再观修，意业就是将我们的思想紧紧锁住于本尊谛相，上师所教你们的本尊谛相，哪一个咒有哪一个咒的本尊谛相，只要能三业相应，就等于是推拿一普通路障一样，一个起重机推一个十斤重的石头，在四川人的话来说是「没得捞毛」，因此无不应声而解。

这《心经》书是与佛咒无二无别的，观世音菩萨这个咒力、般若之力是与佛说的咒是无有差别的。**此经与佛咒无二无别。观世音菩萨的般若之法门，是与释迦牟尼佛呈现的般若法门没有差**

距的，因为观世音菩萨本来就是佛，悲怜众生而化转菩萨，那么祂说的法能驱生死烦恼之魔，所以是真实不虚之大神咒。为什么生死烦恼称为魔？如果同学们聪明一点就会知道，你们之所以每天愁眉不展，时而高兴，时而痛苦，就是有烦恼，何况在座的同学要知道一个无常的道理：「有情决定死，无情决定灭。」有生命，你们个个有，因此个个都将把当体之体灭掉，当体灭掉并不是说把我们的四大肉体灭了，不是这意思，而是由断灭我执而灭当体，悟到的人就懂了，知道我说的是什么，未开悟的人是不懂的。至于解脱轮回，那是要从法性之中去解脱。

在座的同学已经有证到了有余依涅槃，甚至于很高的境界，般若的见地，但是你们啊，还依于一个体质，这些体质都是会坏的。我这里不是一概而论，比如对有的同学来说，也许是无余依涅槃坐在我们这儿听我讲佛法，那么不管你是有余依和无余依，在我这儿，就是我的听众，你们得尊重我的佛法，是尊重观世音菩萨。讲得不好，明天你们提出来，上师有错就改正。没有，我也要返照我自己，来检查有什么不对的地方。但是还是那么一句话，请相信我，不会错的，因为加持力能说明，实用效果能证明。说得天花乱坠而没有效果，那才是错的啊。

观音菩萨的佛法是真实不虚的大神咒，因此第一段解释它为大神咒。

是大明咒。

那么又说到经文内容是大明咒。什么叫大明咒？是明明白白的吧？不是。是不是很明亮的明？不是。它是佛性真谛的明耀！世间的黑暗啊，大小各异，但均有明白的时候，都有明亮的时

候。夜晚再黑，天要亮，地壳再黑，地壳变迁也要让它得见光芒。唯独轮回生死长夜的黑暗、长劫的暗昧，是无有光明之日，也就是告诉我们，我们这一生几十年一下就死了，死了以后又再转轮回，变猪变牛，变狗变马，或变上三道的神仙、阿修罗、再转人，但是终归脱离不了一个死、轮回、成住坏空，脱离不了劫灭，因此，这种痛苦就称为黑暗，这个黑暗是永远没有明亮的时候，是针对众生而言。

而般若智慧光明呢，它是能生大明照耀于无边扩际的众生的心扉，打开你们的世俗凡夫心田，灭尽你们的世俗实境转为智慧，达知幻有，就能让你们见到光明。什么叫你们见到了光明？是做好事见到的吗？是学什么其他内功见到的吗？是采取什么方法偶然见到的吗？不是，是依般若而证到的，只有证到这一盏无量的明灯，才能彻底使你脱离这个黑暗的轮回，了脱生死，因此，称般若能生大明照耀无边，永恒没有边际，能破生死轮回黑暗，所以称之大明咒，才称它叫做大明咒，它的明亮啊是无边扩际的，不被任何东西所遮。这个亮，实际上并不是光亮，而是让众生离苦得乐，幸福长存的无生之亮，不生不灭的全体大用境，是之为明亮。

是无上咒。

在经中又提到了是无上咒。般若如虚空光，光高无顶限，其光照耀十方世界诸佛菩萨一切众生，而无强弱分别之照。这里告诉我们，般若是无上咒，那么般若发出来的能量的光，犹如虚空**之光，这个光呢，高得来是无有顶限的，也就是没有更高的限量，那么光呢，照耀在十方世界的**

诸佛菩萨一切众生，它都没有分别和差距。简单讲就是说般若发出来的智慧光芒啊是大得无边，高得无顶，那么照耀无量无尽无边世界的诸佛菩萨和一切众生，它在照耀的同时啊是无有分别，好比炉中之暖火，大家站在同样一个位子，当我们伸手去探测取温之时，尔际就会感觉到这个温度啊有差异，那是自心分别之差异，它发出来的火温是一样的，因此这是自身差别造成温度感受的差别，不是火力之差别。

所以佛说，般若如大火宅，四边不可着，着之则焚。那么犹如火宅之力，温度平等，是这个意思。我为了给同学们解释得更清楚一点呢，才把它比喻作为虚空光，因为我得知虚空光啊比大火宅要圆融一点，但这不是说我跟释迦世尊争高低，我从来没有跟释迦佛争高低，释迦佛陀是这个世界的最高教主，我非常尊重，对祂赞莫能穷，更何况没有高低可争，法理一如，何来高低？只要是怎样能利益众生恰当，就怎样施法。但是依法不依人，也许祂的那些阿罗汉弟子将祂的原意有所记错，所以我就把它变为虚空光了，在整个佛书里面，应变之语句，对般若形容其力道之无量大者，唯独的就是变了这么一条。因为虚空光它是摸不到的，要去捉摸就会摸空，般若也是摸不到的，要去拿也会抓空。那么火呢，是能摸得到的，所以我认为啊有有为之具相，才勉强改过来，还得请世尊原谅于我为众生心切而篡改般若之量具，但内心里边我知道我这个是正确的，所以就改了。

这里说的十方菩萨、十方诸佛，也就是无穷无尽、无边三世一切怙主、所有一切圣者分别与照，而都没有分别之照用，就在这里当下即为所照，悟则照之，未悟无照。但其光见之不可握，

就般若能体见，见而不可得，也就叫不可握。握就是抓到，好比我拿一个东西，我把这个东西拿起来了就叫握。握即是着，就执着了，着到了，着之则无，那么般若这个光就不能捉，有为的东西就捉得到，同学们现在坐在这里，我让你给我拿一个虚空来，拿在你的手中，你们能给我搬来吗？这就叫不可着。

真正进入般若，自然六根平等而不起用，此时你就想着都着不住，而不是像现在我们一些同学是用六根断灭而想见般若，不得见之。如果证悟真谛，到时起用六根而不得起，起不来，就自然进入般若，自然不受生死之所缚。因此，着呢就没有了，般若的道理就是这个。

那么它的光，就是说般若的境界，这里指的光是般若，是整个般若智境，是上超诸天而无顶际，就是说超到天地之间是没有顶际的，无顶即是无边。扩之无有边际，横扩无有边际也是无顶，边与顶也是众生分别心所致。我们的同学如果有开过飞机的就知道，飞机起到最高空的时候，飞机在空中腾云驾雾一般，横扫左转，只要绕得几圈以后，顿然就会感到天地无分，尔际全凭图案指表，全凭仪器相测才能发觉，或者是上边是天，下面是地，所以飞行员们曾经对我谈到，当战斗机飞到最高空时，就要失掉天地之分，特别是打过圈转，作过表演的飞机，有时候倒转在飞，但不知道，认为上边即是下边，这里的边与底，区分就在于这里，实际上没有区分，是凡夫心识而分。

无顶即无更上一层之意，没有顶了，那么怎么又加得上更高的呢？所以就不存在。于佛法诸咒中唯独般若至高，故称之无上咒。同学们啊，**这一句话事关重大，在我们佛法的一切咒中，而**

唯独般若咒才是至高，你们知道吗？很多同学说我念的什么咒，你的咒有般若咒高吗？不管你什么咒，都没有般若咒高。般若咒人称诸佛菩萨之母，任何咒都不能称诸佛菩萨之母，因此，这一次所讲的法是至高无上之法，故称之无上咒，所以叫做无上咒。这里指无上咒不是说我讲的是无上咒，别人讲的不是无上咒，而是佛法《心经》里面的般若咒是无上咒，是般若的本体是无上咒。

下边紧接着说「是无等等咒。」无上圣者，唯佛独尊。就是说无上的巨圣德啊，就只有佛才是最高的，而我们最伟大的圣人呢，就是十方三世诸佛菩萨，这里指的菩萨，是佛化身下来的菩萨。三身四智，般若圆融，法身之大，无有数据立记。告诉了我们在座的同学，也告诉了普天之下的群生，而最伟大的是佛，没有哪一个敢和祂并驾齐驱。

佛是圆满了三身和四智的，祂的法身啊，大得来没有数据立记，不要去量了，就是写一个数据把祂的法身量出来都立不出这个数据来。正如我告诉同学们的，宇宙多大，宇宙本体无边，那么法身即是宇宙空间、宇宙真相。因此，法身是无有数据立记的。故之最顶圣法身始祖佛普贤王如来，遍满无分无处不在，既为无处，何来数据？又如我譬喻为宇宙本来无边，如认为有边，边外是何物？那么这一篇文章，请详见于我的有关论述庄子的道理上边，这是论述道家。因为作为我们，要修学佛法，对儒、释、道、天主、基督等教不但要精通，而且要精通任何一教，包括他们的教法与宗，科学也要尽量地精通，艺术也得精通，语术也得精通，语言文字也得精通，为生

说法，讲演辩论，无不通达自如，这样才能自觉觉他。如果不了解怎么知道对与错，正与偏？否则就成了大愚痴，犯所知障就是一生之悲惨下场。我是惭愧之身坐在这里，勉强为同学们作粗略之开示，原因何在？上述诸条未曾得圆，好好好，就是如此了。

除了讲说法身，那么当我们谈报身，祂的报身又怎样显的呢？报身就是一个圆满庄严得无比的报身，具备三十二大丈夫相，八十种随形庄严，六十四圆音，一切诸天圣者无与伦比。说到这里，我们就看到每个大庙上塑的佛菩萨，你看是如此庄严，天庭饱满，地廓丰隆，两耳垂肩等等等等，三十二大丈夫相。但是，告诉同学们，那是把佛歪曲得来成了一个丑丑人去了，没有办法，这是凡夫在塑圣相，怎么能达到圣义呢？凡夫不能塑圣相，但不塑又没有表法之体，能塑圣相又达不到圣义。那么佛到底是啥样呢？我就告诉你们具体譬喻，不予详解。

简单一点说，释迦世尊曾经引渡一弟子参观地狱，觉得地狱之苦胜过人间是百千万倍，才发心学佛。又引渡到天堂去游览，见到天堂天女是美不胜收，那么为什么要引他去？在家之时他贪爱他的妻子，妻室儿女着于境不能丢，妻子又贪爱于夫君着于境不能丢。

说到这里，跟同学们讲一下了啊，你们不要回家以后就说我们上师叫我见不得你了，不是这么一个意思。这里大家要注意，所说「不能丢」，不是说不理他们，而是要关心他们胜于自己。正如基本的四无量心修持一样，所谓说「不能丢」，是指断除我执，不认其执着为生死之锁绊苦因，要自我解脱成圣，必须渡他们，让他们与自己一样幸福，日常关心他们，施予菩提之心。对自己的丈夫，应该行四无量心，应该忠贞于他们，对自己的妻子，也应该亦复如是对待，要首先

家里面搞得好，然后才谈得上扩散来为亲戚、为朋友、为众生、为整个世界，为龙华会上的佛境增添一份力量。只能说是情识的境界啊是牵涉六根的问题，如果六根能寂灭那么才能六尘不着。因此我不是叫同学们回去见不得自己的亲人把他们丢掉啊，不但自己要对亲人尊重，而且还要慢慢将你的佛法来影响于他们，让他们也变为一个善良的人，真正得到幸福的人，这样才是我们一个佛弟子应该做的，到那个时候一家是吉祥和气，能成为庞居士他们一家那多么妙哉之福呵。

因此，我说到这里就扯到同学们身上来了。那么还是转过去谈谈释迦世尊为了教化于这位弟子啊，带他到天上去。哎呀，一看天人他是四肢无力，全身松软，就是说发大乐之境，当时看到天上的美女，然后再想到他自己的妻子啊，哎呀，比老母猴还要丑啊，他的妻子是天下第一美人，结果变得来比老母猴还丑。那其实是对比而言，同学们，你们不要笑，这是佛场，这是有诸佛菩萨和护法圣神在护持的地方，你在笑什么呢？要严肃地听法啊。因此这位佛弟子啊，他感到惭愧，他才悔过来了。那么当时啊，佛又告诉他，你到极乐世界去，你就会看到极乐世界的美女啊，十万严净佛土的美女啊要把这儿你今天看到的这些天人、这些最美的天女比成老母猴那么丑。那么既然十万亿严净佛土的美女都会相对之比而现丑态，何况凡夫与圣人相比？何况凡夫要塑我们报身佛土的伟大圆满之佛相？怎么塑得出来呢？那些美女如果说要和世尊比那就差得太远了，所以世间的美女能具一大丈夫相都不容易，而世尊是具备三十二大丈夫相，有八十种随形之庄严。当然这是在报身佛土所显现出来的圆满佛陀，而不是这个娑婆世界的世尊相。报身佛土的十方诸佛和释迦牟尼佛就是如此无比庄严啊，一切诸天圣者因此根本不可能论比，凡人就干脆不

要再说。

化身之变呢，就谈到第三身、谈到化身了。法身所讲的是大，般若之所照真谛实相之境而不可得的法身，报身讲的是庄严之享受形象，那么化身之变呢，佛不光是具备前两身，祂还有化身，化身就是变化无穷，能变各种形象、各种姿态，于三界之中横扩于众生之道，踏遍于一切角落应机为众生而说法，这就是化身。所变化身皆为渡脱有情，随类化现，无刹不现，是应机而说法之菩提幻化无量圣身。佛的化身也是无量的，不像干慧地菩萨一个身体只能化为两个身体，而伟大的佛，是无数，想化多少就化多少，心转外境一切皆能应化，化到哪一类就到哪一类去渡生了，鱼类就到鱼类，虫类就到虫类，饿鬼、地狱、天人、阿修罗无刹不现于佛的化身，而大部份的化身都是由转轮而化，就是投母胎而化，大部份都是如是，一般都不直接变化，因为怕魔妖藉机冒顶。原因在于魔妖之类不敢投胎应变，他们是恶障之众生，一当投胎则会被五阴所迷，而失掉魔力邪法之道，所以不敢投胎。为了大家清楚，再另说一下，魔呢，就喜欢直接变化，因为魔不敢化身，何以故？魔是未了脱生死轮回，只要一当化身，他会刹那迷掉一切，功力以及魔通再回转不去，就等着死亡，跟常人众生一个人，没有两样，受无常牵着拿到阴曹地府去审讯，受因果之报应，遭极盛之痛苦。

只有佛菩萨是随愿力而来，尤其是佛和等妙觉菩萨的地位，愿力完了，自然就了结了，就走了，就坐化了，就生死自由了，或是连肉身一起不在了。这就是化身，化身都是为渡众生而所现。有化身没有？有！其他的很多人能不能化身？能。历代的高僧大德很多都能化身，当今也有

高人能化身，但是这些高人一般都不会告诉你们的。又密勒日巴祖师临圆寂之前也是化身而现，这边陪一帮弟子走，那边陪一帮弟子走，因此双边都争论，都说是他们的上师跟他们在一起。

说到这里，我就要告诉大家了，有的同学啊，属于俗庸粗智，就不懂这些道理，就认为最伟大的如观世音菩萨等等，又如大势至菩萨等等，又如文殊菩萨事业之地位，那么祂们化身为什么化一个？谁给你说的祂们是化一个？只有你愚痴的凡夫才是认为祂们是化一个，如果是一个，他们就是罗汉，既然是菩萨，怎么会是一个身体呢？甚至于是变化无穷的，有早有迟，是迟迟缓缓，有前有后，有老有幼，是这样化身才名菩萨。从科学道理我们都应该如是彻见真理，所以说啊，佛的化身当然就更不在话下了。

而佛虽至高亦是般若所生。那么佛这么伟大，三身这么具备，变化这么无穷，这么样的庄严，并且为众生说法，现出无量的圣体化身，佛当然是伟大到至高顶点，但是佛是谁生出来的？佛是般若生出来的，有了般若才造就了佛的。你说：「佛性本来嘛，怎么是造就呢？」如果这样说，违背了佛法，落入断空之见了。为什么我要这样说呢？没有般若给你去观照，不能产生实相之境，没有文字之契机应理，不明白什么叫做般若。给你说般若，你说是山上的山核桃，再给你说是般若，「我知道了，就是大河里面的波浪。」因此要有文字之词才能阐述般若真空实相之理，有真空实相之理方能见彻般若而所照之实相境，不得其境之空有圆融境界，然后逐步所证，方能成为佛。所以般若随时在生、随时在生，生到最后就生了一个佛出来了。如果自我偶然见性明心，没有经过般若印证，照常叫做天然外道，故所以明心见性的人，是必须经过圣德印证的。

正如成了圣者，还得要考试印证，否则也不能算真正名符其实的圣德。当然现在各大寺院藏密或者显宗都很难找到真正的圣德，所以这考圣人的规矩也就没有人搬出来了，乃至都不知道怎么考了。就是知道也不能搬出来，这是为什么？很简单，一当搬出来，无疑就是让自己亮底丢脸，谁都不愿意没事找事，本来可以身为凡夫充当圣人，一经考，就亮出了凡人的本质。但是你们相信，是有人懂的，有一天因缘成熟，我看这个人就会为了保护众生的利益，也为了对为师者负责，实行这个法规的。当然，如来大事因缘都是在于众生是否具备了享受该法的福报来决定的。现在继续讲说佛吧。

那么反过去，佛又是般若，佛的法身即是般若，最伟大的般若，故般若又为诸佛之母，因此唯独般若乃无等等咒。为何等之法啊？何等的大咒可与之齐等？所以叫无等等咒。即是无有何等之法、何等大咒可与之齐等。就是说，任何法、任何咒都不能和般若咒相比的。

此指般若为咒，而非普通之咒，只在三业相应，量法器之大小，而神效各异，各异于速，各异于力，各异于快慢，时有咒缓缓而生力，时有咒迅猛无比。就是说它的能量啊，在不同的情况下能猛威无比啊，不但速度快，而且是威猛无比，也有缓缓来力的。前提同学们要知道，要三业相应，才能威猛无比，如果三业不相应，同样不能威猛无比的。是故说无等等咒也。

这个般若的咒啊，大到这么一个程度，是不是就是说这个「揭谛揭谛。波罗揭谛。波罗僧揭谛。菩提萨婆诃。」呢？这个咒是告诉同学们要心里所认识般若的真谛实相，真正认识般若的实相之境而才能真正掌握到咒的力量，这个时候你才能运用，运用才能转世间之物，才能将世间的

一切假象，然后化空，平时特别在于我们坐下来的时候啊，要慢慢进入般若真空实性，在真空实性当中，无相无着，这个时候彻底把它认清楚了，能于此，长期产生觉照，真正的般若力量才会产生。当你产生了般若力量以后啊，你即能三洲感应，即能有诸佛菩萨赞叹你，才有护法圣神前来帮助你，得到护法圣神的帮助，才能真正取得到证境证德的圣量，才能了生脱死，这个是非常重要的。所以我们学佛法啊，千记千记要注意这个佛法的道理啊。般若才是最伟大的，是本体、母谛，其他的任何佛法都不能和般若相比的，而其他的任何一法都是为获证般若而安立的，除了般若，就没有佛存在了。但是，所指的为获证般若，也就是说是一个具体的方法了，这里指的方法，即是佛法，有了这个方法，即能解脱，没有这个方法，一切力量都得不到了，这非常重要。而且方法太多，不是世俗之方法，实乃佛传之法，能获证道果，正谛的法，有的法简直是不可思议，可以让行人在最短的时间获证大成就。

下边我接着讲啊。「能除一切苦，真实不虚。」就是说般若的力量，能除一切苦，真实不虚。除了生死烦恼之苦，包括世间的苦，也能去掉，没有去不掉的苦。能即是把握性，无可失手地圆满做到应做的事。这里指的能啊，就是很有把握的，从来不失手的，能圆满做到的意思，专门讲这个能。又能者即发展中具体的功能展现，达得到、完得成，在此指般若智照功能，照见实相般若，五蕴皆空能尽我法二执，无我无法即无诸苦烦恼，亦无生死可缚。

掌握到般若以后啊，那么即是在具体的发展当中就会产生的功能，功能就会具体展现出来，

在这本书上所讲到的是指般若的智慧而照见实相境的功能，照见了实相境以后即是般若的返照，五蕴皆空，能尽斩我法二执。五蕴之所以空，全凭般若断空，斩断而空，那么般若本身的力量就产生出来了，这个时候所产生的力量即是与大地、与万物、与我们本来面目无分无别的。到此际，无我无法即无诸苦烦恼，亦无生死可缚。在这个时候啊，自然就无我，也无法，也无一切痛苦和烦恼，也无生死来缚你了，生死也就缚不住你了，说白了死与生与你不相干了，对你没有作用了。

真实不虚者，是说明我佛世尊，即如来是真语者，实语者，如语者，不诳语，不绮语，从多劫至今朝，从未有一次向众生打过虚妄之语。只有佛最伟大，祂说的一切话都是真实不虚的，当然因缘不成熟时，有的话佛也是不说的，说了会坏掉众生的缘起，说了你听不懂的。不是说无论是谁，佛都会把至高无上的法交给他的，可是他身口意相应吗？是法器吗？你真的是好的佛弟子，你守戒吗？你具菩提心吗？因此佛会量材施教的，所以佛讲的话妙哉无穷啊，同学们要细心体会啊。那么观世音菩萨亦是古佛现身，故所说之法无有半毫虚妄之词。观世音菩萨祂同样是真实不虚地对待我们，至于有时候我们念咒没有及时感应，那是我们的三业不相应，我们的业障太重，我们口头在念，意念却天南地北打妄想，或者根本不诚心。

这里要给同学们打一个譬喻，昨天我见到了一位女居士，这位居士见到我痛哭流涕，阐述她如何犯戒、如何开斋、如何又重新结婚了，我安慰了她一阵。她以前是修行修得非常好的一个人，后来突然之间，在世俗的业力牵转之下，就走了倒退之路，她感到她的地狱灾难是没有办

法再能挽回了，因此她内心啊难过到了极点，不知道怎么办才好。我说：「你放心，你一切罪都没有了。」其实说内心话，我能免她的罪吗？我没有那个本事啊，我一个普通惭愧者，有什么本事，同学们，而唯独只有佛菩萨才能真正地免他们的罪。怎么免？佛菩萨讲的道理，让他们去听，听了以后，照着去做，做了以后，才能自证自悟。但是为了使她不要太伤心过度，所以我就只好说：「真的照着我这样做，肯定会很快免脱一切罪障。」其实我说的免脱一切罪是真实不虚的话，因为啊，能证到般若自性，能在佛法上用功，自然就会了得一切业障本来空嘛。如果不彻底明证般若真谛，释迦牟尼佛也免不了你的灾难，释迦族遭劫的公案就是例子。

那么佛告诉我们一切真实不虚，还是得自己的行为实实在在地做起，才会真实不虚。因为佛从来说话，观世音菩萨从来说话都是真语，没有说过一次假话。观世音菩萨真实不虚地告诉我们，佛法的力量是大得无穷的。

观音菩萨是无量威神之力，我们这个坛场前几天没有电了，街上也停电了，今天又没有了，到底我的业障重呢，还是同学们的业障呢？不！我们都没有业障，我们大家来齐声祈祷，念六字大明咒，念六字大明咒，一切业障都会消除。

（大家齐声念：嗡嘛呢叭咪吽！嗡嘛呢叭咪吽！……计一分十秒）

南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！南无观世音菩萨！请把我的灯亮起来。

（慧辉及诸同学：南无观世音菩萨，南无观世音菩萨，感谢佛菩萨……）

果然威神示现，不可思议圣力！

不念了，不念了，观世音菩萨是真实不虚者，是说明我佛世尊即如来是真语者、实语者、如语者、不妄语者，是不绮语者，从多劫至今朝，都没有向众生打过一次妄语。那么观自在菩萨是佛的化身，所以同样有如此威神之力，处处以应机分段妙理而为开示众生。今显真空实相理体，依此体而起般若照用，照见四大诸法本原自空，不需离色取空，而缘起性空，故无苦可得。无苦可得，因此啊，这个就是伟大的观世音菩萨，晓得不？为了开示一切众生而显真空和实相的理体，真空就是般若之真空，真空即是实相，实相也是这个真空理体。那么理呢，就是般若之理，体呢，就是世俗之体，世俗之体照空即是理，依此俗体而起胜义般若照用，照见四大诸法本原自空，就自然照见四大诸法本原本身是空相，无相可得，不需离色去取空，就是说不需要离开色去取空，而缘起性空。

好好听啊，同学们，非常重要，这一段的佛法，就是说佛法上的道理啊，是真空妙有的关系，就是说依这个体相起般若照用以后啊，就照见四大诸法本原自空了，地、水、火、风都是空的，不需离色取空，不需要离开一切色景去取空，而缘起性空，就是它本身的缘起就是性空的，我给同学们讲的析空观和体空观，大家今后可以回过去多听一下，多阅读一下析空观、体空观的道理，自然而然解读出缘起性空的道理。故无苦可得，因此，既然缘起性空，所以就没有苦可得了。

菩萨前者所说显文经理，全在开示众生悟道，就是前面说的显文的这个经理啊、道理啊，

全部在开示众生悟道，彻见般若。悟一个什么道？悟的道就是为了让同学们、让所有六道众生彻见般若。悟之深浅，分段受益，就是说悟的深与浅是在于分段使你受益，那么悟得深就受得深，悟得浅就受得浅，因果是不昧的，这个是因果关系了。就是说，你做了多少佛事，就有多少功德，没有做佛事，就没有功德。那么做了多少恶事，就有多少恶事的果报，没有做，那么就没有恶报。做了多少善事，就有多少善事的报应，没有做，也就没有报了。

既然前者分段显理，是为众生相应于根基而说法，后者显咒，亦是为不同根器者而说总持陀罗尼法，妙在无理贯通。咒为梵音密语，鬼神冥王之号，佛菩萨心应之玄，一诵相应，密威无穷，故咒力能灭一切诸苦烦恼生死轮回业力，经咒齐受能得双运大智，能证无上菩提，故能除一切苦，真实不虚。前面说了这个文，后面就显咒，这里要给同学们分清楚了，文是般若的道理，真空实相的关系，但是这个真空实相的关系呢，它又叫做咒，不能说后面的几句话叫咒，前边的就不是咒。咒，真正的咒是般若的真谛叫做咒，而不是离了真谛另有文字立咒，证悟了真谛才是真持咒总持，未证者也是口头咒师，但一心相应，也会威力无穷的。但是佛菩萨为了关心众生，无限的悲悯，怕众生听不懂文字上的道理，因此再显这个真理上的文字咒，就是说念到这个咒以后，即能使观世音菩萨空临驾到，那么祂于空临之中同样的就能产生无量大的威力，逼出你的业障，使你见到般若的真咒，所以文字也是咒。就是前边的文字是显咒，后边的这个文字咒是密咒，不管什么显咒还是密咒或者境行用咒，都得观世音菩萨心应之玄而要一念相通，就是三业要和祂相应，要开电灯就得要用我们的手去把灯打开，它才会亮，就是具体要去相应，一业不动，

它就不会亮了。

总的一句，我认为这一法是事关重大，有很多般若听不懂的人，他们就晓得念「揭谛揭谛。波罗揭谛。波罗僧揭谛。菩提萨婆诃。」就整天不断地念，这样同样要彻见般若。因此啊，只要你一心不乱，密威无穷，咒力能灭一切诸苦烦恼、生死轮回的业力。那么咒的力量，只要在一心不乱的情况下，能三业相应，就能灭掉一切诸苦烦恼，轮回的业力，啊，绝对能灭掉的。所以有一些至高伟大的佛法，没有多大的理由，却产生意想不到的加持力，能让你见般若真谛，得成就解脱，妙啊！

比如我前两天举了一些例子给同学们听，我这里还准备举一个例啊。就是说，这一位先生，他不懂般若的经文之咒，那么经文的般若咒理他不明白，那么他懂得念诵无表面解释的文字咒，后来啊，抗日战争的时间，那个日本的飞机啊丢炸弹，就丢在他的面前，哎呀，他吓得不得了，当时啊他就只念得来六字大明咒，而念的是显咒，「唵嘛呢叭咪吽」，是这样念的，不是我们现在的密咒：「嗡嘛呢叭咪吽」，他就拼命地念，结果这个炸弹「呼呼呼呼呼」地冒了一阵烟就熄灭了，没有爆炸，他就没有被炸住。后来这位先生又在过一个高山的大桥的时候，汽车摔下崖去了，这个汽车摔得粉花烂碎，摔到中途他昏迷了，昏迷了以后他掉出来，掉出来挂在一个悬崖侧边，全车人下去一起摔烂，油箱摔烂，焚为一团火炬，他还是跑脱了。我就说这个咒力的关系啊，非常大，当然从我本身的例子甚多，由于我个人是我个人，我就不在这里宣讲我自己了。

我要告诉同学们，佛法是真实不虚，护法圣神、虚空诸佛菩萨，他们都会随时驾到来加被和

保护我们，当我们诚心学佛的时候，就会得到无量的加被，不诚心学佛的时候，要去做坏事，佛菩萨不加被我们，所以学佛就要诚诚心心，要三业相应，真皈依，真学佛，真利益众生，真实行菩提心，真修行，真正如法如戒。

因为法快要讲完了，我就想给同学交心，我在这一生啊，我的体会太多太多，你们不要认为我是一个什么了不起的菩萨，但是我今天要警告同学们，你们跟我学习，你们心目中要产生一种认识，我讲的法是佛的法，你们要照佛的法去修，这样子你们才能得受用。虽然我自己不认为我了不起，我只是一个惭愧者，今天就说一句很难听的话，你听我是这么说，你又怎么知道我是谁呢？我再把它说简单一点，我又怎么会告诉你我是谁呢？我不可能告诉你，若要告诉你，要告诉你那就是跟同学们一样的众生，这就是我要告诉你们的，只有这样。但是有一句话必须给同学们说明了，我说的法，佛陀和观音菩萨都会认可的，而且不需要改的，只要你们大家明白这一点，相信我的话，你们一定会成就解脱的，我是什么不重要，依法不依人啊。

阿王堪布口口声声祂是一般的众生修的，一般的众生修的，但是祂绝对是即身成佛了的，中阴成佛，祂在未成佛之前即能三洲感应，能呼动一切力量。那么，祂这个力量伟大，我们就发觉祂不是普通的，祂是一个妙觉菩萨，但是不管多少次问祂，祂都说：「你们不要乱说，我跟你们是一样平等的、痛苦的众生、业力深重的众生，由于我修行认真，那么得到佛菩萨的加被，使我成就了。但是我讲的佛法是佛的法，我没有乱讲的，你们要照着做。」我这里不是拿祂来与我打譬喻，我是告诉你们啊，你们如果生了轻慢之心，同样不能得受用的，这个是非常重要。

所以，上师啊要给学生起带头作用，学生不能自绷，不管你们证到什么果位，哪怕就是很厉害的菩萨，同样要诚心，要谦虚、要谨慎地修学。上师能给你们讲法，我作上师，你们是学生，我都谦虚谨慎。你看，我们这里边，有很多还很有境界的，其实其中就有菩萨在这里边，但是我不能告诉你们，同学们啊，我告诉你们，你们就把他缠住了，这下可把他吓跑了，我不能给你们讲，这就是给你们说真话。因为他的悲心、他的境界，还有他的世法行所已经是为人所不知，你们没有发觉他是菩萨，你们就会小视了他，但是，我不能给你们讲。那么他在这儿坐着，听上师的佛法，有两点，第一点，他是看看我讲得怎么样，他越听越想听；第二点，他还是想从上师这儿听一听，有他不懂的法义谛相，听了以后也会对他有益处。那么有没有罗汉？明确的讲，有！但是这里的罗汉也是具备了神通的，但我不能告诉你们他是谁，你们只知道他们都是你们的同学就够了。

讲佛法的目的，为什么要讲？我是在上报四重恩，下济三途苦，这个坛场花了多少人的心血，我能有资格享受吗？我就是哪怕是佛，我都应该觉得我是惭愧的，何况我是一个普通行者，我必须以它来讲佛法，讲佛法来感报一切佛恩，感报于一切众生。所以在这里说话，我是非常严肃的、非常认真的，而且讲这个佛法，是从内心里头说出的真心话。那么现在同学们能感召这个灯光的境界，我想也是一个因缘，你不管什么人捣我们的鬼，刘红军也好，啥也好，我们都不去管他，但至少是在佛法的这个境界因缘当中。初一已经遭过一下了，那么今天要把法讲完了，又给我们来这一手。但是今天，我很高兴，我印证了我们的佛法。你说不印证啊上师，万一那个刘

红军他们学校在整我们的线了，或者怎么样，是他们造成的。他们造成的也是一种印证。更何况真实的力量已经现前了，同学们大家都亲身体会了，亲眼看到了，还说什么呢？就叫真实不虚。这虽然似乎没有什么依据价值，但是这毕竟是一个事实，只能这样。现在因缘没有成熟，如果今后因缘成熟了，出现一位巨圣德为大家来传法，只要一个境行灌顶，你们当下就可以进入圣境。同学们不相信吧？不信就算了，我没有办法说服你们相信，原因很简单，我没有这个本事当下为你们灌顶当下让你们证圣。我说在这里摆着，等二十年再看，那时候再来看我说的话，是不是真的。

今天一切境界出现，都是般若咒力的实相妙用啊，因此，咒力能灭除一切诸苦、烦恼、生死轮回业力，经咒齐受能得双运的大智，如果把经也受了，咒也受了，就能得到双运大智，能证无上菩提，故能除一切苦，真实不虚。能使你证到最高伟大的菩提，能除掉一切苦，真实不虚。我们刚才听经之苦，佛法的力量顿然就把它除掉了，这就叫真实不虚，这就是真实不虚，懂到没有？如果没有刚才的苦业现前，我还没有实例来给大家兑现、说能灭一切苦真实不虚的体会呢！大家就在现场体会到了，这不用我说，你们亲身经历事实，佛法就这么伟大，确实能灭一切苦，真实不虚。

故说般若波罗密多咒。即说咒曰。揭谛揭谛。波罗揭谛。波罗僧揭谛。菩提萨婆诃。

下面说「故说般若波罗密多咒。即说咒曰。揭谛揭谛。波罗揭谛。波罗僧揭谛。菩提萨婆

诃。」此般若波罗密多咒是秘密咒，从印度到中华一直都是梵音华文，由于咒为密意，故只能翻字不翻义，在印度也不能翻义，若翻义者即执有为句相，则非密意。就这里就告诉了我们，般若波罗密多这个咒呢是秘密咒，啊，秘密咒，这里指的咒不是经文的内容了，就是「揭谛揭谛。波罗揭谛。波罗僧揭谛。菩提萨婆诃。」就是这个咒啊，它是秘密意，从印度传到中国来以后，一直都是用的梵音华文，由于咒为密意，就是说秘密、三密之意，故只能翻字不翻义，只能把表皮的这个字翻过来，而不能翻其他的义理。就是印度啊都不能翻义的，若翻义，自然地就着在有为句相里头了，就没有密意了，那就叫做这句咒语的含意是什么。因为一翻了意义，说揭谛揭谛，就是解开解开，有这样翻的祖师，非常大的错误！是不能成立的。就包括能海法师，他曾经好像翻过，但是呢，他翻的还算比较不错，但总的一句，不能翻义，翻义是想当然耳，会引入歧途的。

又比如，我跟同学们所讲的那个捉拿梵天的事情，很长很长才产生了这么一段公案，这一段公案归功转来无非就是几个咒语，释迦世尊变化时发出的音响，所以咒子不能翻义的，如果一翻出来，这个咒语就着在世相上去了，咒力就没有了，因为本来就无文句义理，只有信号威力，不可思议妙用，没有任何含意，而只含宇宙真谛之义。

众生根器大小优劣各异，又缘起之不一而属多相，故菩萨渡生，亦当应机说法而使受益，若机不相应，则不能渡生。故说经后又显咒，此为应机之便。谈到我们的众生啦，他们的根器差距很大，假使说我们这里不是知识分子，是一些居士婆婆，社会上那些人，就听不懂我讲法，有

可能认为我在讲《心经》呢，其实是藉《心经》在说解脱真谛，没有讲《心经》，不是在作《心经》开示，不是为《心经》而讲义。其中掺入很多比喻，那是有妙用的，这也是一种不为人知的密意含藏其中，不低于咒语的密意，其密意起着旁侧击石、破障合缘的妙义、开机悟道的引火线作用。一句话，要解释出溯源来那就太长太长了，也许把其中一段公案讲清楚给众生、让同学们懂，什么情况下、什么时间听了这句话，这段比喻会起到什么样的引子作用、对什么样什么法缘的人起到爆发力作用，这不知道要讲多少年才说得清楚。我不能继续讲下去了，回归正谛吧。那么唯独的就是只能给咒语给他们念，得其密意之般若，而不能得其文字实相之显要般若。那么观世音菩萨为此把经说完才显其心通之力量，般若的咒意，由几个字组成。

以有情为喻，我们就要拿众生来作个譬喻，如大雄鹰与驼鸟，同系鸟类，行动之速度两者都是快。天上的老鹰飞得非常快，但是草原的驼鸟同样不低于老鹰的快速，它能追上吉普车，吉普车都追不上它。但二者于行缘别异，虽然快，但是它们的行缘是不统一的。就是说它们啊，一个是煽动空气之缘起种因，一个是踩动地面之缘起种因，一个是用脚，一个是用手，就用它的翅膀在行动。鹰乃展翅腾空飞行，其快速猛，驼鸟亦能展翅，则却不能腾空飞行，只能平地奔跑。那么驼鸟呢，它同样要煽翅的，但是那个是空翅，只起助力和平衡作用，不能起飞，而唯独是用脚跑动，但是它同样也得之一个其快速猛。虽然二鸟均具快行之能，两种鸟都具有快行的这个功能，但行果各异。它们都快，它们产生的行和所结的果是各不相同的。比如说，雄鹰在空中飞动，那么空中的细菌受它煽搏，空中的空气受它动荡，没有任何阻碍迫使它的脚受到压力，唯独

劳累的、疲倦的，是它的两个翅、煽动飞行的翅。而这个鸵鸟在地上跑呢，就相反了，鸵鸟是用双腿奔跑，所以说就会腿足疲倦。但是，鸵鸟啊，它的情况又不同了，鸵鸟它奔跑，所劳累者是双腿，而它的翅只是轻飘飘地在空中煽动，不会产生什么力量。也就是说，一平地跑，一个是空中行，故缘起各异，缘起有别。由因之故，当分教行术。由于这个原因啊，所以要分教它们的飞行之术，方可受益，才能得到相应的利益。那么统一都教它用翅膀煽动，跑腿的就没有办法去取得它的行程了。所以说法是最难的，一定要知道闻法者是什么行缘，要用什么法教他，怎么样讲他才听得懂，给他什么他才能受用，全凭说法之师把握啊。乃至要求巡视观照因果护法的帮助，才能定夺确切的。当然有一种大圣者，他们在传法之前，要先修一个法观察，择准法缘，择出根器再来为他安排教授，这是最准的。讲比喻也是一个道理，先择决定准了以后再来讲，这就跟空行护法有关了，受用一定就不同了，因为外表看来是讲故事比喻，哪知道内中另有护法特别安排之加持。这只是一个方面，其中奥妙多着呢，每个人接受的都不相同。

又如小学生，不能接受大学课程之道。就是说小学生啊，不能读大学的课程，相反的大学生也不能读小学生的课程，原因在于他们两者的课程是不相应的，假使说他们两者都坐在一个课堂上，就应该两种课程同时相授，分别而教授，才能使他们得益的。

如以无情物体取而比喻，就是用无情的物体来譬喻，比如说，汽车的轮胎坏了，就不能以自行车的轮胎去换。你们想同学们，汽车轮胎怎么换得上自行车轮胎呢？同类的自行车也无法将二八的圈口轮胎换在二六圈口车轮上，因为车轮之大小不同，它们是不同的嘛，应以轮胎的大小不

同尺寸，相应对号，才能换上去，才能称得上圆满。总之一句，要相应，不相应就不圆满。穿大鞋的人脚是晃浪的，容易打起泡，一摆一摆就打起泡了。过小，就会紧了，也容易打起泡，箍紧要打起泡，就是说恰到好处才能相应。

又如有甘露二斤，作为二斤甘露来说，需以大碗接受装之，若相应者为圆满，碗过大呢就不圆满了，因为碗装不满了嘛。碗偏小了呢，就要馀费，多了，就漫出来了，就不合适。故知小器装少露，大器盛多露。如是而知啊，大根器就装大露，小根器就盛小露，那么大碗就装多的东西，小碗就装少的东西，不管怎么样，要以它相应圆满为原则，所谓恰到好处。

观世音菩萨先说到般若的妙义，是以显文令受显益，就使大家受到显法的利益。后说般若的密咒，就使得到秘密的利益。文中分段中显多义，就是说每一篇啊，它显了各种义理，比如说用四谛的关系，用十二处的关系，用十八界的关系，可以统说一个道理给你们听。那么用断我的关系、用情器二界的关系，同样讲般若，以各种不同角度，使大家得到相应的利益。有的在这一段能听懂，有的在那一段能听懂，总的，令其根器大小、障业因缘之不同差别分段受益，普皆得益。

既然咒义不可作世相文句义解，古德们一致认为，那么古德呢都说了，这个咒语啊不能作相义，古德们呢又一致认为咒确实不可用文字义理来解释的。我今认为咒虽无义，但具有因缘之不可思议谛相。就是说咒啊，虽然它没有具体的意义，但它有因缘的关系，正如我跟同学们所讲到的因缘关系，也就是捉拿梵天，它就产生了相应的因缘关系，此为真实不虚。今天同学们啊，我

在这里破例给你们说咒的关系，因缘显义的关系，在古德古书上，你们是看不到的，大家都说咒语就是鬼神王名号，这就是历代法师的总结，但我看到的实情不是这么样的，咒语的缘起各异，因此咒语千变万化，那么破例要讲这个道理，同学们还要特别认真、专注才能听懂。

除了外道咒以外，外道还是有很多咒的，凡佛教咒语实乃诸佛菩萨之心法。就是说什么叫佛菩萨的心法，也就是他们心中产生出来的一种相应能量。比如说，在座的当爸爸的、当妈妈的、当爷爷的，都有，你们的亲人在喊你们的时候，你就知道他是谁喊的，这就叫心法，打动你了，朋友喊你，又是另外一种称呼，那就是相应不同的业相而所相应不同的称呼。

心法就是我现在喊一声「××」，××马上就听到喊他，所以各个咒有各个咒的心法。你说我摸他没有？没有，我只是通过我的语业传递给他的耳根，他的意识马上分别，是某人在叫我，而不是叫我旁边的某某某，这是他具体一个心法意念，那么这个心法意念什么时候开始的？从他小的时候，他的父母给他取名字的时候。第一天他不知道他是××名字的，或者是知道还不顺口，慢慢慢慢慢慢这个名字就养在心里头了，就产生一种心法了。这里的所谓心法，在心中种下了有为之法，而不是心地法门之心法，不能混为一体。佛菩萨的心法是胜义的，就是了脱圆融无碍的境界而产生的能量，我刚才打的譬喻是世法的心法，是执着的，不能相提而论，只能作为譬喻。

那么产生这个心法的原因就是其语音语词是与诸佛菩萨相应的，就是相应于某一个佛菩萨的关系，只需三业相应，身口意一元无二即能投入佛菩萨的胜义心境，自得加持。就刚才说了，如

果身、口、意三业不相应，修任何法都是假法，同学们好好听，这句话要提起你们的精神，你们经常在修行，三业相应，座上要相应，下座要相应，时时都要相应，学了法了，就不应该闹架了，回家就应该搞好关系。学了法了，就不应该执着了，尽量地丢掉。学了法了，就不应该弄虚作假了。听了这个真谛以后啊，还不忏悔，我不是恐吓你们，因为我不需要你们给我什么东西，我只想到你们的是进步，所以说没有私求，还不忏悔的话，你们要明白，你们枉自在这个世间上变了一次人了。我说了半天，不是要同学们来给我作供养，我不需要，不是要同学们给我唱赞歌，我不需要，我只需要你们改正你们的行为，如法去做起，不然你们会体验到的，到那个时候改不了啦。不是说到这儿，本师骄傲，就今天只产生的两个现象，都可以足以说明问题。我不是在这儿给你们吹牛的，但是，这些事情你们当去慢慢印证。如果搞得不好啊，到最后会非常可怜地把一生误了。总的，希望同学们要如实地修行，如实地学好。比如有的同学啊，还在骗人，打妄语说假话，甚至于连上师都还要想骗一手，你骗吧，可惜呵，业力会上升的呵，会感到痛苦的喔。

我上座我就告诉了同学们，你们是依法，不是依我这个惭愧普通的人来学的，上师不需要让你们来尊重我，你们觉得法对，你们就照到做，觉得法不对，你们就另外请其他的师父给你们开示。一切都是你们的业障善报所获的果，招也招不来，挡也挡不住。因此，我跟同学们严正地提出：那些照常打妄语骗我的人，打了妄语的，就马上改正，改得好的应该马上跟上师坦白，改得不好的，慢慢从心头去改，我不勉强哪一个，反正学佛法，道德行为不能夹沙，尤其是对待贤圣

僧，不能有所欺骗，因为首先上师我对你没有贪图，不会半点害你，所以你就要一就是一，二就是二。在上师的面前虚吹浮夸，你们知道吗，上师没有神通，上师是一个凡夫，是一个瘟症，但是，佛菩萨不是凡夫，护法菩萨不是凡夫，他们能看到你们，能彻见你们的，他们不会不管的。我刚才说的，要忏悔的要做好准备。好了，就这样，继续讲。

为什么刚才说了这些，因为有好几位同学产生一塌糊涂的思想，这么伟大的真谛解脱大法境界，照常要说假话，所以我今天在这里提出来，比下来给他提好得多，因为这里提出来，他能改过自新，他的罪业就没有了，不改过自新，就太可怜了。

有愚痴者或浅智者认为此说好像不实在，这实在可怜，不说是无上智慧功能如是，就是世间聪明也能造遥感器。那么，我们刚才说到的是什么呢？是佛菩萨的这个感应啊，就好像是一念心通的语句，只要你一念动真了，祂就知道了。那么我们还不说佛菩萨了，就是说世间法上，现在的无线电话大哥大，拿起很远很远，只要你按它的相应的心通号码，所谓的心通号码嘛，就是与设定的相对应的机口，也就是所谓的信号，对应于对方的信号，或对应于中转信号，总之，中转信号也好，直接也好，必须与科学家们设定的信号相符合，也就是必须相应，按它的键子嘛，就会发出对应信号，发到很远去，发到相应的对方。凡夫都能这样，一个佛菩萨还没有这样的境界吗？他自己还不能感应吗？所以这个就同学们够去深思了。

比如我们常用的电话，只要你一按相应的号码，你要求要找的人就会马上来跟你通话了。各部电话机的号码不同，就等于各种咒语的本尊不一样，乃至今后会发展到不一定用号码，乃至用

姓名，用音乐，甚至用照一下图像都会传递信号给要找的人。这是一个设定的相应对口程序，而绝不能把对口的号码接错了，接错了就偏了，就达不到目的了，就这么样一回事。就是说咒语啊，念观音咒，观音咒的力量，念楞严咒，是楞严咒的力量，念枯木重生咒，枯木重生咒的力量，就是它不一样的。因此，观音有观音的咒，文殊菩萨就有文殊菩萨的咒。而且每一个佛菩萨的咒都有多种不同的咒。就一个菩萨祂都有很多咒，祂每显一次因缘，就有一次咒语，而每一个咒呢都有不同的功用。因为当时的因缘异相就不同，因缘果业所显不同，所以说咒语的功用就不同了。如世尊的秽迹金刚咒语、枯木重生咒各有功能。互不能代用感应。释迦牟尼佛的秽迹金刚咒跟枯木重生咒，都是祂一手、一个菩提心印显出来的，都有功能，但是，你念这个秽迹金刚咒的时候，它就不能去长树，你拼命念，那个枯树还是不得活，如果说你是修枯木重生咒的，你给它一念，它就活起来了，但是你要拿去当秽迹金刚咒用，你同样没有效果的，不能降到魔的。不能说咒语就是统一的。

古德们这样解释的，咒语啊，主要是为了摄受三业，三业清净念咒语。不能那样讲，咒语是各有不一的力量，各有不同的道理。功用的差别形成，主要是当时佛菩萨在某种因缘为降魔、或者是渡生、调伏「情」、「器」，而三密一念相应对因缘之用。这个道理就是我上边所讲的，佛菩萨在各种场合所产生、具体要去办一件事情的时候，而自己显出来的威力，当时所声响、异相三密发出来一种总持之力量。如观音心咒就是六字大明咒，我们解释了，六字大明咒，并观音化现，它是观世音菩萨化现出来的啊，以「舍」字显身，祂显的是「舍」字，观音这个咒子显的是

白色「舍」字，本尊则为四臂，就是说由「舍」字啊就要变成四臂。

这里跟同学们讲一下啊，这个咒语不能念「嗡嘛呢叭咪吽舍」呀，这是胡闹，西藏的很多活佛出来这样念，错误的，「嗡嘛呢叭咪吽舍」什么？没有可舍的，给谁舍？明明是六字大明咒嘛，哪里钻出一个七字大明咒来了？那个「舍」字啊，是变观音菩萨的呀，它是祂的本体觉原之相，是般若智慧产生出来的妙有形体嘛，也是方便种子字，怎么能拿去念呢？那是观的嘛，就是由于「舍」字变成了四臂观音菩萨，而产生的音响是六字的嘛，所以一定要把这个分开啊。

如绿度母，乃是观音当时应众生之苦难，而以悲泪化现。就是绿度母咒同样是观音菩萨的咒，但是你念六字大明咒就不会有绿度母来，就不可能来的啊。那么当时是观音菩萨悲悯众生，流出了两滴眼泪，化现出来的，同时呢显咒为其信号相应，因此呢，绿度母祂就显了度母的咒，这个咒子又不是我们现在学的观世音菩萨的六字大明咒了，要必须相应于祂，当时众生在某种场合而得渡，或者是菩萨在某种场合发悲力的时候所产生的境界。各种境界完全不同，其妙用全都是独立的，而那个音响就是那个世相的圆满，所以必须每一个咒是每一个咒的力量和关系作用，每一个不同的咒，就有不同的观想，不同的手印，起到的作用也是不同的，就等于是它的信号各有各的对应，必须符合对应的信息，是不能有错的。就如同世间法上打电话，只要压错一个数字，就无法打通所要打的电话了。

《心经》之妙谛般若则为舍利弗发起因缘，渡一解多而显法，故均为相应因缘之对号所显各异功用。般若这个咒在什么时候显的呢？这同学们都知道了，就是舍利弗求观世音菩萨的般若义

理，在这种前提下所显出来的功用。如我们的电话功能只能讲话，就电话一般只能拿去讲的。电视的功能呢，只能对观，电视就只能去和它对着看、看影子的，你跟它讲话是不行的。除非把两种功能结合在一起，或把多种功能串组在一起，这样才能相互多用，如果不结合一体，照常是功能各异。它们之间的差别呀，都是均得对号操作。就必须要对号操作，那么我们的对号就是身、口、意三密相应，而且必须相符该咒法规，方可求得所需之用，受益圆满。如果不对号操作，是不能得所需之用的。比如，你打电话，这个电话乱按，就要按在另外一个位置上去，你要找新繁，就得要叫442嘛，你不叫442，怎么叫得到呢？你要挂郊县，就要叫118嘛，你叫113，对方要骂你：「你老是朝我这儿打！」你就没有对号相应，那么佛菩萨的咒语，它们的力量同样是每一尊有每一尊的作用，所以咒语不能平等观的。在历代祖师里面都认为咒语是平等观的，而且他们讲法的时候啊，往往把咒语说成摄受身、口、意三密为了入定的，所以这不对了。但是也有很多高僧大德对这个讲得好，那么今天就这样跟同学们讲出来了，要对号了，才能受益圆满。持咒的道理呀，就是这样的真谛。

所以说，我说有大德说当持咒时，此身端坐或是经行，自然身不行恶。就是说持咒的时间，口持咒语，无有间断，自然口不道恶言。就是说念得咒语来，就没有恶言了，心忆咒语，无有杂乱，自然意不起恶念，三业清净，名为修行。此之一说乃为善意，不作评议。这个大德的话，我在这里我不去批评他了，因为这个老人声望过高，是一个大德，但是呢，我不作过多的评议，我的观点不是这个观点。简单两句，那就是必须从心地里修好行，而不是依靠咒语一时平压起到临

时作用，起到临时无有恶念等，来得到三业清净的。这不是从根本上的修行，如果这样，一当下座，照常凡夫心识顿生，回归三业污染之心行。因此必须于日常中实际修行，日常中做到了，座上修法持咒的时候才会自然真实修行。

我今天见到的这个啊，由于与之相对本尊不一，故咒语就不同。一尊亦具多咒，多咒亦复功能各异。它们大家的功能都是各有不同的，故与本尊缘起心印有关。就是说啊，每一个本尊，所谓的本尊就是你们所修的，修观音，专修祂就为你的本尊，修绿度母祂就为你的本尊，修马头金刚，那么马头金刚也是你的本尊，无论你修什么佛陀或菩萨，只要是专修祂，依祂作为终身成就之本，就叫本尊。修哪一尊，哪一尊就是你的本尊，那么本尊当时化现的缘起不同呢，所以说祂那个心印的咒语你必须照着念，你不能说把上乐金刚观到，你拼命念六字大明咒，这是不行的，你想，唉上乐金刚还是观音菩萨化身啊！那是不行的呀，那要念上乐金刚咒啊。这就是每咒每用，而且每咒每印、每咒每体，身、口、意三业必须相应于一体，才能得圆，三业相应方为持咒。

三业者就是身、口、意了，三业合一，那么三业一相应自然就合为一体了，一合无二。一合上去就根本没有二换概念，则无幻妄，就连一也不存在了，就没有幻、没有妄显了，如是为定，这种境界称为定。定则生慧，有定自然就产生智慧，慧照般若，智慧才能彻照般若，实相现前，与佛合一，故与诸佛菩萨三密相应，自然就与佛合在一起了。

这里要插断两句跟同学们说啊，就是说啊，产生了慧照般若，实相才能现前，也就是由定产

生智慧，产生智慧以后，智慧才能判断般若的力量。很多同学在这上边混淆了，那么智慧判断般若怎么样判断？不要智慧不能判断吗？智慧又叫般若，不是就网作一饼（方言，网成一团理不清的意思。——录者注）了嘛？我告诉同学们，这个智慧啊，就是我们所学的佛的义理对真空不二的道理的理解，有了这个基因，就称为基因的智慧，那么返照再去彻照般若的深度，这个深度的般若就会呈现出来，呈现出来时，自己亲自了然，就是证悟了。

比如说，我在这里讲了这么几天的佛法，如果说我不一步一步地来开敷你们的智慧，并且引用了很多比喻，这些不同的比喻都针对不同的缘起之悟机而说，这些比喻非常重要，没有这些助缘作为适机击锤之妙用，我劈头劈脑的我就跟你讲真空妙有、妙有真空，我又不跟你打任何譬喻，你们根本不知道在说些什么。那么我一开始慢慢跟你们讲的道理，你们逐步逐步逐步地就形成了智慧了，形成智慧，当我讲到后边的时间，你就很容易听懂上师跟你们讲的般若的理和体的关系，那么是前两天作的基因。我敢断定同学们，在座的下层一点的同学和中层的同学，在听我藉用经题说解脱之因种的时间，是十分坐飞机的，也就是云里雾里似是而非，听不懂，为什么？这个原因非常简单，因为呀，这个经题，它含摄全经的总义，字很少，而包括很多意义，就相当于小幼儿班的同学今天刚刚坐进来，我就把那个大学、中学、高中、初中、小学的课程「哗啦」一声缩成一个这么厚一篇，就开始给这个小幼儿班同学上起课来了。那么要上，听不听得懂？听得懂头几句，因为头几句就是他们小幼儿班的课，随着很快升级，一下高上去他就听不懂，所以，一讲到般若，什么印地安语，什么般若就是无上智慧，你就听懂了，但是当翻进理进入谛相

的时候，哦，坐起飞机了，然后又再逐步逐步逐步听我讲，讲到现在慢慢已经头脑有概念了。什么概念？你们下层和中层一点的同学的概念，现在就是知道五蕴要空，知道六根就是对六尘的，由于它执着，那么就没有本性、没有佛性了，那么我们要用功把六根断掉，不着六尘，呵，这些都是假的，世间法上这些，这些是地、水、火、风合起来的，有个大概概念的萌芽状态。

所以说我今天才敢大胆地跟你说，什么般若的道理，如果把你抽上台来，你马上就讲不了。大家用功去修行啊，这不是那么简单的。同时我还欢迎同学们完了以后哪个自告奋勇来讲一两段，看看有没有人啊，等会儿就表态啊，照书来讲。所以一说到佛法，就得认认真真地去做，落实到身口意三业上去实行，不能上课听了，下课不执行，这样子就把我当成一个演说家去了，就没有意思了。

那么我们明白了般若，是步步彻照，一步依一步，最后才呈现前的，才与佛合一。就是说啊，我们的本性与佛性是无二无别，并且佛的本性合到我们的本性时，结果我们的本性就是佛的佛性，无分之一体，故与诸佛菩萨三密相应。因此，我们的三业、凡夫的三业要相应于圣者的三密，如如的法相，般若密咒如是，这才是般若的真正的密咒，念咒也能得到般若境界，有了般若境界，才能生化妙有之实用。有的人也许自己有自己的理解，我必须毫不客气地给这些人说，你的讲法理解，我不管你依据什么，引用什么经论，只凭一条，就会得出结论：你的开示认知正不正确，那要看能生受用吗？能生妙有威力吗？比如你引经据典论说，长篇治解，但你这套说法使你成就了吗？或者有成就吗？至少你应该脱胎换骨吧，你的顶应该开，骨应该换，更重要的是只

凭开骨也是不行的，并不确切，你能妙用神识吗？你能空有不二吗？

要在三业相应（密宗解为瑜伽）受持。显宗为心行一如，整个佛陀教派总摄为三如。三如者即：一、身与佛陀心相应如如无二；二、语与佛陀菩提行相应如如无二；三、意与佛陀无着诸相如如无二。

那么精要呢？同学们，精要在于三业相应。密宗称它为瑜伽，三业相应，也就是与佛三密如如而予以修持，即可功德无量，圆满三谛般若。自然就能圆满观照般若、文字般若、实相般若，妙证菩提圣道，就能证到般若的智照，照得实相的圣境，无境可得，即是菩提圣道。般若乃双运圆融之理，般若道理呀是双运的圆融之理，以上三谛虽事理均具，就是说啊，我们讲到这里了，大家都知道，般若的事与理都完全圆满无隙，但事理之外另有事理。这是我告诉同学们的呀，其他的经藏、经书上没有的，就事理以外啊，另外还有事理。世人研诵《心经》者颇多，而得般若悟者甚微。研诵《心经》的人多得很，但是结果真正悟彻理、证到境界的，少得可怜。今天为了让大家和今后学法修行的人能早证般若，也是为了同学们，我特破先例而为显法途径。就是把这个途径显出来啊，取夺般若精华，怎么样把般若精华夺到我们自己的证德证境中来，让我们得到真正的受用，证到真正的圣量，这才是我应该所讲的，也是大家应该百倍引起注意的。

那么我要说的法，要同学们目前就是怎么才能证得。至于今后，也许会在二十年后有一部最高级的修持法出世，现在因缘未熟就不说这部解脱大法了。只凭心地法门它还不够完整，为什么没完？因为明了证般若的道理才能彻底使你解脱成就，但是般若不是你想证就证得到的，理虽然

是如是说，你要有这个力量去证它啊。人人都知道举重，举一百八十斤还算力气不错，举两百斤，算是很难练的一种功力了，中大力士，那么举二百五十斤，就更有本事了。都知道怎么样抓举、挺举，然后采取各种手段去练臂力，大头肌、肱二头肌、胸大肌，等等手段都知道，但结果往往同学们有时候就做不到，看到别人举二百斤，他也知道是那么做，他就没有那个力量把它拿起来。这个就说明在当中还欠缺一些方法，或者是只知道练肱二头肌、练大头肌、练腰力、臂力，就忽视了练腿力，练腿力时，见到别人在那里练，抓一个杠铃，也一蹲一压地在压腿，就没有想到必须要有一种弹跳性的爆发，还要跑步，跟举重是有紧密关系的。那么我们证到般若的道理同样是如此，在前边引用了很多牵涉到其他的佛法，各宗各派的有些修持法要，其实已经跟同学们阐述了一些了，但是真正的要掌握到般若，还是不容易的。如果要把般若彻底掌握到啊，还得要继续听我说法，去证取般若，这个法我明天跟同学们讲。

今天继续说法，说如何得证般若。是非常重要的一节课，我准备呢，采取谈讲法啊，给同学们来说这一法义。那么评谈讲法呢，同学们恐怕容易接受一些，现在就正式开始讲了。

为了利益同学们嘛，如何实证般若，如何用我们实际的经验去把这个般若抓出来，就必须要懂行持法度。

一提到《般若波罗密多心经》，很多人都知道。在座的同学和很多人，大概你们都是知道的，学《心经》的不少，多得很。也有专门受持者，有些是专门整天在修持《心经》。也有听讲

者，比如说有的老同学还有听讲的，几十年以前一直听到现在。亦有专修者，同时，还有专门修《般若心经》观的，更有尽其一生奋力修持，可是大部份人还是般若了般若，自我了自我。有的人啊一生都全付精力陷在这个般若道理里头去用功，用功用了半天还是没有作用。那么大部份人呢，还是说起般若来他能说一堆，般若怎么样、般若怎么样，但是说的谛义就不巴题，东拉西盖，摘用祖师论句却毫不沾边，这也难怪，因为他没有实际证到嘛，如果说他真正证到了，那么般若不言而解义，他自然就会把它弄得很清楚，在说话方面也就不会有错误，不会乱讲空说不沾边际的玄辞了，自然就会用典取句，文自对题，一针见血，平淡中顿开思障。

鉴于这种不能深入般若的真谛的，往往就是般若是般若，他自己是他自己，就是说自己搞了半天跟般若两个结合不起来，根本谈不上有任何收获。那么，没有收获的见，更没有收获的证，就是证不到般若那个滋味，证不到般若的境地，临命终时却不能作主，在自己临到要死的时候，哦，病了，恼火了，这一下想用用功，不行了，只晓得呻吟、叫唤、痛苦，哦哟，眉头又皱紧了。我们都看得太多了，为啥他们学了一辈子没有得到成就呢？说穿了，就是般若的理学到，自己掌握不了实事所证的办法。那么要想在世解脱，要想得到生死自由，能把般若运用自然，就不容易了。

到底是什么原因使他们不能随心所欲来取得般若的境界呢？说穿了，只有两句话，在圣呢就因果不昧，在凡呢就因果所缚。所谓在圣因果不昧，就是圣者啊、诸佛菩萨都不昧因果，不昧，不能说是不相信，不昧也不能说是相信，不否认、明白因果的道理，不昧是随因转法轮。那么在

凡夫的位置呢，没解脱的呢，首先就是拿给因果紧紧地缚持起来、绑到，就是说被因果绑缚起来，就在因果这个律里边转动，起心也好，动念也好，处处落入因果，凡夫就这样。圣人虽然不被因果束缚，但不昧因果的。

所以讲法啊，谈何容易？我在给同学们说佛法的时候啊，我担了多大的担子？但是，明确地跟同学们说，你们放心，我既然胆敢给你们讲，我早就是一个专讲法的人了，不是现在。但是从来没有这么完整地给同学们讲过，前几年我著了《心经讲义》，有一些人得了一点利益，但有一些人照常读不懂。为了让大家来一个飞跃性的成就，所以这段时间又随讲义给你们说如来正法《藉心经说真谛》，以此来供讲义之不绝而说如来藏之妙宝，深挖解脱之谛。

这里给大家讲个公案。古代啊，有一个法师，功夫非常好，已经进入三昧的定境。有一天，他的弟子就请问他，就说：「师父，大修行的人落不落因果呢？」意思就说被不被因果绑起来呢？他就对他的弟子说：「大修行的人不落因果。」他的意思就是，这个因果咋能把菩萨绑得住呢？所以大修行的人就指的是菩萨地位，这句话一说就麻烦了，后来他临命终时，他要准备走了，正要准备生死自由而去的时间，突然就黑白无常出现，就说：「哎哎哎，法师，你不准走喔。」他说：「哎，我生死自由，你们怎么能束缚我呢？」无常就说：「但你不能不讲道理，你所做的事情是很可怕的呵，你说了一句最错误的话呵，你说的大修行的人是不落因果的呵，你这个要给累生累劫的众生带来多少无间地狱罪，你要负全部责任的呵！」嗨，就这样子他就当时一惊，就没有成就，就堕下来，堕下来以后一直啊就世世成高僧，乃至为狐。但是呢，到第七世上

见到一个大法师在那儿讲佛法，他就听到他讲了，正在讲的时候，有个人就问大法师：「大修行的人落不落因果呢？」就问那个大法师。那个大法师啊，坐在法台上，说：「大修行的人是不昧因果，说落因果要错误，说不落因果也是错误，它叫不昧因果。」就这一句话，他的疑题一下解开，他才生死自由、顿时解脱了。你看一句话就能致使他转轮七世，你说这里头有好多道理一当弄错了就要致使你脱不到干系？所以听佛法，你们要知道爱惜呀，不是那么容易的呀！

那么，刚才我说到了，在圣呢是因果不昧，就是不去昧因果，在凡呢是因果所缚，凡是凡夫就被因果缚到。因果的道理，我在这里不说同学们都非常清楚了吧，你看好几天了，专门阐述了因果和它的关系，就包括意识对尘境就要产生果，晓得不？在这里为了讲快点，这些东西就不讲了啊。

释迦佛陀在这世界说佛法，八万四千法门，把它说穿了，无非因果二字，解决因果，无非修行二字，证境成圣无非行法二字，依行修法自然解脱成就，十方诸佛亦复如是。我们要特别弄清楚什么叫修行，修行就是转换因果的先后成熟，修行的目的就是为了把因果具体转换，看哪一个让它先成熟，哪一个让它后成熟，要转因果，一切都是依因证果。给同学们说清楚点，你们现在不管修什么行，随便你们念什么咒，无非都是依因才能证果，要种下那个因，有缘起之和合才能产生果实的，如果没有缘起的和合，果实是不可能产生的。因此，前面所讲的般若，你们想一想，理嘛、法嘛，固然讲了那么多，但是从因果的角度你们也明白了很多，把它说穿了，只是明白，它就般若就出现啊？才不是那么简单的。所以，为了这个因缘关系，我在今天啊，才专门讲

说了证道的奥妙、捷径，为娑婆世界的众生开辟一条明亮的道路，让大家坚定去依法而行。这个证道捷径是初步的，也是必需的，但要更深一步的，应该依《解脱大手印》的行持去实行，这是后话，以后再说。

当然，既然一切依因证果，因此呢，佛才特别立有出离心、四无量心、菩提心、诸般戒律。还有若干种不同的戒律，包括还有六度万行等等专门修行的方法。这些行法，就是专门修行的方法，都是拿来是专门起种因结果作用的，它要种因、要结果，起这个作用的。离开了它们，任你把《金刚经》、《六百卷般若》、《心经》背诵或者是翻烂，都不会证到般若的。你把这个《心经》翻烂完都证不到般若，我告诉你，只要你离开了修行的方法，就证不到。你说我证不到我就翻其他的经，同样的，你不可能证到的，违背因果就不能得到具体的受用。

如果我们只是读明白经理即能证道，佛就不会说那么多具体的行持方法了。那么，明白一部经的理，一切理又滚瓜烂熟，有人就想呵，般若我知道了，是什么滋味，那么佛说那么多修行方法来干啥？佛那么大的本事，数千劫、无量劫，祂都能彻知照见，哎，佛好慈悲哟，祂为了渡众生，简直是不惜于世间轮回的尘劳，降世于世间，渡脱一切有情。既然祂那么慈悲，干脆刹那之间就把众生都甩到极乐世界去坐起，佛陀的神通那么大，为啥不用个神通法把大家渡去呢？我告诉你们，祂渡不了，祂无法把你们弄去，因为学佛这个东西呀是因果关系，自己才能自证自悟自到。佛之说法如开示，就是打开法门，示现真谛，让你们见其理以后啊，自彻自悟，转换因果，才能把你们渡去的，懂到没有？

那么有人说，哦哟，道家安逸些。道家？道家还是人，还是天人而已，同样是众生，还不一定比人好，我跟你们说。人嘛，修一辈子行，还很短的几十年就可以修很多功德，那神仙就可怜了，尤其是上八洞的金仙，你这种天人，人家人几十年你才几天，你修几百年，同样处于烦恼之中，何况你天人同样是痛苦的，你要死的时候，你的鲜花、包括你身上的自长的那些香气散退，亲人远离，看都不想看你，孤独得很，所以那并不是一个玩意儿啊，同学们啊！说到这里以后啊，我就告诉你们，我们学佛法就必须要修行才行，所以才称为行人呢，没有说念经人、观想人，不是，是修行人，所以说去说来还是修行两个字十分重要。就是泥丸开顶成道、脱壳飞仙，到了天上还得遇机学佛，得证般若，入于解脱真谛，否则同样没有了生脱死。

佛说诸行都是为了行者自修，转换因果，契合经理的谛相，双运圆融般若自显。当然指的经是佛陀亲说的法行，而不是被改写过的或者翻译错的经。就是佛说的一切行、一切法都是为了让我们的同学们、让所有处于各个不同的角落的众生，让你们修了以后去转换因果，那么修行就是采取具体的方法去修正，依照佛的道理符合它，然后再契合到经理、真谛的这个事理双运，也就是说经理和行持、修法结合起来，自然就能把因果转换，进入般若境界，自然显现般若真谛，般若真如就出现了。不修行，要转换因果是不可能的。

故我说前者般若于文字已明，但明不一定能代表实证。所以说呢，我才告诉同学们，尽管跟你们说明白了般若道理，但是你们不一定证得到的，而且会体会误解我说的般若真意。何以故？啥原因呢？因为众生是无始以来啊，若干劫以来，长处轮回，他们都长期在轮回当中，受生老病

死一切苦的束缚，五蕴不空故随行造业。五蕴从来没有空过一时，六根从来没有离开过六尘一刻，那么随时随地都在当下随行造业。所谓造业，就是种因即能有果显，行业就要产生，不管你好的坏的，都总还是业。

而因果报应，由于属随业报果，故心随业转，不能心转业力，加之业力障盖又出自无明，故尔想证般若，想即成障。因为造了业以后，那么自然就有因果报应，因果报应所产生来的一切境界，就要使你五蕴不空，六尘执着。由于属于随业果报的这么一个原因呢，心就随业力转走了，就空不下来了，就不可能定下来，就不能心去把业力倒转过来转动了，再加上业力障盖出自无明境界，无明前边已经说过，你是无法阻挡的，要使你颠倒昏沉。所以，你想去证般若，你产生一个想的意念，那个想本身就是六根之意根所生出来的意识执着，当下即成执着的一个障，他咋证得到呢？证不到啊，一坐下来不是想就是分析。欲坐禅定，烦恼、妄心、分别、昏沉、掉举、无明由因感现识着成障。你要想坐禅定，那么烦恼，包括妄想，还有你的分别心、昏沉、掉举、散乱、无明，有因就要感现成障，若干劫的因啊，种下的业，自然就要成障碍，那么这种障碍就要造成多元化的世间的烦恼、出世的恼怒、乃至于妄想心，坐下来东想西想的，心慌意乱的，还有分别心，包括昏沉、掉举、还有睡眠，坐都坐不下去，睡着了，弄得你来，你没有办法阻挡的，这是。所以说，业力不转啊，根本不可能进入空性，根本不可能进入你的法身本来面目了。

记住啊，同学们，我相信大家听我说般若到今天，应该已经知道般若的大概概念了。以后有人想蒙骗你们什么佛性，什么般若，胡乱蒙你们是很困难的了。比如这世界上有一种魔，身穿法

衣，位居法王尊者，竟然被说成能为行人开发真如，应彻本性，让你顿悟法身，不生不灭。这类人啊，实际上并不懂佛法，是混进佛教界的身穿法衣、拥有名头的外行、骗子，是满口离经违教邪说，只能骗愚人的可怜者。这些人有的是大法师称谓，有的是大活佛转世，内质呢，则是装满了对真正佛法毫无涉及的臭瘤。这个世界啊，登在佛教舞台上表演的各种外行人太多了，除了讲传承为背景，然后就是讲假话，讲毫无实际作用的所谓修法之外，自己没有一点真功夫。比如在西藏密宗里面，有一种功夫叫拙火定，书本上有记载，有法的名称，但就是没有这个人。因为这个人早已经死了，或者叫成就了，天才知道！这都是些不实际的说法。真的会有人能身上升高温吗？我知道有这样的人，确实是真的拙火禅功，但不是传说的那些空洞的人物，书本记载的过世者。拙火定是现实的东西，足可以看出真假，但是本性就不是你能凭肉眼看得到的了，看不到正好给骗子们用来吹嘘大夸自能。记住，这个世界上没有人能有给你应彻本性顿开真如的本事，这是要靠自己修证自己彻悟的。而唯一只有修行学法，转换业力，自己才能证得般若自性，解脱成就。当然法里头确实有非常甚深微妙之法，那也要有修行的德行，要经过择决，本尊认可后才能学到的，所以只要是真心学佛，真心修行的人，都能学到好的佛法。有人会认为说，这不对吧？为什么惠能突然一语顿悟佛性呢？江西马祖、湖南石头，也当下应彻本性现前呢？这只是禅宗就有这么多例啊！上师今天告诉你们，你们的说法正确，想法太错。这些人是多生累劫就成圣了的，而不是今生的凡夫学佛。他们不仅应彻本性，命终也会回归圣位的，因为他们是乘愿再来的，不是像你们一样原本带障业自修的。明白了吗，同学们？

那么要转业力就牵涉到我们的修行了。同时，业力没有转，欲修「彻却」多落空鉴之执，你要想修彻却，马上就要落在空见的执里头去，彻却空见，稍一偏差，即着繁琐的空义词句，自然就着境，而达不到胜义观境，成为空洞无实之用。欲观「妥噶」又以光感而作幻心，那么你想修大圆满，你说哎呀，妥噶就能化虹光，我跟光合在一起，你马上意念要想光，光一想以后，马上又成了幻心。

修「妥噶」呢，它就要马上成光照，因为「妥噶」的全程是以不同的光「以光修持」、「以境合光」，它合光为体相，但是往往不注意，那个光就成他的妄想了，为什么说光会成他的妄想呢？光是一种落入名言的东西，黑暗也是一种落入名言的东西，甘露两个字落入名言，臭狗屎也落入名言，它们有什么差别？都是意识分别所立之名相。所以说你们一定要明白，这个并不是什么好高明，当然，大圆满里头还有它一种特殊东西，但是一般，根据汉藏两地所传，我还没有看到他们把它传出来的，就是说还没有教的，大圆胜慧我都看够了的，什么法本都印得有，不行的，假东西，真正受用的那是要特殊传的。要看好此人是真心诚意，还是口头讲好听话而不发真心。所以说啊，同学们啊，集体灌顶可以，集体学法断然不行，因为那不合法缘，传了也是假法，或是平常通俗法，至少是违缘的不相应法，因为不可能所有的人都是这个法缘。这里奥妙太深了，总而言之，必须依修行才能学法成就，这就是原则。好了，我就只给你们讲这么多就是了。但是，我们还是要尊重他们修各种大圆满法和其他法的人，我们不要去乱说啊，不管怎么说总还是有一点益处吧。至于你能不能修那个法化虹飞升，首先要看你的师爷、上师有没有化。他

都没有化，那你能化吗？还是那一句，嘎陀寺过去化过十万大圆满成就者，现在为什么一个也化不了呢？其实连现有圣量都不具备，还吹嘘肉身虹化，这只是空洞的玄说一气，毫无切实的！你的前辈都化不了虹，你还能有真的本事吗？你还能不空洞吗？

现在说念咒见性吧。我们要想念咒语依靠加持来明心见性，嘴巴是能念呢，意又散了。就是说，念起来啊，自己倒在念呵，一会儿思想就跑到天南海北去了，就以自己的妄想去找佛性，找了半天，一堂功课一个小时就找完了，半个小时找完，两个小时找完，找去找来，全部落在幻妄里头去。正欲万念归一呢，忽又昏昏睡觉，正是没有念头的时候，但往往这个时候哇，就容易睡觉。

我们这儿所有在座的行人，你们都体验得到的，因为你们有的哪怕已经修得很高深了，能达到相当的境界了，但是，你们同样走过这个过程的，是可以回忆得起的。一般的同学呢，你们就更有体会，真的要坐下来，要用功，入到定境三昧里头去啊，谈何容易？睡眠盖把你整倒就更糟糕，它来了你只有睡着了，等你醒的时候又好多时间过去了，那么你再鼓起精神，一会儿这又睡着了，啥原因呢？就是无始无明的业力把你们包围到的，就是由因断果所造的业障才致使你们这样子的。意识梦然，甚至于啊，昏沉下来做梦，业力现前不由自主的，这个话是非常重要啊，同学们啊。只要业力现前，哪个管你哟！你想做啥哦？绝不是你想做啥就能做啥，比如说你功夫不到家，你肚子痛，你就是承担不住，就喊招不住，这就叫做原则。佛法的因果啊是不昧的，一切都是依因显果。

故尔无明业力绝非你想断就断得了，想灭就灭得到的。你想啊，你毕竟是一个想字啊，怎么断得了嘛？同学们你们想，那么因果都不上算了？杀一个人不该判刑吗？杀一个人就是要赔命。你做一个坏事，人家在你身上同样要做一个坏事，今天不报，以后要报，哪个不报？时候没有到的嘛，到了就报了嘛。正如你用一棍子打他人，人家就会受伤，就会痛，轻打轻痛，重打重痛，你用棍子打树，树就会受伤，用棍子打自己，自己同样会痛，这棍子打下去是因，伤痛即是果，因果是至纯之不变真理，如影随形，不谬分毫，这是意念妄心灭不了的。因此，无明业力不是想灭就灭得了，那么文字般若呢，同样亦非想懂就懂的。你想懂就懂得到？也不是的。观照般若呢，亦非想观则观得了的。你毕竟是想啊，实相般若呢，亦非想证则证。什么原因呢？由于是无始无明盖障、伏覆圆妙圆明真心的原因，是无始无明的盖障伏覆了你的真心本来面目，如像铁壳一样把你本性封闭起来，你要想把它揭破啊，谈何容易？揭破是想，但要用事实去揭破它，事实就是我们修行的方法，就叫事实，所以就牵涉到修行了。只要依行入法，无所不能攻克，只要认真修行，自然具备大悲大智开敷啊。舍利弗认真修行，已具备大智慧，是故般若特为具大智者舍利弗而说。说一就是为了渡众。菩萨的悲意就不是普通众生能证悟的。就是观音菩萨的悲意呀，不是普通众生能证悟的。或略有领悟，也只能根据各位的业力的轻重、分段深浅而受相对之益。菩萨祂为舍利弗说法，说法的目的是为了渡脱我们同学们和所有的众生，那么菩萨祂这个悲心啊这么大，但是众生的业力就很不容易体会到祂讲的高深妙理，也有领悟的，领悟是根据各位的业力的轻重。

比如说我们在座的同学，就有重业、轻业，有已经证到地位的同学、证到智慧的同学、证到果位的同学，但也有什么都还没有证到的同学，那么，你们的业力轻重不一的，有的其他的业力不能缚了，但是还处于无明未尽的这么一个境界，至于这些各种不同的境界，就要受相对的利益，业力轻的、智慧高的，肯定就是听得懂一些，业力重的、智慧低的，肯定领悟就要差一些。故所以除了修行，什么办法也解决不了这个问题。

同时我也告知同学们，如果想证菩提，那么也必须要在行业上用功夫，就是修行转业。因此，欲证菩提，必证般若，欲证般若呢，必灭无始无明的业力。没有般若，证不到无住大涅槃的境界的，那么要想把般若得到，就要把业力先灭了再说。欲灭无始业力，必从因入果。如果要想把业力灭掉，必须从因果上入手，善因就会结善果，恶因就会结恶果，行优果善，去障才能明生。

因果这个关系啊，恶因跟善因同样是一种业力，那么，既然是业力，就要障般若的道。为啥要善因不要恶因？这个原因是这样了，就是说有善因，诸佛菩萨的光照啊才会照准我们，也就是加持。原因何在？才有专门的护法菩萨、护法圣神从中帮忙。比如，我举个很简单的例给你们听，假如说我们不依照护法菩萨、不恭敬的祈请他们，他们还不一定高兴我们，尤其是事业护法。

所以啊，这个因果关系是非常的大的，既然明白因果，因果依何而证？当以佛说修行而证。那么就要依照到佛说的修行去证它，就是佛告诉的方法，故一切胜义之证，不离修行。就是说

啊，所有一切想修成就也好，修智慧也好，得大神通、大变化、大解脱也好，甚至于三洲感应、呼唤护法圣神、内力功夫显境等等本事，都得要靠自己的修行去证位子。

修者修正，行者行为。修就是修正的意思，行呢就是我们的行为，即将己之凡夫行为修正而符合佛菩萨所立之中正行条，中正行条就是不偏不歪，正中的这个行为持的规定就叫中正行条。唯独只有这个方法才能转换我们的因果，善因才会先成熟，才能占其报位，黑业自然无位显报、才会推于后面。那么，黑业如果显报了就麻烦了，正如我刚才今天说的，护法又不给你保驾，那魔鬼来整你，你就麻烦了的嘛，正要打坐嘛，肚子又痛起来了，我看你去用啥功？整天尽在烦恼里头，甚至于吃饭、穿衣都是痛苦的，奔波，所以佛法就无法修，护法护驾是十分重要。我们同学们今后都应该求诸佛菩萨、护法圣神、护法啊，你们都要供养他们，要专门修他们来保护你们。

我们的护法可不是像外道的什么黄金大力士那些东西呵，先弄清楚呵，那个外道黄金大力士那东西是邪神之说，啊，鬼神之说呵，是迷信的呵，是轮回烦恼的鬼神护法呵，弄不好，迷其鬼神命理，是要错因果的呵！所以，我们的护法是胜义的，是要做佛事好事而修的护法，是要为众生献出自己的一切能力，把自己的能力献完，能力不要、自私不要，进入般若，这才是我们应该做的事情。如果这样行持了，恶果推之于后，那么果报恶业推之于后了以后，由是原因，就能感得诸佛菩萨的加持、护法的保护了，因为护法只保护好人不保护坏人的，他们不轻易听谁的。

以前有一个法师，这个老人他在用功的时候，随时祈请护法，就巴不得护法来加持他，他也

供了一些护法，结果随时都没有作用。后来这个老人啊修大行，修得太好了，哎呀，他进入真正无私的境界，把自己的一切全部奉献于佛法，他自己的一生，他的事迹我以后可以给同学们讲。所以当他修到这个程度的时候啊，有一天他听到兵器之声，在后面响，他就抬头过来一看，嚯哟，四个大汉，站在后面，简直是虎背熊腰，身高一丈多的嘛，他就说：「你们是弄啥的？」他们就说：「哎呀，师父，我们今天是来给你老人家保驾的，我们当你的护法，从此以后，你老人家随时呼唤我们，我们就马上行动。」这个法师就说：「你们给我走呵，我原来修行不好的时候，你们来都不来，我这儿修得好，你们又想要沾光了。」他说的。「哎呀，老人家，请你原谅，我们当然要保护好人，不保护坏人。」「那我原来哪里是坏？」「哎原来嘛，你老人家的功德，我们把不稳你能不能成就嘛，所以我们就不想来了。」「哎走走走走，你们走。」法师就非要赶这几个神走的嘛，但几个神强行赖着就不走了。当然后来，这个法师呢，后来有人评论，就说他不应该赶护法走，但也是一个玩笑而已啊。当时在事实上有这么一件事情，有这么一件事情。所以说，护法要看你的修行然后才来。那么，不要他们，你就修不起走，还加上你平常，连上师的面前都要说点假话啊，甚至于添点油加点醋啊，表白一下子自己啊，不老实的行为，护法菩萨就不会保护你，不保护你，你的业力就很成问题，我跟你说。修行不好，是学不到佛法的，因为真佛法是修行所感的比量。可惜我不会给同学们多讲，但听说确实有的，我也担保有大圣人掌握了百法明门黑关择决法，这就说明你们要学到什么样的法，在因果上就有确定的择决的，护法会看出你们该学什么法，就会预言择定什么法给你传授，当上师的才能传给你啊。真正的佛

法，是相应的佛法，一切法都必须凭修行换来的。换言之，般若也是依修行才能证得的，真心真行，才能得真法，这是铁定的。以假心假行想去换真法，在整个法界中一个先例也没有！因为这是因果的关系！

所以我才说学佛法不能夹沙，你们对上师这样子，那么对你们家里头的人更是糟糕，更要欺骗，家里头的人能欺骗，更要欺骗社会，就不诚实了嘛，你想，你对诸佛菩萨都能乱打妄语，对上师都打妄语，你能免得了对社会上的人欺骗吗？免得了对社会上的人去行三业之邪道吗？你们好好想一想。我说到这里呀，我是顺便提醒同学们，学佛法夹不得沙的，从中夹了沙的同学，要诚诚恳恳地忏悔，要真诚真心，最后才会有效果的。那么，只要你种了善因以后，就能出障明生，就能照见般若，自然就会出离障碍之所缚，般若自然会展现出来的，以智圆明，智慧自然会圆满明耀。

若证般若，不离修行。还是这么一句话，无论何宗何派、何种法要，亦复如是。无论什么派、什么法要，都是这样。不管你学哪一种，任随你哪一种，逃不了修行证圣果。有的人说，我修密宗，我持咒就可以完了，不对。或是我修禅宗，言语道断，心行寂灭，所做一切善事，无非就是种因结果，我万相皆空，不来不去，顿除妄念，悟无所得。我只能说，有这种想法的行人实在可怜，愚痴，被禅和子、经教子、空洞理论师们迷昏了头。这一切设想都是空洞的，因为是违背因果的，毫无用处，没有解决业力的根本，你想开悟，但是业力包围你，你悟什么所得呵？你想想你的行持都存在着不善之言行，你都成就了，岂不成了佛菩萨世界中有不善言行的圣人吗？

这是绝不可能的事。一个不善言行的人，佛菩萨们是不会让你住入祂们的世界的。所以凡是妄吹为人应彻本性、让人顿悟成就的，都是骗子，都是违背因果的邪说！离开修行，你根本不得成就。所以必须要修行，离开修行，任何宗派都不能得圣果的。

修行法门颇多，修行法门呢有很多，我们今天不一一去举例子了，不管哪一派的方法，都离不开修行的。我只列一个例子给大家讲就可以圆明了，就这一个例子啊，转换因果之先熟善因。就是怎么去修我们的行，方法那么多，那么我今天就告诉同学们一个方法，来转换因果，把恶因压到后面去，让善因先成熟，种大解脱之诸因，自然给同学们种下解脱的因子，就能消你们无始的业障。这个方法同学们学了以后，要拿去用，如果不用啊，还是等于白说。掌握了这个方法，业障远离智光才能显现，业障就能远离，智慧的光明才能显现，般若才能显现，方能般若妙明，才能照见般若的妙明境界。此说并非不念经咒、不解经意。我这里说的，不是要你们不念经了，不诵咒，不修观，不去理解经的意思了。老实给同学们讲，《心经》是必须念的，而必须三业相应一心持经，而且要三业相应，身、口、意的都要相应去念，深解经意，还要理解《心经》的意思，悟其妙理，方为双运之修。要悟它的妙理，要把我这几天讲的法的道理拿来融汇在修行上面去修。

要求解脱的人啊，首先必须具备真正的无常心，真出离心，真正的信、愿、行，真正的戒、定、慧，要真正的，不要假的，假的是不起作用的，同学们，必须是真正的。具此决心，方能真正按佛所说实行。具这个决心以后，才能真正按佛所说的去实行。那么，为什么要真正的无常

心？这里又想给同学们阐扬几句了。

因为没有理解到无常的境界啊，说了半天，是不会生用的。无常心就是知道我们的生命是不断的在死亡，一分一秒的不断地过去，过一秒钟又少一秒钟，我刚才念的「过一秒钟」这个字，你又要少活这么多时间了，现在我又说完，你又少活这么多时间了，你不会增加寿命的，那么死了以后，你以后也许就听不到佛法，你说你做过多少坏事，同学们啊，哪个敢说他没有伤生害命？当然，众生是伤了的。哪个敢说他没有打妄语？哪个敢说他没有在这个世界上做过多少业障之事？那么，既然明白，下辈子就很有可能学不到佛法，所以今生必须解脱。要解脱，那么就要有无常心，没有无常心，一切都是假的。

有的同学，做世间法的事积极得很，乃至全力以赴、想尽办法做生意，这里买来那里卖，八方穿走，看哪里有好东西赚钱，拼命去收购，可怜得很。比如有一位从西藏来的活佛，除了卖法器，就是出售虫草藏红花，坐下来讲佛法尽在胡说八道，骗外行，一天累了就睡眠，根本不修行，不做功课，尽在锦江大街边打转，看有什么文物可以赚钱，把自己的光阴全部浪费在这些私欲贪得上，人一天一天老了，走进无常了，很快就会把他拉到殡仪馆去火化了，他还在做发财美梦，太幼稚可怜了！叫到他学佛法的时候，他就嫌累了，他甚至于听法的时候，也不积极了，甚至于三天两头的打鱼晒网，也不用功，应酬性的，那是在走佛法的过场啊，同学们啊，三大阿僧祇劫才能成佛，你们愿意做三大阿僧祇劫中间一个粒子吗？一个原子分子吗？只要你成了其中一份子，就要把你摆弄多少年！更何况你犯下了多少伤天害理的罪、杀生之业，你就不是三大阿僧

只劫成就的一员了。就算是你没有杀生，也许犯下了其他不净业，等着你们的也是三恶道啊！所以，你们最后还不一定能见弥勒菩萨龙华会。因此你们今生就是要把自己成炉火纯青，以最好的修行，得最好的佛法，让你们今生必须成就脱离轮回。当然，我有佛法教你们。

首先，要有真正的出离心，没有真正的出离心的原因，就是没有奠定无常心才造成的。我在这里给同学们讲个公案，公案虽然很难听，但是它是一个事实的实例。

有个出家的和尚，他出家以后呢，当时就没有无常心的，只有出离心，他觉得人世间是痛苦的：「我必须要好好去学佛，那么要学佛，我就要把我这个家里面先断掉，我才去学。我首先就要离开我的妻子，我才去出家。」想到这里呢，他就断然的不通知他的妻子，就出了家了。其实这是错误的，同学们，真正的学佛要心出家，不能说离开自己的妻室儿女就叫出家，要真正的心境达到出离世间才算达到，结果他就走了过场去了。果然决心甚大，出了家，出了家不久以后，他的妻子就知道了，就晓得他那个庙子就追来了，追来，嚯哟，跳多高，就说：「你太不对了，你竟然把我丢了，我这么年轻的寡母，啊，你还安逸呢，学佛！」那么，他就非常气愤，他想到，我若是女的，你就不会来喊我了，那么，我正因为是男的，你就来喊我，你无非就是想我跟你过男女生活嘛。所以气愤之下，他就用他的刀，一刀就把自己的生殖器割下来就丢给他的妻子，说：「拿去，你、你要，我还你。我不、我不要，我我我我是出家出定的了。」嚯哟，当时血流遍地，好不容易把他抢救过来。

你说他好了不起呵，伟大呵，哦哟，众人佩服这个和尚，真和尚、真了不起！这一下就收了

很多徒弟，他的徒弟呀收得多啊，特别是女弟子最多，觉得他最了不起，最要皈依他，最光荣、最荣耀。结果他没有出离心的，由于业力现前，淫欲所障，同样使他不能得到解脱，嗨呀，性欲同样自然产生。产生以后抱着女的亲啰、接吻啰，采取各种办法就犯淫欲戒，不能性欲生活，就采取其他的办法。结果呢，他造的业最大，还比其他那些和尚造的业还要大。这就是没有无常心，不知道无常的紧迫，而白白把时间光阴度费过去。

因此有了无常心，才能真正产生出离心的境界，有了出离心、又有无常心，二者同住，那么在这种境界上，我告诉你们，同学们，你什么戒都能守，你什么都能看穿，晓得不？那个时候，对圣人上师才是忠诚的，对佛菩萨才是一片真心，身、口、意三业是相应的，否则中途你变化大得很，我跟你讲。那么，像这种人将会怎么样？这个和尚将会怎样？他肯定堕入无间地狱，你不要看他那个决心大呵，因为他犯的罪比哪个都多，他接触的人多嘛。

其他的就不多举例下去了，今立加行法部份而说，今天嘛，我们就立具体怎样修行的加行法。就是说，有了无常心的境界以后，真正的信心就产生了，那么真正的有了信心，就晓得发愿去怎么样做了，有了愿，他就具体去照办，就叫行了。有行首先就要靠戒，就要守戒律，不去做坏事，等等。那么，有了戒，业力才会远离，有护法菩萨、护法圣神、诸佛菩萨，包括上师才喜爱他，不该得的法也就要传给他，所以他才会产生定，有了定才能生智慧，那么，有了智慧以后，返照其定才能深入般若的深义，只要具这个决心以后，才能真正按佛说的去实行。所以说，没有无常心、出离心，生不起真的受用。

还要点讲两句无常心。你说，我明白了，上师，我有无常心了。无常心是分三个角度，你们要弄清楚，不是说你们明白了理就有无常心。无常心一个是见地上的，还要生无常心境，你没有生你的境你不行的。那么要生境，就要具体去观修，要在大河边去坐着，跑到深山角落里去沉沉地坐着，一个人，想到恐怖、想到可怕，想到时间光阴，每时每刻每分每秒都在过去，只在减少，没有增加，快快自己要死了，一当断气死了，这阴魂怎么办？无吃无穿无住宿，怎么办？你这时候怎么办？想到自己的未来，无法想像的可怕，恐怖到极度，当无常心一生起来的时候，会突然从无明中而产生强力的剧吓，吓得很厉害，整天都恐怖，所以随时嘴巴「呜呜呜」的都在用功、持咒、念佛、修轨，心意上都在想到修行，戒律自愿守，法也认真修，看破世间法，远离外向功，不沾外道气，一心步菩提。而没有生起无常境的人，就完全不同了，学法的时间很认真，听讲佛法，修行的时间很专一，而且很有体会，乃至感动评论，义理头头是道，完全体现一代宗师的苗子，哪知道此类未生无常境的行人们，犹如萤火虫，一亮照人，刹那消失，管不了两天，乃至上午还在闻受正法教戒，下午就变成了与人争斗嗔恨恶意、互不相让，乃至见到别人害人整人的时候，自己还帮一把，加力喊叫，完全就是一个活脱脱的失德下三滥，根本与修行学佛毫不沾边，这就是没有生起无常心境的所谓修行人，或所谓的上师。

你看，眼前坐的这位老弟子啊，他生起了无常境的，他就是无常心紧迫得不得了，所以他对任何人讲啊，他说：「我跟你们不同，我的无常要到了，我现在要好好抓紧修行。以前我练印度瑜伽功、太极柔道手，白白浪费很多时间，我太愚痴可怜了。」他就有真的无常心啊。还有同学

说，他老了，当然无常心到了，我年轻，不要紧。我告诉你，你谨防明年就死，你年轻？那个死又不分老少的，你不相信，你到殡仪馆去问一问嘛，你看有没有年轻人抬去的嘛？所以不分的。因此随时随地同学们都得把无常心抓起来啊，因为死期已经在为你做准备，这是事实！要这样才能真正修起行来。

那么，加行法今天立了以后，就要告诉大家，无论今天在座的任何同学，我先得告诉你们，无论为上师的和当弟子的，或以禅为食的，你们当了上师的同学和作弟子的同学，或者你们已经证到禅食的同学，具神通幻妄觉受力的，或聪明超群的，或气功出奇的，乃至智慧通妙的，乃至于我们这里面神通、幻妄等等觉受的同学，聪明过人的同学，甚至于有些气功简直超过中国所有大气功师的同学，包括智慧都能产生妙用了，你们都应该要认真的学佛法，真正修行，学佛法不应该以神奇古怪来立意的。我是不主张神奇古怪立意，要脚踏实地的修行。

一切神奇古怪，把它说穿了，无非都是万法由心生，心生万法，心生起来的嘛。一切幻化奇妙的用途都脱离不了我们自己的意识幻化，不是第六识感观就是第七识末那意的显现，或者心识之王第八识阿赖耶出涌出来的尘沙惑或者是无明惑。所以说，一切现象的出现，都没有任何觉得稀奇，乃至于包括穿墙入壁不足为奇。同学们，你们不要认为，哦哟，穿墙入壁了不起，你神识穿壁，包括肉身穿墙，穿墙入壁你算老几？这个东西还是皮包骨头，肉都还没有筑起的。印度教有一个印度的圣人，报纸上登那年他穿钢筋墙，穿到了第三层穿来卡住，这个就已经说明问题了嘛，这种情况多啊，不止一个。何况你那些气功，可以说真是无稽之谈，提都不值得一提的东

西，无稽之谈的小儿啼叫而已。《金刚经》云：「凡所有相。皆是虚妄。」这个道理才是真正的、独一无二的真理。

又有以禅理高谈空鉴脱离实际说玄虚，开口呢他说他是修大圆满的，闭口呢他能学无相法的，启齿不谈无上步，就求金刚圆满法，不求妥嘎化虹光，妄贪换体禅修金刚境。那么，他不说无上部的密法，金刚部离戏瑜伽和光明大手印一味瑜伽，他就干脆给你来一个大圆满就地圆满，甚至于还动辄就想求回生法的，想什么马上化虹光，妄贪金刚喻定诀换体禅修的境界，你怎么能巴进去？乃至于念阿弥陀佛，口称善，实际行为做坏事。口头口口声声的在念，实际上的行为呢，照常在做坏事，三业不相应。说实话吧，这里，我要实实在在地给同学们说，如果世间法的基本行为都没有弄正的话，根本算不上一个称道的好人，就是说人人都认为你是一个好人，你连这点都做不到的话，你狂言妄语贪求等等一切心是没得用处的。为什么？要问问你的心行，本尊、护法认可你吗？

我的宗旨很明显的就是一句话，告诉同学们，那就是佛法在世间，不离世间觉。就这么一句话，因为佛法是建立在世间六大缘起和合之因的悟谛，就是说地、水、火、风、空、识和合因的一种悟谛。把它说穿了，就是佛法要利用世间上的一切有情和无情等等方面去彻照自己的言行，去实修自己，所以世间上的一切处事接物、为人、生活、工作、思想、行为等等，乃至世间上的起心动念，我们起一心、动一个念头，所有相对的事物及意识，都是和我们紧密的意识分不开的，那么这个意识是善是恶，它就要种是善是恶的因，都是对自己的行为的洗刷，因果的印证。

就是说，世间上做一切事情就是修行，不是在屋里头关着门盘脚打坐叫修行。学佛为修行，学佛为什么？那就是修行嘛。修行就是以世间上的一切来磨炼自己的修养。不磨炼自己的修养又怎么叫修行呢？以世俗心、凡夫心，那叫修行吗？要在逆境当中磨炼自己嘛，你能不能忍气嘛？你能不能真正的断除我执嘛？没有过你又咋晓得呢？禅宗的一位永嘉禅师说的：「不因怨谤起冤亲，怎表无生慈忍力？」没有人来诽谤过你，你咋晓得你忍不忍得了呢？有些想找逆境来修都找不到，要自己，成一个炉火纯青的境界。更正自己的行为，以自己的行为去应照世间上的诸法。

这种应照是科学性的、数学性的。比如说，我们把这个因果的善因把它拿来秤过，称它一百斤，这是一个譬喻。那么这个一百斤呢，它有两个名字，它有一个三个字的名字叫一百斤，另一个两个字的名字叫做圣者。人家说圣者是什么？一百斤。一百斤是什么？圣者。因为它有两个名字，那么只具备一斤是不算数的，就是说，它明明是一斤，它就不叫圣者的嘛。乃至九十九斤也是不行的，因为它还是不叫圣者的嘛。就比如说一个茶盅是一样的，这个叫红花茶盅嘛，这个叫青花茶盅嘛，它们两个各是各的名字的嘛，你不能把红花茶盅强行喊成青花茶盅嘛！所以说九十九斤同样不上算，九十九斤就只能叫它九十九斤嘛，毕竟不是一百斤，所以说它就不能称圣者。那么这个九十九斤没有达到一百斤，因此，没有圣者这个名言去安立，故不圆满，所以它就不圆满，正因为没有圆满，才没有叫他圣者的。要圆满那必须就是一百斤，差一克一毫也不能称圣者，因为一百斤又名圣者，一百斤它的名字就叫圣者。圣者和行者是两个不同的空间世界，一个是脱胎换骨转凡入圣，一个是肉体凡胎众生。所谓脱胎换骨，即是指其身心结构均与普通人不

同，即是呈显超于凡人的另一重境界，所以行者之行是没有半丝半毫虚假可走的，必须如实修行，别无二路。当然境行的灌顶是另当别论的，但你在哪里找得到那位巨圣呢？就是找到了，巨圣也会看你是不是真正在修行，是真心还是假意啊。

你要想学佛，故尔需当三业实际应照，就要实实在在的去做，所以应该有实际的对尘标准。那么实际对尘的标准，这标准到底是啥东西、用什么方法去对尘呢？那就是最基本的六度万行，或者是十善、四无量，和佛说诸戒为尺度，以佛说的一切戒律以及其他的法义作为尺度，作标准，这个尺度就叫标准。在这之前呢，你们首先得一步一个足印的走正世法的初基，然后再进一步深入诸行。那么世法初基做什么？就是怎么样做到一个大公无私、舍己利人、热爱世界和平，做到一个社会敬爱的善知识。就是说，人家都说，这个人非常好啊，大公无私啊，做到这样的善知识，乃至于世界都可以称道你，好得很啊，这个人是个大好人啦，很了不起的啊，德高望重啊，你这样子，算是一个人了，同学们。我们要以此初因的基础作为基本的德行，在佛法上还是叫基本德行，然后方可进修以下的加行，如此较易相应。这样子，你就容易相应了，修法就容易相应了。

有人问佛教之修行如此善业，那么对于那些恶贯满盈的坏人、妖魔之辈，不就提供了做坏事、害人、坏佛法的条件了吗？有人就反问起来了，就问：「佛教哦哟，修行，这么样善业，不但不杀生，而且还要恶念都不准动一下子，那不是给那些恶贯满盈的社会坏蛋啊、扰乱社会的魔啊、妖啊、歹徒啊，给他们提供做坏事的条件了吗？把这个机会就给他们让出来了嘛？」说句内

心话，这也和他们的因果有密切的关系，那么他们当明白了道理以后，坏人也会改过来的。对那些太坏的人，这里我必须要告诉大家，给同学们说清楚，佛教固然是大慈大悲、普渡众生为本，舍己利人，但又具大雄无畏之志！对于那些破坏众生的利益、毒害大众生命、以及邪说玷污正法、封建迷信的、制造社会混乱的坏蛋、恶魔，是丝毫不松手去抗击的，是没有半分毫畏惧的。因为佛法本身就不为自己，又何尝畏惧你这个邪恶坏蛋呢？所以菩萨啊，宁舍生命都要保护众益，那么人们的安宁为之众益，你个别的坏人做的坏事，当然就不可能原谅你了。因为佛法修行是为自觉觉他，故尔为大众及世界的利益，对个别的坏人是不会原谅的，故对坏人坏事、恶贯之行要向有关正义部门反映的。你要做坏事，就要让法律来制裁你，纠正你的行为，把你的灵魂给你改造过来嘛，你是坏人当然就要改造喔。佛法同样是这种观点，做坏事的，不但是世俗的观点对待之，而且随因果业力成熟的时候，还要打到恶道中去，乃至到地狱里头去的。

总之，修行者一切皆是为了利益众生，修行就是一切为了利益众生。凡是菩萨的举动正是如是的行持，菩萨就是这么样做的，没有私心杂念的，故尔菩萨戒之建立魔天震之大骇，因为是菩萨戒有开戒。当然我在这里不给同学们授菩萨戒，我是简单地提一下而已，以下为证取般若之具体法要。

凡修行者首先得皈依而后随之发心。你们要学佛法，就要皈依三宝。所谓皈依是什么意思啊？不是说把你弄去参加黑组织啊，皈就是以我们的身、口、意三业皈向，依就是依傍、依靠的意思，依靠到佛法僧三宝，那么，就跟着他们学习了，他们的话你就要照着去做，怎样做一个好

人，又怎样进入圣者的修持。所以先得皈依，然后再发心，并必当了明修行学佛，一为自了生死，一是为了自己去了脱生死，二为渡脱众生。故当解行以下四句法义三业相应而行，直至生起实相。四句皈依发心即是：

诸佛正法贤圣尊

直至菩提我皈依

我以所修诸资粮

为利众生愿成佛

就是说，诸佛菩萨和如来正法、众中的贤圣僧，不是见到和尚就是僧，你们要弄清楚啊，是贤圣高僧大德圣者，直至成佛的时间我都要学佛，永远皈向、依傍你们，我今天所修的一切资粮，都是为了利益众生，但愿他们同时跟我一起成佛，不是我一个人，都一起成佛啊。

于此进入观无常。在这种情况要进入观无常了，所以我说无常心很重要了。懂得这个心境，然后就要知道怎么样去观无常。如初修行人未生出离心者，就是说出离心没有生起来的时候，不依观修无常之法，即不能产生真修行心。不依观修无常的法的话，就不能产生真正的修行心，因为没有出离心，所以真正修行的心就没有，没有真正的修行心，一切免谈，一切所做诸事都在自己骗自己，自己惑自己，乃至欺骗他人，也吹嘘成在教化他人，这类人自己去变饿鬼、变动物、变畜生，打入地狱。要真修行，必须如此做起。更不能依法行持，如果没有出离心，没有真正的修行，就不会依法、照着佛法去做的。或遇难即退，遇到困难自己就要退下来，见到一丁点困难

都要退，这种人就根本不叫修行人。所以明白了这个道理的人，应该及时忏悔啊。故当首具真欲求得解脱之道，要真正求解脱，急求出离轮回的法，要及时求出离轮回的法。

若欲出离轮回，必须悟到世间的幻化假合都是无常性的，故当要观无常，因此首先要观无常。我们在座的同学，一半多都需要及时观无常的，要把真正出离心生起。我在上面说法，你们就要回光返照，对照你们自己，你犯了哪一条了，是不是犯了？你是不是没有依法去行持？或者是不是遇到困难就退下来了？那么你就不是真正的修行，我告诉你，你的悲惨日子就可怜了，因此你就要赶快改悔，改悔还来得及啊，改了悔了，你就能真正的、马上又是重新一个人了，不是以前那个自己骗自己的假佛教徒、佛教混混了。

那么我们观无常呢，就是观一切有为法如梦幻泡影，如露亦如电，有情决定死，无情决定灭，凡是有生命的呢就会死，无生命的终归都会坏的。我们的身体是四大假合的，同样也会坏的，世间上没有不坏的东西。我们今天看到我们这个佛法的经场所有一切东西，它们将坏，都会住入成住坏空。我说的《藉心经说真谛》这部般若解脱大法，等不到出版之前，我相信这经场就会无常了。我们今天在座的同学，你们有部份也许会堕落，最后死亡，变为异物，但是有大部份的同学，我相信会证到解脱的成就，有少部份的同学会生死自由。那么现在已经有同学得到很高的本事和境界，他们已经证到相当的地位，我把这些同学例外开来啊。这里是指凡夫境界，哪怕就是神仙，他的体都是四大合，除了非想非非想天以意识所定以外，那么同样还是要陷入死亡的。因此，我体四大合，亦复如是义，无常定性。

应该在静处前思后想，这个时候要找一个安静的地方，坐下来自己好好想一想，想一想你们的亲友离别已步黄泉，一切都是和合之因，有的亲友很短暂，刚刚认识你才很短的时间，他也会离别你的。比如那些谈恋爱的，顷刻离合，顷刻离开又顷刻和合，合了又顷刻离开，朋友也是如此，你们小学时候的同学，你看现在，很多都没有亲近了吧？以前小儿的时候你还说：快快来，你看我给你一个糖，我分一半给你吃！好像觉得这就是他亲人了，至亲了，结果搞半天都是虚妄假象，现在人影都不见了。

我们这里面有很多同学，转过很多工作，结识过很多朋友，但是到后来，还是朋友东西南北各自分，包括自己的一家人同样还是跑不掉，大限来时要丢其身、没其命，因此这就是无常等着大家啊。想到了无常以后，要转入恐怖，到静处去思考，想到亲友离别以后进入黄泉，阴曹地府。事时推岁，随时、事时啊都在推我们的岁数前进，从来没有说给我们增补。幼年步入青年，你们读小学幼儿班的时间你们记得，你看现在同学们，都进入青年时代，一下就转变了。我们这里头的大学生同学，你看现在都参加工作了，大学教授的同学，已经都又开始离休了，当了官的这些同学些，有的都又离下来了，各行各业都是如此，没有一个逃得了无常的推岁演变。青年转入壮年，壮年要归老年，将入其土。很快我们的身体就会入土了，正是如此的道理，告诉了我们真实不虚的无常之义。

世间万物，宇宙诸有无有不无常，都归无自性，三轮皆体空，行人要于无人处静心下来，观一切声响，观流水一去不回头。想到一切声音，然后要观流水，流到前面就不能再回来了，观当

下念头言语已成无常，乃至于我们当下观修的念头，就正如我刚才给同学们说的，一下就过去了，你看我前面讲的法，现在都已经无常了，为什么无常？它是无常的，它不是常法的，不是空常不二的谛相，它不是固定一成不变的，虽然只有这么简短几句话，但是我们的岁数就少活这么几句话的时间了，同学们，又少活这么多啦，所以说是无常的。要明白，你们的身体呢同时很快接近死亡，死呢又没有定期的，根本不晓得哪一天死，一气不来，当下两手空空而入中阴，只要一口气不来，自己两手空空，马上就死了。世间的所有一切都带不走，就连你们自己的肉体都带不走。有的同学说：「哎呀，我死了实在不行呢，我银行还存得有钱的嘛，我还有妻室、我还有丈夫，我还有儿女啊，我上有老，下有小，我有我非常喜爱的东西，财产很多啊，我舍不下啊！」就想这些东西。老实告诉你，你要死的时候，这个时候是不由分说，不会让你把它们带走的，你的身体都带不走的，而且断气痛苦，火烧痛苦，八苦齐现，痛苦加痛苦，你的皮大衣同样得脱下来，你坐的车不跟你了，你房子也与你无关了，你在事业上的一切钱财，全都成了无用的废纸，所有一切都脱下来与人毫无关联，而且就进入四大的转换。人就是这样固定成为无常性的痛苦业报体，一切众生就是这样成为无常性的。

如意念观成实相，如果我们的意念想成实相以后啊，马上就会生起怖畏。生起怖畏的时候，此时出离心进入了生起次第。同学们啊，我给你们说啊，生起次第就是这样的，没有进入怖畏境界，那个是听我们上师讲了出离心，我知道出离心的道理，但是你没有生起出离心，我跟你讲。生起出离心，就是要生起无常实相境，产生怖畏，才能生起真实的出离心。产生了怖畏的人，才

能守一切戒律，才能真正的把自我放开，把私字丢开，才能进入佛法的境界。

好好地体会这一段金山都买不来的佛法，我给你们说。这是譬喻啊，上师不稀奇你们的黄金，你们的钱是你们自己的，我不要。

到这个时候，我们自然就明白人生世间的短暂，随时都可能死，方可进入怖畏的苦。有了怖畏就要产生苦了，那个恐怖本身就是一种苦。此时自然精进用功而不懈怠，自己就晓得拼命地用功，绝不懈怠，不易产生烦法心，不易产生贪欲心。他修法的时间，他在座上坐着就坐半天他都不想下来，没有生起出离心的人，他谨防坐个半个小时，就说：哦哟，赶快下去了，脚又麻了，心也急了，我要快点，还有事还没有办。他办什么事哦？他是去执着六根对尘境去了，同学们，他没有去办事，他自己去找死亡道的路子去了，他就把时间浪费在根对尘上，拼命往死亡的关头跑去，他的业力喊他去的，到最后，正因为这样把时间浪费了，业力到时候说：快快，快快死，断气、断气、断气，痛苦、再痛苦！就这个意思，晓得不？所以，没有出离心啊，就要烦法，做功课或打坐就坐不住。你们说，出离心有好重要？

修密者于此四部瑜伽自然相应，修净者，念佛轻安了然；坐禅者，万念空寂；修无上佛法者，实相境显，妙有殊胜，法报飞速！只要不烦法，修密法的人，四部瑜伽自然会相应的，修华严宗修观也自然会相应，修净土宗念佛也自然会相应，修禅宗参禅入定也自然会相应，修唯识法相，了解这个宇宙人生的真谛，彻见万法由心生的道理，而证入涅槃境界的，同样也自然会相应，学佛陀最高教法的，法身、报身当下会真空妙有起用，乃至转换四大躯体等等，诸有一切佛

法的法门都是必须要照这个方法才能进取。至于佛法的快慢，我前面说过，那要看自己的根性去进取了。

具备出离心以后，还必须严守戒律，才可以播种善因，转换恶果推后续生，把恶果推在后面去续生。为啥恶果推在后面，还要续生呢？因为因果不灭定律啊，因果灭不掉的，同学们，给你们摆在那儿的，但只能说你的善果先成熟，就把这个位子占到了，恶果就反映不出来了，三世二重因果啊，但是等你今后成就全知涅盘大用以后，你那个时候，能任运自在，一切都没有痛苦了，你自然就可以还这些账了，还账就无所谓，叫做「纵上刀山也坦坦，假食毒药也闲闲」，晓得不？那么那个时候还起账来就是犹如儿戏的嘛，可以变着耍，变来死去活来的，都无所谓的，变得来一刀砍死也无所谓，晓得不？一切都是幻化假象，就没有痛苦所存在了，那是要了脱以后的事了。

所以，因果是不灭的，做了坏事同样摆在那儿，跑不脱的，但因果它只能占其一时只有一因一果成立，比如说，现在，我种的因，端茶盅喝水的时候，我绝不可能到文殊院去吃素餐，懂了没有？因为我的身体在此为同学们说法，在享受这一杯清茶，那么文殊院与我何干？此时此刻不能，要能就要把这杯清茶放下，佛法讲完，等会儿又再到文殊院。但那个时候，这个此处因果又没有了，所以一切因果都是一时一报。当然总的主因中也含若干附因，这就不去细讲了，因为附因是无尽数的，刹那变生万千，讲不完，会把主题拉偏，所以今天不讲附因。只能说我们明白了这个道理以后，那么我们及时种善因，善因就先成熟，善因成熟就占到恶因的报位，恶因就报不

出来了，因此就把它推在后面去报，等到我们这个善因要完的时候，直接种的另外的更善的善因又成熟果了，这恶因就推在后面去，等到恶因还没有成果来封闭完的时间，我们都证到般若、都解脱了，这个时候成了菩萨的境界，再来还它，这就是因果的关系。因此佛菩萨是不昧因果的。

大家要实行三聚净戒，这非常重要，是成就的根本戒。

三聚净戒者：一呢就是摄律仪戒，誓断一切恶无一恶不断。摄律仪戒，就是说起誓下决心要把一切恶都断完，所有的恶我都要把它断掉。

第二呢就叫摄善法戒，誓修一切善无一善不修。一切善的善法佛法我都做，一切善的善事我都去做，没有一个善事我不做它，不分大小善事，只要善事我就做。恶事不管好大的恶和好小的恶，我绝不做一点点。

第三、摄众生戒，誓渡一切众生无一众生不渡。起誓所有众生，我都要渡，没有一个众生我不渡的。但是，同学们，要知道，要自觉觉他，不是这里说了，哦哟，我明天渡众生，明天回去教一下我妈妈，我喊她给我跪倒。你不要乱弄呵，同学们，因为你们没有资格。当然，有资格的同学例外啊，但也不可以叫你母亲给你跪倒，她只能给佛下跪啊。尤其是那些没有资格的同学，你们不懂佛法，你们还在自己觉悟，谈不上觉悟别人，谨防说错了话，弄来说「大修行的人，是不落因果的」之类，就糟了。一定要懂佛法才能去渡众生。

那么摄众生戒你们懂了，于此呢要当静观：我们既然发心学佛了，在这个时候，把前面的手续掌握到了，欲脱离轮回诸苦，我们要想脱离轮回的一切苦恼，故当严守三聚净戒不可有犯。同

学们好好想一想，你们守了三聚净戒没有？是不是不可有犯啦？你们从此以后，是不是真正的誓修一切善，无一善不修？誓断一切恶，无一恶不断了？那么誓渡一切众生，我暂且不言，心要发在这儿嘛。誓修一切善，你是不是尽做善事，最近回去想过其他的心没有？恨过哪一个同学没有？跟你们家里头的人吵过嘴、闹过架没有？你那个顶嘴争赢好强霸胜，是恶还是善？都值得同学们深思啊，非常值得你们深思。所以，我说我讲佛法，我不是在讲评书，我是希望同学们真正能接受佛法的真谛，用在三时之中自己的言行心态上。

在戒之基础上还不够的，还必需以十善作为基因。基因就是基础的因子，有因才能结果的。十善之修呢，应该在实践中去静观，深思十善，自己是不是时时事事都依三业无异地按照佛陀教诫去做的，我说的是佛陀教诫，绝不是指一位上师或者是某大法师、大法王，因为那些人是什么地位，能不能代表大圣者，天才知道。更何况现在末法时期障气弥漫，一万个所谓著名大德高僧法王中，真能有一位是货真价实的圣人就不错了，基本上都是假货啊！不相信，你听闻这般若解脱真理以后，去请教你所谓的圣者上师，请他/她给你讲般若解脱真谛，断定你收到的是他胡说八道，空洞的引经据论，而毫不沾题，听完了你不知道他在说什么。他必须这样对你讲，这是为什么？因为他本身就不懂解脱真谛，只能摘抄一些经论的句子，自己又吃不透，不这样讲，又拿什么来面对你们呢？甚至无法面对的时候，竟然还会拿修法、念咒或讲一些法师活佛们的故事来敷衍你们，乃至讲他本人如何了得，他如何是大法王、大尊者，又是教派大宗师，甚至还会说他的圣者上师是最器重他，讲得天花乱坠，让你云里雾里昏昏然忘掉了你要向师请教开示的正题！

这就是由于那一位上师不懂解脱的佛法才要出来的下策啊！所以圣人难找啊！要小心啊！

同学们，这是非常重要啊，你们修十善，身、口、意都得要十善啊，那么身、口、意的十善是不是真正的三业都是统一的呢？如佛所云，修法得用无疑，如果像佛所说的那样，三业统一的，修法就得用无疑，就自然会产生力量。若行持有异当下修正，如果你的行为有错误，你就不会得用的，你要想产生力量，甚至于要想哪个护法菩萨听你的招呼，你算老几？所以是拿行为来换，这里头都没有欺骗、没有技巧、没有花言变法去巧取的，学佛就是实实在在的行持，才能证到。如不如佛所说而行持，当然修法是没有受用的。你没有照佛说的一切方法去做，当然就没有受用了。故必行于三业实践，我们就要拿我们的身、口、意，在世间上去具体实践，每做一件事，就每按一件事的如法正理去办理。

其具体的十善即是不杀生而行放生。不要伤生命，还要放生。特别是开火锅店的同学要注意这个问题啊，还有其他的同学，虽然没有开火锅店，你们在杀生没有？我只是提醒你们呵，杀生就不是我的弟子，这个同学我不认的。

不偷盗而行施舍。就是不要偷东西，要行施舍，要施舍东西给所需之善行。

不邪淫而修梵行。不能搞男女关系，那么自己的家庭，你们正当夫妻生活，上师在这里不管你们了，但是不能去乱来啊，要修梵行，就是照世尊所说的这个戒去做。

不妄语而说实言。不要欺骗诸佛菩萨、上师、贤圣僧，也不是说要你们见一切人都作自我坦白，不是这么个含义，就是说你不想说的，你就最好不要吭声，但是不要编造一些去行妄语，就

这个意思啊，要说就说真话。

不绮语而说质直语。就是不弯环倒拐的，你要直心是道场，一就是一，二就是二。

不两舌而说调解语。不要挑拨关系，互相挑拨，卷入是非。

不恶口而说柔和语。不要去骂人，伤害别人，使他难过，乃至于自己自伤等等。

不贪而修不净观。不要产生贪心，要把自己的不干净的一切全部纠正过来。

不嗔而修慈悲观。不嗔恨任何一个众生，只能可怜他们、慈悲他们。

不痴而修因缘观。就是说不愚痴，要相信因果，要以因果律为标准。

在十善的基础上，进一步严格实施四无量心。在这个基础上，再进行四无量心，建立德行。修四无量心呢，首先要起动果与因的实施。就是因跟果的关系要起动，就要你具体去做。四无量不是要你拿着个书念，把四无量念得很熟练，这不是修四无量心，我今天讲这么多，今后十几年，这本《藉心经说真谛》会出版，那时也不是叫你们拿着书念，而是要在实际行动当中去做。那么四无量这四条我现在就给同学们说：

愿诸众生，永具安乐及安乐因。就是我们要发心愿，愿一切众生，就是有生命的，包括我们的同学，我们要愿他们永远居在安乐里头，乃至于愿他种的因都是安乐的，以后结的果当然就安乐。

愿诸众生，永离众苦及众苦因。就要愿一切众生都离开痛苦及众苦的一切因，所有苦都不能沾染他们，包括苦因都不能沾染。

愿诸众生，永具无苦之乐我心怡悦。只要一切众生，他们处于没有痛苦的境界、快乐的境界，我的心就是快乐的，都是快乐悦喜的。

愿诸众生，远离贪嗔之心住平等舍。但愿一切众生，有生命的，他们永远离开凡夫的贪嗔痴慢疑等等障碍之心，断除他们的眼耳鼻舌身意，灭却他们的色声香味触法，住在平等舍的境界，就是说住在万法平等的空性境界之中，住在三轮体空之中。

这就是慈悲喜舍四无量。对诸众生在实际行动中发起此四种无量之心，起心随之付于行动。对一切众生，那么先还是要依次第而来的，施于实践，就是说要具体做。尔时当依次地而入，这个时候呢就应该依次第去做起走了，有次第的，不是乱做的啊。先要给自己的生身父母、要给妻室、夫君、儿女、岳父、岳母、诸亲眷属、给自己的身边的亲近友人，然后再扩散开来，次第进入。随之散于六道众生及法界一切有情。在一切生命当中，施以这个慈悲喜舍。对一切有情，要观如往昔互为父母、互为妻室儿女、互为师长。就是说这个道理本身往昔就是互相这样子的，它是不虚不假的。不只是今天说法要大家去做，而从真实无始之因缘本身就是这样的。

我们讲到先就要四无量心去对待父母，我在这里提醒我们的同学，你们当媳妇的，是不是对你们的父母如是啊？发了四无量心啦？那么你们是不是对你们的爷爷、奶奶发了四无量心啦？你们当爷爷的、当祖祖的同学们啊，你们是不是又对你们的子女、对你们的孙儿、孙女、重孙末末儿是真有四无量心啦？都得自己去考虑，如果连自己的亲人都做不到，就根本谈不上要对众生产生什么样的受用。因缘的道理是不虚不偏，实相如是，故当三业相应于慈悲喜舍。也就是说，身

体做的事要慈悲喜舍的，语言要是慈悲喜舍的，意识，我们的思维思想、分别心也是要慈悲喜舍的，要落实于三业上，要具体落实，一业不落实都不上算的。

而且要特别明了，修四无量心，必须从舍心入手，如果不从舍修起，先修其他三心，是没有用的，起了舍心的实相，其他三量之心自然顺道依法而行，如果舍心修不起来，馀下三量之心，就不会生起实相的。当然对利众生之舍都做不到，还能做到圣人无我的境界吗？比如有的上师、活佛、法师，他们严格树立自己的家风帮派，自私山头主义，开口闭口你们是某某派的子孙，不可以到另外的派别中去求学，如果你们私下跑去了，就是叛徒。这种言行的下等业障之师哪里还有四无量心呢？自己的学生，其实是佛教徒，都是佛的弟子，只要他们能学到更好的法，早日成就，我们就要把这个学生舍去，让他能跟着更好的大德高僧学习，要帮助他学到法，总之一切都是无私利他的。所以舍心就能看出很多问题，如果连舍心都没有的人，此人不管是什么地位的神圣，都是没有四无量心的人。我又讲远了，现在拉回来吧，当然，今天是随便举上一例。舍心的面是含摄很广的，修成舍心，三量之心就容易修了。只要如法实行，四无量心就会生起实相境了。修的时候，先从世间最亲之人开始起修，在这个时候要自观次第而进，如果说对生身的父母、妻室、儿女都还没有相应四无量心的话，口言已行于众生相应，则为假相。自己说自己是行于众生相应，就是假相，这种因是不实的，未种相应之因。有些人就是说：「我学佛，我啥都做得到，我就是对我们家里头那个老年人，我很反感，唠叨得很。」我说内心话，真是好笑，同学们，是自己的亲人都不能做到，他说他在外面啥都做得到，那就是假的啊，你们自己把你们自己

的心扉蒙蔽了，根本就不知道，自己已经不是一个行者，而是罪人了，自己在随时造业，自己的亲人都做不到，等于是这对自己的一切师长、诸佛菩萨都做不到，你谈得上对别人吗？这是不可能的。

四无量心，分三个次第，我们要分三个次第的啊，即是第一、生起次第，第二、圆满次第，第三、生圆不二次第。有三个次第啊，同学们。如有成就其四种无量心者，至少要达到圆满次第，至少要达到第二个次第，圆满次第啊。如果要解脱受用，必须要证生圆不二次第。因为我们讲的是菩萨境呵，同学们，这要求虽然高，但是我相信你们哪个都做得到，又不要你们费力气的。要达到生圆不二次第，才能真正解脱，修什么法，马上就相应。到那个时候，诸天护法、天龙八部都会成为你的左右二臂，这是非常重要的。你说上师，哦哟，你讲这些，你肯定是天龙八部左右二臂在旁吧，我不是，我这个上师只是今天代表法义给你们宣说，我并没有说我就很了不起呵，我是惭愧者。

四无量心进入生起次第，你们好好听啊。进入生起次第，便可自知，你自己就会明白了。如见到他人的生死、痛苦、灾难，或者是幸福、富贵、快乐，都可以从内心里头生得起慈悲喜舍的觉受，并能付之在实施上头，就是生起次第了。只要见到能实施就是生起次第。圆满次第是建立在生起次第基础上的完美境界，就先要有生起次第，才能谈得上圆满次第。四无量心是不是真正的生起来了，可以从事例中去自己彻见的。

那么，我们在这里只讲一种无量给大家对比一下。如我们在街上走或者在路上行的时候，有

一个汽车突然间一下把一个人辗到了，一个青年人，把他辗到了，这个青年人呢，就跟你自己家里头的亲人、或者是兄弟等等，或者是你的孩子、或者是你的其他的任何一个亲人，跟你密切相关的，被辗住了，残废一个肢体，就是把手也辗断了，或者脚也辗断了，那么他的惨状啊你就痛哭流涕。这个时候有很多人、很多人在那围着看啊，哎呀，都说好可怜哟。你呢当然听到也心头很难过，虽然并不是家属，因为你毕竟是学佛的嘛，基本的慈悲是懂一点的，可是过一段时间你看完了以后，你就回家去了，走起回去心头还是想到，是可怜，简直辗得好惨啊，他又没有死，你看嘛，又是一个孤人啊，哪个服侍他嘛？当然你有这个觉受，那么你回到家以后，你就把他忘在九霄云外，该吃饭用餐的时候到了，哦哟，你肚子饿了，吃起饭来狼吞虎咽的，那么此种境界就为普悲感，在佛法上称为普通的悲感，并非四无量之悲心，就不是四无量的悲心，四无量的悲心并没有打进你的八识田的，没有生起实相的真实的境界，你的悲心不足的，你假悲，你这是普悲，一般众生的慈悯之悲而已。包括对非人类众生，同样应该生四无量心。我说一例，大家来感受。经常我们看到一些地方有无家可归的狗，这在国外被称之为流浪狗。流浪的狗是很可怜的，我有一个学生住在泰国，他说泰国有很多流浪狗，每天八方找东西吃，有时候一两天吃不到一点可进胃的食物，每只狗都皮包骨头，经常饿死街头巷口、沟边路旁，悲惨得无法言状。有一天一只很美丽非常好看的京狮狗紧紧跟着他不离开，他坐下那只狗马上坐在他旁边，紧粘着他，用舌头舔着他，他一看这只狗是刚刚进过美容院，皮毛非常光泽，而且有一股香气，头上戴了一条非常漂亮的彩带，上面绑着一个缎布包，他打开一看，上面用中文和泰文写了一张纸条，文字说：

「亲爱的莫噶金狮（指狗的名字），我只能这样了，我带你进了美容院，把你打扮得美丽，但愿你能遇上善良好心的主人，我为你祝福，请原谅我，我太穷了，实在无法养你了，只能离开你了，可怜你下一顿不知能否有食物可吃，我难过，但我没办法，没有东西再给你吃了，只能送你这条新的彩带，我想到你不会找吃的，孤独、恐怖、心慌在等着你，可我又有什么办法呢？我要活命，只得悄悄离开你了，我写不下去了，眼泪已经夺眶而出，心中唯一的安慰是总算送你进了美容院，对不起，对不起，我走了……」当我的弟子念完这段文字，我无法不难过，因为我只是一个惭愧之人。我必须说，佛弟子同学们，你们可不能这么做啊，尤其是把它送进美容院，戴上一条彩带，就认为对得起这只狗了，这个狗主人太恶毒了，它怎么办？离开它那一刻开始，它就被放进了地狱，怎么忍心啊！就是有一口饭也不丢掉，应该平分，否则这与杀死它有什么差别呢？与杀死人又有什么差别呢？更可怕的是把它送进美容院打扮一番，戴上一条好看的彩带，就把人家抛弃了，它不会找野食吃的，它怎么办？怎么办？难道这不残忍吗？其心何安啊！尤其是我们学佛的人，应该是宁愿自己饿死，也不要让众生悲惨可怜啊，这是基本的慈悲心啊，没有实相境的人是无法体会这种滋味的。你们想一想，如果是自己的孩子，他就不会这样对待了，当然也有把孩子这么丢了的，孩子是人，还能说话，有可能找到好心的人救下，但狗却完全不同，它不会讲话求助，只有无法，孤独悲惨心慌痛苦等等。如果它聪明的话，它还会在难过的情况下自杀的……我讲不下去了。现在继续回到车祸这个例子上，假如这个车祸伤到的是你自己家里的，刚才说的同龄人的，他就是你的亲人、你的亲属，这个时候你就会返观到你的悲伤的心境啊、心

情啊，绝对不是平平淡淡的，敢说你看到他被辗到，你回家就根本不可能吃下去饭，你说不定痴呆在那坐着。如果是牵涉到你一个重要亲人、或者是得力干将，被压住，这下你才会体会到你的痛苦了的。这就同时说明凡夫的分别心，对众生的不平等心，那么你怎么会吞得下去饭呢？虽然同学们家里头的人都不会辗住，但你们可以想像啊，你们可以自己回光返照去意味，刚才上师给你们说的这个道理。

你的亲人受到伤残惨状，你就无法承受了，那么这是什么原因呢？因为这个时候啊你在悲伤自己亲人的前途，重大伤残，牵连到接下来怎么办，所以心生悲妄。那么心就产生悲心的妄想，乃至于你晚上还不能睡觉，这个时候你慌忙了，骑上自行车，开上你们的汽车，嚯哟，马上到处奔走求救，想尽一切办法，希望能挽转局势，因此，你就可以劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，不惜其一切代价。

若真发四无量心者，如果说是真正发了四无量心的人，则应对他人之一切，如自己的一切。都应该像对自己的人的一切，这就是四无量的实相境，是作为一个初学修菩萨行持的人必须要具备的行为，如果不具备这一行为，就无法证到真正的菩萨。就我刚才给你们讲的，要证实相境。同学们，不是干喊你们这样做，那个空口话，你修啥行？你啥圣人哦？如果我们证到圆满次第的四无量境的时候，就能够与众生平等了，以三业相应施之四无量实施之用。

圆满次第区别于生起次第者，主要在于出之自然的行业。圆满次第是不计功过的，做了就算了，是天然好人。出自自然的行业，不加半分毫的勉强的举动，不是强行去做的，则备四种无量

心境了。在圆满次第的基础上，你们要好好听，同学们，进一步才能产生生圆不二次第的境，此为胜义之谛，这个境就是为之胜义谛了，大家同学们要注意，不要搞昏头了，这里所说的圆满次第，生圆不二次第，都是指在四无量心上的阶级层次，而不是指其他方面的三圆次第。好了，还是接着说四无量心到了生圆不二次第，叫胜义谛，即为不染无着之四无量境，与般若有密切相关，此不作多解。就是不想给同学们多说，但是虽然说不说，我还是要说两句。为什么呢？主要是怕有些同学理解不了生圆不二次第的境界，那境界是与圆满次第完全不同的。因为这个生圆不二次第境，就是说他已经证到了这种境界以后，进入胜义境界了，就不会大悲痛哭流涕吃不得饭了，他就不执着了，此时是以菩提心来观照其一切因果都是空寂，因为深深知道这个人该遭这个因果报应了，他该遭，晓得他跑不脱的，这是因果的义理，就不去着相，那么反转过来，他要悲悯慈爱于他，所以他就要去施展他的法力和功夫，就要给他修持、念诵，也会实施帮助于他，尽量解决困难。如果进入生圆不二次第，这个心就依傍于般若的智照实相境界，帮助这位众生去了。

所以说进入圆满次第境界，圆满次第是不能直接迈进的，没有经过生起次第，妄吹他证圆满次第，这是江湖骗子的说辞，不能听的。生起次第的境都没有，是没有圆满次第的，圆满次第没有修起来，生圆不二次第就完全不会证到，这个是你们今后看待你们自己和对待他人的一个尺度。在圆满次第四无量境的基础上呢，还要抓紧永恒不断地修和学，久之久之呢，自然的就证到生圆不二次第境了。

行者于此静思，行者在这个时候自己又要开始用功了，马上就要想，自己生起来没有？那么同学们，我告诉你们，你们现在就想，你们生起来没有？你们好好想一想，生起来了，那么你们回家最近这几天干了些什么？没有生起来，我可不可以生？因此就问同学们汝可生起、汝可圆满？如果说没有生起，则应当下决心、发心去生，行于三业。身、口、意都要相应起来，要使自己的四种无量心生起实相，生起实相，而后勤修六度万行，念念不忘自觉觉他。

那么慈悲喜舍的这四种心，你是不是像父母慈爱子女那样去慈爱众生呢？悲心，你是不是看到人们、看到众生愚痴不懂而你十分懂的时候，你是不是像亲人一样去照顾、去悲悯他们呢？喜心，你是不是看到对方很好了，一切都幸福了，那么你产生无量的高兴呢？舍心，你是不是看到他人、与你素不相识的人，他为了某种事情要求某个东西，求取这个东西才能解决一切的用，包括求法，求你用关系帮助，你可不可以舍给他呢？施予他帮助呢？让他得到利益幸福，让他更好呢？

这个地方，同学们要回光返照，对一切众生都应该回光返照，我们到底是不是这样做的？我看没有，你们是满身的疑心，指的部份同学，一身的臭味，真是可怜，我给你们说，根本不是在修行，就是自私自利为自己不顾他人，乃至不顾众生的生命。比如吃鱼，你们喜欢吃活的呢还是早就已经死了的呢？我看有同学为了自己根本没有把众生的生命当回事，这能成圣者吗？成了菩萨那还得了！有了道行功夫，照常会害众生的，那不成了妖物吗？所以部份的同学值得注意。我们要建立崇高、伟大的品质，首先彻底去掉自我的私心，念念不忘自觉觉他，在四无量心的境界

上，才想到要觉悟众生，因为你真正的做到四无量境了，诸佛菩萨会加持你的，绝对会使你三洲感应的。他们清清楚楚行人的一心一念、一举一动，全在他们的观照中，否则黑关的择决法和先知预言法就不会那么威神示现，准确无误了。（同学们：对，确实是这样。）

故当发大乘菩提心，不要学罗汉的境界，要渡众生脱离轮回。众生有苦即我苦，众生不尽我长渡，发此菩提心。就是要发这样的菩提心。那么这种心是由行者在佛菩萨的面前自立愿心，条例方案，言出必行终生照办。就是说啊，这个心不是照书上做的，你自己想怎么渡、想怎么办，你就要在佛菩萨的面前去跪下来，自己给佛菩萨表态，自己说，你说了的话，你要照办，你做不到的，你不要乱说，比如这个法你都没有修好，就拿去想教他人，这就不好，你在骗人，知道吗？你要先考虑好，做得到的，一定要照这样办。不可三业有异，不要口上说一套，思想上想一套，行动上做一套，不对，思想上怎么样想说的，那么行动上就要怎么样去做。如果说是口言渡生，而返照四无量心，未能三业相应，就是我刚才说的，不能统一，那么意识上想了，具体行动根本不做，这样的渡生又没有实相了。若未三业相应，纵能终日持咒、修观、诵经、打坐、念佛，把它说穿了，随便你修什么法，都是竹篮打水没有任何收益。因为竹篮根本不可能打起水起来，等于你的身行有若干的漏眼，根本没有把它捏稳，所以你修法是自己骗自己，自己不知道自己欺自己，自己对这点往往是不清楚的，要真正的不自己欺骗自己，就得要依佛说的行持去做，三业要相应啊，三业没有相应时，一当发现就要相应，这个并不费力的啊，只要发现照做就行了嘛，其实只要一个真心真行，毫不费力的啊！

在这个地方要审查自己了，要依照佛说的教义和大圣德上师的教导、开示，查己作为任务，每天或者查一次、查两次，早上醒来，睡着就要查，我昨天晚上干过一些啥坏事，我昨天是不是三业相应了四无量心行？我符不符合四无量、符不符合六度万行、我符不符合三聚净戒、我有没有出离心？哎呀，没有，我惭愧啊，我今天一定要做好啊，今天全天我绝不再犯错误啊，懂没有啊？同学们，这太重要了，要成就解脱，这是必然的路子，没有第二条路，千万记住。

要查己为任，凡与教违当下正之。凡是与大圣上师的教导、佛法的教义违背的，当下马上我们就要把它改正。当我们修法修到这个地方的时候，我们马上静下来就要考虑，行者于此当前思后想：你做到没有？马上就要想了，同学们，我讲到这里，你们可能在看文字，我的意思就要你们马上想了，就是这个时候想，我停下来不讲了，等你们想，认真想，印证自己。你们今后用功也就是这样，你们马上想一想：我到底是怎么做的？今后用功就要用在这，就要观想自己，观想自己如果能忏悔、能改的，佛菩萨马上就帮助你了。我给你们说，学佛不是自己欺骗自己，学了一阵尽是假的，因此上师刚刚一上场法说，连你们自己都不敢忏悔，你还敢查己为任，真是天大笑话。发现错误以后，就要立透关的法，透关有透关八法，透关八法，立而除根。我们建立加行的生起次第以后，才入正行，方才进入六度万行的修法，那么就容易相应了。

那么透关的法是啥意思呢？在这里给同学们教一教。就是说，我们选自己最重的错误，你先拣一个你最容易犯的错误，比如说一生最不好的习惯，那么这种罪过的，我先就在佛菩萨的面前下个决心：我坚决在好多天之内，两个月，我把它改正完成，我一定做到，那么这两个月你一定

要做到，因为你对佛菩萨发了心了，两个月要坚决完成。以后又再来攻克第二个难题，大难题攻了，小的轻轻迎刃而解，自然就果正行端。这叫透关之法，透关法立了以后又犯的，你就干脆不要立了，你这样的东西，根本不叫个人，无非是禽兽不如的东西而已，我给你说，就这么简单。我们要修行，那么就要真正的做，不要自己骗自己，把时间也浪费了，又没有去修。

那么现在说，懂了这些，再进入六度万行。六度是啥东西？六度者：布施度悭贪，布施就能把悭贪渡脱；持戒度毁犯；忍辱度嗔恚；精进度懈怠；禅定度散乱；般若度愚痴。这个六度啊是非常重要的，都是菩萨修行必须要做的，只有罗汉不喜欢做六度。布施就是说，要财布施、法布施、无畏布施，才能把悭贪渡掉。持戒，守戒律自然才不能犯一切罪过。只要你忍辱，就自然不能产生任何嗔恨心了，哪个说你，你也不会跟他吵嘴闹架了。精进，拼命的努力，懒惰的思想就没有了，就不会懒惰。禅定，只要你能禅定，住入定境，散乱也就被你克服。般若产生了以后，愚痴就没有了。

今我说法，主要是藉《心经》般若之妙义而说观音菩萨的法谛，所以也教大家修成观音境（成就于观音），是要拿来修的，同学们啊，不是拿给你们讲好听的，听了你们就要依理去修持，所以说，要成观音菩萨的境，所谓观音境就跟观音菩萨一样的伟大，就跟观音菩萨一样的巨圣，你就是观音菩萨，你就要修成这个样子。

故当行于六度之修持，自行化他，自己修行教化他人，行菩提道，一切要考虑到众生，行于利乐有情。只要是众生有缘者，一切都要利乐于他们，无缘我们也要发心去利乐他们，建立新生

缘起。我早在《心经讲义》一书中说过了，大行大悲六度法是不可分割偏废而修的，假使持戒而不布施则不能摄化有情，布施而不持戒则难以进修定慧，忍辱而不精进则道业难成，精进而不忍辱则魔障难消。这几句话，同学们都知道，我不去解释了啊。禅定而无智慧则愚痴固执，智慧而无禅定呢，则狂慧凡情无明。因此我们要大发菩提心，要学菩萨的行愿，就要广修六度万行，直至圆成佛果。进入菩萨，超过罗汉，圆成佛果。

诸佛菩萨都是依六度及诸法而证般若得正觉的，彻底告诉了我们，一切佛菩萨都是依六度万行和其他的佛法，然后得到正觉，只是六度万行还不能得到正觉，还要有更高佛法去得正觉。故我们若要成观音正觉，必依行入法，方可与佛同处法性合一，自证般若。就是说啊，那是有等次的啊，同学们啊，你变成一个鹅，你就要被丢在鹅群里头生活；你变成一个犛牛，你在犛牛群里头生活；你变成羊，你就在羊群里头生活；你变成鸡，就在鸡群里头生活。那么也就是说，鸡群不能跟牛群相合的，懂不懂啊？菩萨的等位，就等于、相当于各式的类别，所以你要想成观音菩萨，祂是巨圣，妙于佛的巨圣，正法明如来古佛啊，你的境就要跟观音菩萨一样，你才能跟祂法性合一。就正如我前几天讲的，你不能把一个汽车的轮胎强行往自行车上装，那怎么装得起呢？它得要统一啊，必须是那个样子，它才统一得了。

所以，三业不相应，有虚假的，自己欺骗自己的，怎么能了脱生死呢？同学们啊，你们好好的想啊！同学们又要注意了，口口声声在说三业相应，千万要弄清楚，三业相应不是要你依密宗的《上师五十颂》去相应上师，我不赞同五十颂的规定。上师，什么上师？难道凡是冠有上师头

衔的人就是圣者吗？就算是圣者，也许是初圣，并不是大圣德，更不是巨圣德，完全不是，乃至法王还是凡夫呢。我所说的相应是要跟佛说法的教戒或等妙觉巨圣说的法相应，而不是盲目崇拜什么上师、相应他们的说话指示，因为他们不是真正的大圣者的话，十有八九都会胡说八道的，甚至于还会骗人说假话，所以你如果一当错相应了，就步入邪途了。大家要特别注意，我一贯指的三业相应，都是对佛陀或等妙觉菩萨说法之法行怎么证得的具体修持而三业相应。

于此行者静思自己的三业于今昼之日可否与上述法义相应。那么修到这儿，你又要坐下来好好想了，今天晚上、今天白天，我所修的法是不是跟上述的这个证道修持一样的呢？你只要这样去修，同学们，那是容易得很，佛法的力量是迎刃而解，轻轻就得到，只是一线之隔。你不愿意修有什么办法呢？人家法义给你说，那东山上有个宝，你说的，嗯，那个东山上不是宝，或者你横竖不走了，你非要在半山上捡个烂石头回来，你说这个就是宝。那是不对的，必须要依法行持，才能捡宝，就是说三业啊，身、口、意缺一都是不可的，必须照佛法去做，才能相应，相应的意思就是走正道。而后才能向大圣人求修正行，即可自证般若，得大解脱。只要三业相应诸法行境，亦复可证般若解脱无碍。这里要告诉你们，懂到这个道理以后，而后可向大圣德求修正行，即可自证般若，得大解脱。向大圣人去求学佛法，求学了佛法，才能得到解脱。但是，我告诉你们，在密法，密法分显密、内密和密密，你要向大圣人求法，也确实很难很难的，为什么难？是难而不难，你的行为使你不能学法，尤其是那些超于密宗的无上大法的巨圣上师，当然这些法呢，上师不敢给同学们说我能教你们，但是我相信，只要你们能诚心，得这些法是易于反掌

的。因为它要行为去换、决心去换、诚心去换，这是很不容易的。

据我所知道，我在这里想给同学们讲个譬喻啊。据我所知道啊，学法确实难，你看密勒日巴祖师啊，费尽千辛万苦，才把法学到。你看我们这儿这个老年人，他也是千辛万苦，才能学到佛法。那么话又说转来，有些同学说：哦哟，真不容易，不晓得上师什么时候才能教我佛法，你看我好差，我没有经受过千辛万苦，看来没有希望了。不，也许你两、三天就学到了，只要你的心真，一念成真，行与心合，十方诸佛菩萨点头，就怕你不想真心，不想学佛法，你是想贪佛法而不学佛法。贪心，想用个巧言之夺，把佛法贪下来。上师给不给你？说不定要给你，但是由于知道你是欺骗贪下来的，不生受用，轻慢了法了，所以他就不敢拿给你。佛法本来拿来渡众生，怎么不给人呢？就是要给人。

那么我这里又再告诉你们，同学们，我们这儿原来汉地，有一个大师叫弥吽大师，是相当了不起的，非常了不起。他呢是一个居士身份，但是西藏的那些法王根本不是他的对手。那么弥吽大师呢，他一学佛法就十分的精进，就在这儿成都跟一个老喇嘛修持，这个老喇嘛教他，他用功用得很好，他在用功当中啊，突然之间，他就证到了很高的证境，就把他这个老喇嘛师父就赶上了，当时这个老喇嘛师父啊，看到他这么诚心，证量已经与自己拉平了，自己就感到自己惭愧，不能再教他了，没有可教的东西了，自己的法又只有这么多。我为什么要说到法这个问题，同学们，给你们讲般若就讲到法上来了，要结合嘛。懂般若，还得要懂法。那么我举这个例子，密宗的例子，我不是要谤禅宗、谤显教，我没有半点这个含义，各宗各派都好，而且我对所有宗派都

平等，都弘扬，我根本不是密宗的上师，也不是哪一宗的上师，说白了就是佛教的一员，我今天就只是以密义来打的譬喻而已。其实真正最高最顶级的法并不是藏密的法，而是释迦佛陀才有的法。谁能有佛陀的最高法？无论什么祖师也没有，否则就不是祖师身份而是佛陀了！难道不是这样吗？最好最高的法是佛陀的法，特有的超高的法，所以除此之外任何现有在世的宗派，目前在这个世界的，无论大乘小乘禅净密，都没有必要说谁高谁低，都是一样的，都得因法器相应为高，不相应就是低。

弥呯大师学到这个时候啊，他师父看到不行了，必须要推荐他去其他地方学，他师父有一个学生住在西藏的日喀则，是学了密宗里面非常高的大法，那么他师父就推荐他，给他写了一封信，那天弥呯大师就去了。弥呯大师去，他这个师兄啊高兴得很，把他迎接到，热情招待他。哎呀，当他说他来是学当即上天出神入化法的时候，他师兄气坏了，气得来在那桌子上坐着，半天不吭声，最后突然暴跳如雷，就说：「你给我滚，你，你混帐东西，你，你知不知道，我的法是用多少钱才买来的，花费了好多大洋，才买到了佛法，晓得不？你竟然一个穷光蛋，跑到这儿西藏来就想把法给我骗走！」哎呀，骂惨了呵。结果呢，这个弥呯大师就口口声声的要学，他要学，最后他师兄就给他几耳光子，哎呀，就打他，喊他赶快走，滚蛋，滚回汉地去，不准学，「只要你不学法，我马上招待你，当成最亲的亲人，因为你太轻慢我的佛法了，啊，我是用钱买的嘛！你怎么没有拿重金来就想学我的大法呢！」

这里面有个道理，我告诉你们，同学们，为啥他这样说？因为缘起关系，他这样说用钱、用

啥，你如果没有根基的人，你一听到，你就会想到：哦哟，他这个是啥佛法哦？你就走了。你懂到没有？就证明你根本没有缘法的，他故意那样说的。但西藏呢又确实是这样子的，西藏的少数民族多得很的为了去求法，硬是尽其倾家荡产，是必须拿钱去换的。结果由于这样一打以后呢，弥吽大师就被丢出门了，就把他弄出门，并且泼了他的臭水，把他关在门外边，关在门外面啊，他就跪在地下，用双手拍打，但同样不开门的。他师兄的西藏那个房子你弄不垮的，那是石梁砌的，门又很厚，横杠子杠住的，这下他就跪在地下，就下决心跪死了事。结果那天晚上天降红雪，雪就围拢他的腰部的嘛，哎呀，加上他师兄泼了他的臭水，身上已经湿了的，因此全结冻成冰，就把他冻成冰块，第二天就冻死了。他师兄打开门发现他，哦哟，看到他还跪着的，「妈的，你还不走！」一脚就踢过去，就把他从雪里面带冰带雪就踢来躺倒滚在地上，他师兄看到就说：「你怎么是一块冰石头啊？哦，你怎么死了嘛？你装嘛，装，还给我装，搞半天，你还装模作样装疯迷窍死了。」然后就说：「算了，你假死也好，真死也好，把他抬回来，抬回来，你们给他烘一下子火，看能烤得活不？」啊，他的弟子多嘛，他的师兄的那些弟子们马上就用火，温温温，烤，果然烤了以后，就活转来了的嘛，就苏醒了，苏醒了把衣服给他弄来换得规规矩矩，他师兄就说：「你给我说清楚，你现在只要再说一声学佛法，马上给你丢出去弄死，晓得不？」他说的：「我为法而来的，我不是的来顾我的生命，宁舍生命，我是不舍法的。」哎呀，这一句话一说，他师兄暴跳如雷：「你再说！」哎呀，就跳起来了呵。弥吽大师说的：「我宁舍生命不舍法。」哎呀，这下这个师兄就完了，一下就噗咚一声坐在凳上，说：「好好好，看你太凶

险了，你这个人呢简直是一个无赖之徒，嗯，这样子，但是你跟我两个要订一个合约，你要照我的事办，我才教你佛法，不然就不行。你现在必须要从我这个地方到成都去给我买『伤湿止痛膏』，我现在的关节炎发了，很痛，这个东西很严重。」他说：「是，师父叫我去办什么，我马上就去。」他师兄说：「你不要忙着称我师父，我当不当还不知道呢。你去买呢，我先给你说清楚啊，明天晚上你就在成都那个诗真老人那儿睡觉，后天早上你就要回来，是三天的时间，晓得不？你弄假是不行的，诗真老人是我的好朋友，我要调查的，你这狗家伙小心点。」你想那个日喀则，我的天啊，你骑奔马都跑不回来，何况一九二几年那地方没有汽车的，步行起码要走半年多。

你看弥吽大师好厉害啊，马上一口就答应，就说我一定办到，我一定去。但当时他的心中并不是想到什么，只想到我尽我的责任，跑死就算了，来世再来学法，哎呀，跑死我的阴魂回来还是要学佛法的，既然我的喇嘛师父告诉了我，这个师兄有如此大的本事，能让灵魂出体自由返回，上天拜圣，如此大法，那么肯定我的魂魄回来，他同样能教我。他就这样想的，魂魄回来，我的中阴灵识，或鬼道嘛，鬼道也跟他学嘛。想到这里的时候啊，他出门就奔跑，使尽了全身的力气，一会儿就汗流夹背了，嗨哟，累得来口干啊，发干呕啊，上气不接下气呀，昏昏沉沉，正在昏沉迷雾之中，快要断气的时候，就听到一片闹哄哄的声音，他抬头一看，嚯，看到一个庙门上写的是「青羊宫」呢，怎么回事？就这样就死了吗？哎，怪呢！再一看，他还不相信，他就问人家旁边的人，他说这是哪里？人家说：「就青羊宫嘛，还能哪里？你这个人咋了，你累得这样

子，你啥病哦？」他也没有说多的话，心想一定是鬼了，魂魄飘回成都了。他又问：「你们是阴曹王国吗？你们都是鬼道吗？」旁边一个人就火了，大声说：「你才是鬼呢！你是活鬼，混蛋！」这时候他感觉不太像鬼，因此把自己的手用力往身上一抓，感觉很痛，再一看，一切都清清楚楚，有一个人在旁边又说：「你是个神经病，疯子，啥子阴曹王国，明明是人都弄不清楚。」这时他真的回过神来了，成都青羊宫！哦哟，就赶快赶到诗真上人的家里头去，去了以后，他就把情况给诗真老人讲了，「我赶快要去买『伤湿止痛膏』，我要买好快快回去。」诗真上人说：「你不要慌，你好好给我休息，你的师父我认得的，我们关系非常好，他会买我的账的，我去给你买，有什么事我承担，你放心。」说完以后呢，这下子他就在屋里头休息，就给他做了很多好吃的东西，然后就把「伤湿止痛膏」给他买了，那天晚上就在诗真上人的家头睡。

他师父临走的时候给他说了：「我先给你说清楚呵，你不要半路上就给我买个东西回来，我要去找诗真对的啊，我要问你在那儿去没有？我给你说清楚。」结果呢，这个弥吽大师在第二天早上天刚刚有点亮就爬起来了，他就要走，诗真上人说：「不慌，你不要忙，我送你一下，我把你送到青羊宫，我用车送你。」因为诗真上人是一个很不一般的人，他几十年以前就有高级轿车，就说去送他。他说：「你不要送我，老人家，你这一送我，就要丢我的命啦，我就喊完蛋了，送不得的，不然我就学不到法了。我从你的门口出门，我就要跑的啊！」他说的，这就表示他的心。

嗨呀，果然一出门就使尽全身的力，奋进的跑，这一次他想到，肯定比先前更难了，但一

切都不管了，反正都舍了，成住坏空的体拿来干什么呢？一个臭皮囊，没有用的，因此就爬起来拼命地跑，拼命跑，这下子跑得快要累倒的时候，嚯哟，就觉得在山上，展头一看，怎么就在他师兄的门了呢？第二回就累都没有累。这下子赶快把门打开进去，他师兄正坐在那儿：「哎呀，我真是小看你了，你的神通这么大啊？好了，你太会装了，我有机会跟你学腾云驾雾，跑得快。」他师兄说的，「你看，你竟然回来啦，你买到没有？是不是去那儿？」他说是是是，马上就汇报，我是买到了。「嘿呀，你这么大的神通。」他师兄还开句玩笑。「好了，从现在起，我给你灌顶。」马上当天就设坛场，进行黑关择决选拔法缘，就给他灌顶、授法。

弥吽大师就在西藏学萨迦道果法，学到了不共道果。这时候他师兄说：这只是中层的法，我现在将依择决传你另一道果法，能让你当下见境，脱去凡骨。这就是上层法了，又修学了几年，他师父又传给了他更高的法，他非常认真修学，成就显赫，他师兄（师父）说：「你的善根实在深厚，本该学更高的返老回春乃至与天同寿法，可惜我无能，萨迦派没有得到这些无上顶级法，因为历代法王都没有一个修到了返老回春童颜的，如果你出生在莲花生大师时代就好了，莲师一定会传给你这部无上大法的。莲师是宁玛派，但也只有祂一个人有这个功夫，所以一直保留十六岁的童真像，继承祂法脉的人也没有人学到这个法，所以后辈就没有出现过了。」

弥吽大师的师兄对他说的话是对的，但是又不全对。据我所知就有一位一百多岁的老人家，他既修密宗，又修显宗，他对我说的：「最高的教法，唯佛陀掌管的，并不是哪一个宗派拥有的。比如密宗，藏密宗就把自己说得很高，实际怎么样？我认为除了多深入了一些论学和一些咒

语、仪轨法以外，其他并没有什么比显宗突出的地方。我不是说我虚度百岁，就拿岁数寿命来说话，事实挡不住啊，没有的事是说不起的。只要翻开藏密宗的祖师们的历史，基本上都是寿命很短的，四十多岁、五十多岁，不到六十岁就死的尊者、法王、大活佛太多了，当然也有活到上百岁的，莲花生大师的一个修观音法的弟子，曾经在西藏当过大法王，叫坛汤噶尔波，他活到了一百多岁，但也没有返老回春。我再等二十年，修一个回春童颜法来看一看，看这个法是传说的呢，还是假的？」这是百岁老人在几天前刚刚对我说的一番话。这位老人家让我在《藉心经说真谛》里面提一提他的看法，把他讲的话说进去。我为什么看着这一张纸条在讲？这是我记录的他老人家的话。我今天就按照他老人家的意愿做了，不管怎样他毕竟是一百好几十岁的老人了，虽然没有返老回春之相，但按其寿数来说，确实是稀有难得了。另外一方面，我了解这位老人家他确实拥有很高的大法，因此我有信心，我相信他，再等二十年不会失信于他的诺言。二十年很快就到了，大概在公元二零一三年就到了，等他回春童颜的时候，我一定要给他老人家录一个像来作为应核。到那个时候这本《藉心经说真谛》也就会出版了。老人是否能回春童颜，同学们就拭目以待吧。如果到那个时候这部《藉心经说真谛》宝书中还保留着这一段，我只能给你一句话：老人家没有打妄语，应该有录像带了。

好了，同学们，话已经讲远了，现在还是回到弥吽大师，后来他就回到成都来了，回来弥吽大师就变了。回到成都以后，他是不穿任何和尚衣服的，他是一个头上抹光光油的，西装革履，一表人才的嘛，平常没有事就到处逛、转着玩的，到处去玩，说穿了，就是一个青年人，非常标

致一个青年人，又不修佛法的，根本看不到他修佛法。

但此时啊，我就给你讲弥吽大师学的法有好高，当时有一个大活佛叫诺拉仁波切。

（问慧辉）：你，你见到过诺拉仁波切没有？

（慧辉答：诺拉仁波切，我晓得。）

诺拉仁波切神通非常大，他这个人一生很厉害，今天我给同学们还讲到这个事情，因为他们有些想印证这件事，他们也听到过。以前，重庆银行有个经理呢，就跟他诺拉学法以后，诺拉仁波切就说，十五那天我就来教你，那么你要摆好供啊，当然他们的学法不像我们现在的同学都是无所谓的，上师给你们传些法就完了，也不要你们的供养，对你们来说，这条件好安逸啊！但是他们就不同了，他们要家里头设坛场、设供，先要把一切设置完好以后，还要准备好资粮供养，才能灌顶传法，诺拉说：「你摆好供了，我一定按时就来了。」结果那个弟子啊，照着方法把一切供、坛场弄得乾干净净的，如法设供后，就准备跟上师诺拉学法。结果那天等啊等啊等啊，一直等到半夜十二点过，一点钟都过了，就不行了的嘛，进入十六了嘛，嘿，想到算了算了算了，日子已经过了，师父肯定今天有啥事忙还是怎样，但是他的那个虔诚心就可想而知了，他师父不在，他同样对师父的位子顶了三个礼。哎，这不是要教你们给哪个顶礼啊，我告诉你们这个心啊，同学们，不是顶了礼就叫真心，绝不是，他是得之自然的境界，是出自内心的真诚敬意，炉火纯青的尊重，他就跪下去顶礼的时候，就听到那个上面说：「你好好听到。」哎呀，他抬头一看，师父在那凳上坐着的，「师父，您什么时候来的呢？」「唉，我跟你约定的时间嘛，我就来

了嘛，你一直都没有给我磕头的嘛。」屋里头门都关住的，全部是空位子，你说这个诺拉仁波切好装怪，他一生爱在平常装怪的哟。

还有在武汉，还是一个银行经理，两个都是银行的。他的夫人死了，再三要诺拉仁波切给他弄活的嘛。要说一生中哪个的本事大，就是诺拉显的东西多。银行经理再三非得要把夫人弄活不可，死去活来，因为他这个夫人跟他关系非常好，就好得来不是一般，所以死了啊就痛心、难过啊，就说：「师父啊，您要给我救回来啊，您老人家在阴曹地府去快快喊阴曹王把我夫人放回来啊！」这个诺拉仁波切说的：「你天大的玩笑噢，这是办不到的呵，这是无常性的啊。」就给他讲很多道理，把那些经书、《心经》，啥都给他讲了，讲了以后他不听，他横竖要喊弄回来，就是要弄回来，这个诺拉仁波切要想偷跑的嘛，赶快逃跑算了。逃不掉，银行经理派些人把他守住，他师父走到哪里，他赶快就跟上，整天班也不上。诺拉看到情况严重，诺拉仁波切都拖了两个多月，都快要三个月了，诺拉仁波切拿他没办法，看到他人已经消瘦得皮包骨头，加上他的诚心是无人能比的，平常诺拉就感动得不得了，虔诚感天地动诸圣，实在是无法叩天，就说：「算了算了，这样子，你的这个妻子肉都沤烂了的嘛，现在夏天已经成了骨头了，怎么活得起来嘛？现在我把她的灵魂给你喊回来，就是说把她的原身本灵魂，也就是本身就是她，但是要换一个人，你看行不行？」「怎么都行，师父，都行行行！」他说。那我就这样，某某某街，大概是武昌区，我记不清楚了，这是我非常小的时候，尊胜法王上师讲给我们听的。就算很大的时候讲的，也许我都会记不全了，因为我是一个极其普通平常的人，哪有圣者的那种记忆能力啊。诺拉

活佛告诉他，那个地方多少号，某天就要死一个人，他说她死了以后呢你就去，我把这碗水端给你，装在瓶子里头，你说你能给她医好还魂，医好前你要跟他们家人讲好条件啊，要他们这个女儿嫁给你啊，条件要讲好的啊，他说的，对对对，万分感恩师父！这下银行经理就去了，去了等着，果然到那个时间就听到屋里头「嗡嗡」就哭起来了，哦哟，上吊的姑娘就取下来了，哦哟，果然就是悬梁自杀死了。他拼命的打门，打进去，旁边的人都把他围起来，他说：「不要怕，我的本事可以马上喊她活起来，但是有个条件，活起来就嫁给我。」这个时候那家的老头就说：「你做啥工作的，你是？」就问他了，「你有好多家产呵，你干啥的？」那家老太太说：「你还问这些做啥嘛，只要女儿能活就拿给他就是了嘛，跟他就是了嘛，你还问这些。」老头说：「对对对，活了就跟你，你就给我当女婿就行了。」这样说了以后，他就把那个水对到那女儿「噗」一喷，刚刚一喷，哎呀，十秒钟都没有就听到「啊」叹了一口气，眼睛就开始睁开了的嘛，就好像做梦睡醒一样，一下睁开以后，嘿，看了一眼，嚯哟，从床上一步跳起来，就把这个银行经理抱住的嘛，抱头痛哭，声音也变了，就说：「哎呀，天哪，我的丈夫啊！」所谓世间恩爱夫妻，久别重逢，「你啊，你看你，我都几个月啊，我在阴曹地府里好惨哦，哎呀，然后来了一个菩萨才把我领走的！」这下这家老头就慌了，就赶快把他们两个拉开：「你们干啥？你们，男女授受不亲，晓得不？」就把他们强行分开。这下那个女的不认他哦，闹哦，就说：「你哪个哦？你还挡我们的关系？你是什么人？」哎呀，这个银行经理慌了，看她认不得这家人，就说：「这个你喊爸爸，那个就是妈。」哎，她不喊，她盯着他，说：「我与他们有什么关系呢？凭什么叫他们

为父母？莫名其妙嘛，我不干！」他说：「你不晓得，你的形象都变了，你的本身身体烂了，是借用他的女儿转的魂，晓得不？」哎呀，这个老头说的：「不行不行不行，我这个女儿不能给你的。」嚯哟，反悔了，这下，当时就拉扯起来、闹起来了，当然这个女的不干嘛，这个女的无论如何要跟银行经理，算了算了，最后还是跟着他。

那么，就这一件事情，我随便给你们讲到这儿，这是一位巨圣德讲给我听的，这个是诺拉活佛的公案啊。那么这一件事情说明诺拉活佛一生的神通很大，本事很了不起。但是，他尽管如此，在成都讲大圆满的时候，他就需要一个翻译，当时呢大家就说两个翻译最好，一个就是陈建民，一个就是这个弥吽大师。那陈建民呢学法普通，那个弥吽大师呢，学法高深，两个在翻译方面都有把握。诺拉活佛说：「干脆这样子，就把这个学法高深的弥吽喊来，喊他来给我作翻译。」当然诺拉活佛喊他来作翻译，是理所当然的，这么大的大活佛嘛，叫一个汉人居士那太简单了。哪晓得去喊了以后呢，弥吽大师哈哈大笑，坐在凳上，就哈哈的笑呵。来人说：「你笑啥呢？诺拉佛爷法旨下到，你不跪接，还敢狂笑！」弥吽大师就说：「笑啥？你回去跟诺拉说，」根本没有称诺拉活佛，什么佛爷哦，他说：「你回去跟诺拉说，他给我当翻译都没有资格。」

嚯哟，当时这个弟子听到吓坏了，一面走一面骂弥吽，回来以后半天不敢说，因为他不敢重复对佛爷不敬的话，重复了就等于他自己与弥吽同罪。那么诺拉活佛呢就说：「你赶快说，为什么一言不发？当众马上说。」因为诺拉活佛用神通观了一下，观不起，观不进去。你想想弥吽大师，初地不知二地事，你观得进去啥哦？观不进去呢，这个诺拉活佛就喊去找的人讲，这个人

说：「佛爷师父啊，弟子不敢重复他的罪恶污言啊，哎呀，弥吽大师这个狂徒，骄傲无比，就骂师父您老人家，说的你给他当翻译都没有资格的。说你是个啥子东西，只配找那个小妞子陈建民去吧。」哎呀，这下子诺拉活佛当时一下就震惊了，他怎么敢这么凶呢？当然他也知道弥吽大师是精通佛法的，既然都能翻汉藏两地的佛法那么圆融，肯定懂些佛法嘛，但如此狂言傲气，实在可怕，必当治之而后鉴。

当时诺拉活佛就地就入定了，就入光明定，马上驾光明元气，神识外出，直接从头顶出来，就去侦察，大概十多分钟，侦察了回来，诺拉活佛出定了，当时因为他在讲法嘛，所有在座的弟子都在场，他在教他们、传他们法。他出定以后说：「哎呀呀，是啊，我确实没有资格给弥吽大师作翻译啊，真是大菩萨啊，失敬，失敬！」马上就从座上下来，就对弥吽大师的方向顶了三个礼。这就是诺拉活佛的情况。

我在今天要对在场的同学们和今后听闻我讲的法音的佛弟子们说，务必要注意一件大事，当今末法时期，妖人邪师遍布世界，所以冒称大菩萨的太多了，实际上他们除了借用什么某派传承，某大法王、大喇嘛认证的法台，实际上根本没有实际的本事的，说穿了就是冒牌的假货菩萨，迷惑世人几十年的凡夫骗子而已。就是弥吽大师这样的等级，也最多不过是一个菩萨，而且是最多十地菩萨了不起了，什么大摩诃萨，根本不是那么一回事。要看是不是真的大摩诃萨，必须要从五明的条项和高度来观察，这是释迦牟尼佛在经中明说了的，菩萨当从五明中得，同时，还要看圣证量。大家注意，我沾了一点五明的气，不足挂齿，所以今天最真诚地，不妄语地给同

学们说，我不是大菩萨，也不是小菩萨，身上没有阿罗汉的味道，那么到底是什么？想听吗？我是为你们服务的一员而已，这就是我，说如来正法的我。

我刚才给你们说到，因为这么几天给同学们讲般若，就生疏了法力的受用实量，般若必须要，但是法的修持也必须要，法里面就含般若，般若里面也含法。那么学法的目的就是为了如何尽快证到般若，就是这么一个道理。所以学佛法夹了沙，你们能学会佛法吗？不能学会的！

说到这里，我还是给同学们说，不是说我讲了佛法，上师就了不起，我不敢说这个话呵，因为我也是一个惭愧者，五明不具，圣量全无，因此我很普通，同学们也要共同和我一起向佛学习，这是我的观点啊。总之一句，要真心诚意三业相应，才能有佛法。有一点我必须说明，我虽然五明不具，圣量皆无，但是我说的佛法，决定、完完全全代表着观世音菩萨的真经心髓，所以你们要真心修学，一定会成就福慧，最终解脱。但一句真心修学是不够的，有可能是空的假修啊！

凡修行者当注意自迷于真假修别之法，自己就迷在真法和假法里头的修法去，要注意这个问题，也就是修法有真修与假修的差别。任何佛法都是这样，都是有假修与真修的差别，假修容易，真修难。假修是非常容易的，那么真修就很难了。真正的修行、修法又必须要建立于持恒上，那么持恒又必须要建立在无常心上，无常心产生出离心才能真正地持恒、才能永恒不退，严持戒律。何为假修？什么叫假修呢？就是不将加行实用于处事接物、日常生活、有为法相、无为见中，是为假修。就包括在世间上处理一切事务、及无为法的见中，就是在修法、在空性的见解

里边，没有把三业具体用上去符合教诫法规而修，这就叫假修。于正行持咒修观即是摄心，在正行念咒语、修观想的时候，是为了摄我们自己的心，就是说万念归一、一归无念的境界。上座时身坐而心不坐，那么上座的时候呢，身坐心不坐下来，身体坐下来，心还想其他的；持咒时口持而心不持，持咒的时候呢，口持心不持，嘴巴「叭叭叭叭」地念，心跑到一边去了，想其他东西事情去了；修观时声诵而意不观，亦名假修，修观的时候呢，声音在念诵而自己的意识呢并没有观想这件事情，与法本仪轨无关，这就叫假修。

有行无功步不前，有功无行如无脚。就是说有了行了，行为修了，那么没有具体的功夫，就我刚才讲的没有法，没有专门修法，等于是就地站着，没有办法前进。有功无行呢，就等于没有脚的，就是说有了功夫了，我们的行为又不相应，又不能照我们前面所讲的一切行为去做，就等于一个人没有脚，同样走不到彼岸，走不到解脱的目的地。这里打一个比喻，我曾说过金刚法中最高的法，有一种换体修法，也就是说在没有成就之前，把神识转换出来，在无物质的状况里面修虚幻，这时候神识对观自身肉体假象，就能真实体会和实证四大皆空的真正意义了。神识无阻隔，所以当下就能真正见证到空幻的假象，色空不二的般若之理，如果不懂法，只懂理论，任凭你怎么观，那神识也是在自身肉皮里面包着的，一秒钟也没有冲出过体外，晚上睡觉做梦，也是在自己的大脑里头幻想的，实际是没有出来的，这就叫凡夫。但是神识出了体，能观四大的假象幻无虚有，实际也是不一定见到般若真谛的。在法性真如的实相中，神识也是幻有之生住异灭无常性的，只能说修换体的法，是很高的大法了，但同样离不开修行。

还是回过来说修行，只修加行不修正行，如人无脚不能行走一步，不能走到目的地，只修正行不修加行，不能走到目的地，就不能达到解脱的彼岸。故单修一亦名假修，所以单修一项也叫假修。因此平常的行为跟法两个都得要，缺一是不可的，假修是不得收益的，修法就没有用处。

那么什么叫真修呢？同学们，真修啊，真修者建立于决心学佛，在出离心、无常境界的基础上，决心学佛，坚守戒律，永恒不生退悔，永远不退悔，于世间法中出世法见，就是处理一切事情、一切事务、日常工作、做事说话都是照佛法的行为去做的，在般若的见上也是照佛的说法开示去彻悟、去体证的，三业身、口、意，我们的所有一切都是照加行付之实践的，而不是虚做的，在座上时身心俱坐，持咒时心口同持，在座上的时候身跟心都得要坐，念咒的时候心跟口同时要相应统一，修观时意随文入。修观的时候我们的意境要随其文字的般若境界，就是所阐述的法义仪轨，要你观金刚像有三头八臂，前边的头蓝色，后边的头红色，左边的头绿色，喉管有什么字，指头有多长，就是意随文入，我是举个例子啊，观观音菩萨又怎样观，那么观音菩萨眉间也有白毫，又是如何的庄严，大悲之眼如四大海，等等等等，这就叫仪轨中的一部份，那么每一个法有每一个法的仪轨，至于这个仪轨，同学们你们各有各的修持仪轨了，就是要意随文入。

等到你修到熟悉的时候，就不需要法本仪轨了，自然铭记于心了，观诵合一，自然境智一体了。念佛的时候，比如修净土宗，要不离佛像，或者是不离观想的声音，三业打成一片，身、口、意都要打成一片，不要口念心散，不要心散口念，或者是意识天南海北，思想另外的事情。最怕的是修法的时候被牵牛鼻子。什么叫牵牛鼻子呢？比如念佛、观佛像一心不乱是目的，但是

往往在观佛像的同时，会由该佛像而生出另外的意境，明明在观想佛如何庄严，却由这个庄严而生变佛像的颜色，由颜色生变深浅，乃至迁识到是什么地方造的佛像，什么寺庙的佛像好看，是什么样的形态，什么庙有什么菩萨，平常庙上是什么气氛，香火怎么样，你又什么时候去过，与什么人一起去的，这人又怎么样了，他现在在干什么工作，业务做得怎么样，他的产品如何……这时候已经没有观佛像了。总而言之脱离了所观主体，已经是妄想散乱进入毫无关系的地步，乃至带到昏散的、莫名其妙的妄想中，而且每一次的妄想都不一样，是千变万化的，连语言都无法讲出来的。总之，离开所观，就叫牵牛鼻子，无论出现什么稀奇古怪的境界，无论什么现象发生在身上，都是牵牛鼻子，因为脱离了能观和所观的主题，已经不在功课上了，这就已经落入黑障中了，没有统一。必须要始终如一，才是做真修。也就是说，修行呀必须要真修才能得受用，才能得解脱。真修呢就能相应，相应就是得到具体的效果，才能转换因果，才能领悟自证般若的真如。因此般若的道理就是要以修行去才能证到，只是空理是证不到的。

在这里，我祝愿在座的一切同学、凡是今后听到我今所说般若无上大法的同学，都得大利益，悉皆得大解脱，也祝愿一切见到我的众生，听到我藉《心经》说法的众生得大解脱、得无碍之解脱！

今所说法一切功德，普献次第回向。那么，我这一次《藉心经说真谛》的功德，全部普献作为次第性的回向给一切有情、一切法界的众生、一切诸菩萨、一切护法圣神、天龙八部、包括人非人等，悉皆回向。法界诸所有情，应器得大受用。让他们根据根器的大小，三业相应的深浅程

度，而受我的法益，得到受用。依法三业证果、登地，终归般若圆明。依照法义，以三业去证得果实，终归最后圆满般若谛道，现量大圆无碍，一味至高顶圣，彻底证到解脱，彻底证到最后的无上正等正觉的位子。

我这一次给同学们说的所有法，为人类众生和人非人等众生所说的法，我对同学们没有任何贪图，唯一的一条只希望你们真正地、认真地依照我说的法义去行持，不希望你们给上师作供养，给上师钱、给上师水果、给上师一切衣物器具、古玩等等，我不愿意收你们的东西，我要收你们的依法行持三业的心，忠诚诸佛菩萨，真心修持的心行，你们把心行供养给佛菩萨就是对上师最大的尊重！

今天终于把《藉心经说真谛》这一大法行修完成了，这是我说的一部大法，不是《心经讲义》。只要你们今后闻听我讲的这法音，或恭读我的法音抄录下来出成的《藉心经说真谛》这部宝书，而你们能按照说法行修去做，我保证你们今生福慧圆满，成就解脱！

我今所说一切法，
回向法界一切众。
愿闻我说法有情，
悉皆令入福慧圆。
今生解脱无上道，

证得同等多杰羌。

现在大家跟我一起加持八供，念加持八供咒七遍。

加持八供咒：

嗡阿而港阿吽　嗡巴当阿吽　嗡布白阿吽　嗡都白阿吽　嗡乌洛格阿吽　嗡更得阿吽　嗡勒微得阿吽　嗡下不打阿吽

好了，八供已经加持，我们把这美妙的八供，来恭敬地供养给这些天与同学们一起闻法的虚空一切诸圣和诸神，以及十方诸佛菩萨！凡与此有缘者悉皆供养，并下施一切来此之尊客。

现在念八供咒七遍，跟着我念。

八供咒：

嗡　阿港巴当布白都白阿洛格　更得　勒微得　下打扎底杂吽娑哈

观想上供。

现在供养完毕，我们先送圣，念送圣咒七遍。

送圣咒：

嗡　班杂而母

我们把佛菩萨与诸圣都送行了，我们该祈愿了。大家跟我一起祈愿：愿诸尊客皆饱觉，如雨降满齐欲求。恒不远离而护助，如心所愿而圆满。

现在大家跟我持念急速满愿咒七遍。

急速满愿咒：

达雅他　嗡　班杂尔予已雅阿瓦补达拉娑诃

弟子们汇报听经心得

下面由中国著名大德，江西省佛教协会副会长，藏传江西活佛——黄辉邦教授，讲述他听H. H.第三世多杰羌佛说法《藉心经说真谛》的证境证德。辉邦老人二十九岁时，毕业于日本帝国大学哲学系，又学天台密及日本东密、净土，又毕业于日本大政大学。回国后任黄埔军校十三至十八期教官，同时由于佛学佛法修学高深，聘为中国四大丛林之一的宝光寺佛学院教授，专为比丘等四众弟子开示佛门真谛。一生出版逻辑哲学著述甚多，为了取得佛学的更高成就，他踏遍大山名川，东洋西域，受灌于汉藏贤德，精习大中法门。其成就岂非平德可比，而今八十又八，不远万里之遥，直入西藏五明佛学院，在晋美彭措法王座下深造。一日法王为他及十万人举行大圆满灌顶。在法会当下，晋美彭措法王当众宣布：今日之灌顶是由于有一位大德在此成熟了因缘，所以才举行灌顶的，这位大德就是我面前这位慧辉大活佛。另一日晋美彭措法王把慧辉叫到面前，对他低声说：你要到成都去找一位更高的巨圣，他叫仰谔大法王，你会学到最高的大法。就这样，慧辉来到西川成都市头福街，听教于H. H.第三世多杰羌佛门下，受灌内密和境行无上法门，有缘于壬辰年正月初一，闻佛说法般若真谛，于坛悟彻甚深妙理，遂有心得，落成手稿交印，甚为法中之宝，今有黄老教授仁波且阁下倾诉于下：

听了上师《藉心经说真谛》后的收益和决心

弟子　黄辉邦（慧辉）

畏无常，发出离心，胜义菩提心，安住真空实相，本来自性清净一体，菩提真心，严持戒律，加紧定功，定慧双运。于自性空寂无生，法身安定不动，从此本觉离体，实相般若（母光明），发起始觉自光，观照般若（子光明），始觉自光不出六缘尘，但入六照性，惺惺寂寂，寂惺惺，广大无边，空其事理矣，明空不二，显空不二，照见五蕴皆空，我人空、法空，自然真空实相现前，母子光明汇合，始觉、本觉合一而成究竟觉。

依照无二如佛之上师说法的证道精华，全信起修，全修在信，修皈依、发心、五戒、十善、三聚净戒、四无量心、发菩提心、六度四摄万行，行菩提心，为世间上的纯善好人。贤携成诚，登能进奋，正心诚意，克己复礼，大公无私，做出世间的大行菩萨，现发大乘菩提心，修习普贤行愿海，修金刚萨埵，依四义加持，诚恳忏罪，现修法、报、化三身，曼达和袈裟礼僧四供法及上师三业相应法，破瓦法、长寿法、观音本尊金刚瑜伽圆满法和护法等等，乃至大圆满、且却、妥嘎，深入现量大圆满，皆由加行至正行，应如法照修，丝毫不苟，全信起修，全修在信，法界为念，念及法界，全体起用，全用即体，全知涅槃，全体大用，除此，速穷三际，横遍十方的明空混同一体，常乐我净，永无生灭的法身明体，自明菩提心。而外，别无一物，本无人我五蕴，

真心器界，三界六道诸法。这些乃是因众生无始无明，不觉知法界一相，不明白一真法界，明空实相，乃是我本来面目。不如实之自心，因此无明不绝而起心动念，又不知此念本无，而执以为我见分，既有能见的见分，自有相对的相分，于是有能所对待，好丑爱憎，因爱取有，而缘生老病死。因此，和泥苦海流转生死。法身往受轮回，概因无明不觉而起心动念，全真成妄也。佛为此一大事因缘而出现于世，今开示众生，令入佛知见。我们今幸闻佛法，皆当由不觉而始觉，邪因不觉而起心动念，全真成妄，今者始觉，在印心开念时，全妄复归真也。其法皆如上所云，依本觉理体实相般若，法启始觉自光，观照般若，回光返照，照见本觉理体，实相般若，明空不二，明空一如，显空不二，真空所显，妙有诸法，皆本不生不灭，如幻不可得，当体即空，空有不二，即空即假即中，理事无碍，事事无碍，一即一切，一切皆一。

自性空中，本无五蕴、十八界、身心四界，一切皆空，唯托尘根，灵光独耀，一切皆无。为此真心独照，真我独尊，所以圣人无我，以宇宙万物为我，利他即利己，损他即损己。法界即我，我即法界，我法皆无，为此以速穷三际，横遍十方，永无生灭的明空真心尔。

诸佛众生，同此一心，唯在觉与不觉之差尔。所以行者切莫忘生本来自性清净菩提心，莫落作相对幻有执实，妄想分别，和泥苦海，而应从本觉理体（实相般若），法启始觉自光（观照般若），始觉自光回光返照本觉理体，如初发光，完照诸体。照见明空不二，显空不二，本无五蕴、十八界、色心人我诸法。断一分无明执习，证一分法身空性，渐次解六结，动、静、根、觉、空、灭，证三空，空五蕴，超五浊，生灭灭寂，彻明照见，理智不二，始觉、本觉，合一而成究竟觉。

重在无二如佛之上师所示，证道精华，严持戒律，三业相应，定慧双运，空有不二。坚决安住绝对真空，无生法身正定而不动，明空本体，不生不灭，清净本然，周遍法界而不变不动。不变而随缘，随缘而不变。故能自由转物，而不为物所转，如此全体大用，任用无碍，则人皆可为观自在矣。起源离，即体性空，自性明，大悲普遍，随缘显现，利渡有情，定慧双运，自悲变现。虽随缘变现，而缘觉明空本体，清净本然，周遍法界，不生不灭，不垢不净，不增不减，无得无失，不来不去，不变不动。不变而随缘，随缘而不变，常乐我净，自在无碍。正所谓，悲缘菩提门，发心拂积尘，万物盖蔽于我也，返身而成，乐莫大焉。其修法亦如《楞严经》所示，悬根浮性，六根返流，全归一性，舍识用根，舍如幻矣，根尘识，而用根性，佛性真如，实性法身，转识成智，开敷五根族，尘消觉缘境。前因无明不觉而起念，尘见分根，根如眼根，有妄见空花，即尘相分。今则始觉，六根返流佛性，则根尘消除，而觉性自圆境。亦如永嘉证道歌所谓：心是根，境是尘，两种犹如镜上痕，痕垢尽除光始现，心境双亡性即真。弟子决心，高山仰止，景行行止。决心依上师教，精进如法修行，但自愧年老，无常可怕，仰其上师三宝垂恩，垂慈哀悯，增我寿命或健康，回春童颜，使我能于此身精进修行，得大成就，弘法渡生，并愿上师三宝加被我，尽此一报身蒙佛接引，往升西方极乐世界，速成佛道，广渡众生，满菩提愿，满普贤行愿，恳求上师本尊三宝，空行护法，哀悯摄受，垂慈加持成就我愿，不胜虔诚顶礼乞祈之至，愿此身心奉尘刹，是则名为报佛恩，愿回一切善，庄严佛净土，上报四重恩，下济三涂苦，法界诸有情，皆共成佛道！

普观长老听《藉心经说真谛》法音感言

下面是峨嵋山第十三代祖师、佛教南传第一站雾中山开化寺方丈普观老和尚听H.H.第三世多杰羌佛说法《藉心经说真谛》法音后的感言，老和尚说：

我今天无论说出什么样的话，也代表不了我内心的喜悦殊胜，我最伟大的如佛恩师，仰谔大法王圣驾雾中山，当时我和我的师弟果章法师正在与四众弟子打禅七的第三天，突然护法叫我说：「最伟大的巨圣德驾临了，祂穿的是白衣服，赶快取消禅七，率领大众大礼接驾吧！」这时果章师弟对我说，他接到护法的报告，有最大的圣德驾临；我们当场宣布四众弟子取消禅七，立刻摆驾擂鼓鸣钟接驾，果然十分钟后山下来了一队几十人，原来是我的恩师仰谔总持大法王驾到，当我搀扶恩师登上明月池的途中，师父反搀着我的手说：「我年轻，你不要搀扶我，应该我搀着你这位老人。」当时我深感惭愧，弟子怎能有资格让大法王恩师搀扶呢？现在听完《藉心经说真谛》以后，恩师说的才是一语道断的真理哦！我们这些行人，就是要依靠恩师不松手地把我们搀扶着到究竟涅盘的佛土，我们哪里有资格搀扶恩师啊！当我反复听到《藉心经说真谛》的开示说法般若心髓，我只能说讲透了六百卷般若的心要和行修戒体二资粮，恩师的说法深者见深，浅者见浅，微妙至极，平中见奇，实在说来，是开天辟地第一义谛之无上说法。听了恩师讲说的法音无上大法以后，让我顿然大彻大悟，桶底脱落，可惜我岁数太大，失掉化虹飞升的条件，但庆幸的是，我证到了肉身不坏的境界，今后圆寂后，可以为世人证明我大法王如佛恩师，才是十

方诸佛的总汇法王。回想起当初错误的认识，深感羞惭，误认为只有西藏密宗才有即身成佛的大法，现在我得到了，才真正了解如来的正法不是哪一宗有、哪一宗没有，其实佛法是独立在世外的妙宝，与密宗、显宗没有任何关系，任何一宗都有佛法，也没有佛法，关键在于真正的佛法不是宗在掌管，而是佛菩萨在掌法，佛菩萨化身在哪一宗为师，哪一宗就有大法。想到当初我在峨嵋金顶的修持，只能无言以对，而今天处于法乐中的我，只能祈请诸佛加持，如来大事因缘早日成熟，众生早日得闻恩师讲说出诸佛之母法《藉心经说真谛》，福慧速猛圆满，今生必证菩提圣道，生死自由！

南无阿弥陀佛！

南无观世音菩萨！

下页为

果章长老感恩法宝公开

感恩法宝公开

我今天要感恩法宝公开。我是雾中山接王亭的方丈，虽然今年有一百零六岁了，但在佛陀面前却仍然是一个小孩子。这之前我一直住在峨嵋山的九老洞，我和我的师兄普观老和尚都是第三世多杰羌佛的弟子，我的师兄是峨嵋山第十三代祖师，我们这一生拜请过非常多高僧大德、法王活佛，虽然经历很多求法过程，但是就是找不到我们想要的佛法。后来我和师兄被礼请到佛教南传发源地第一站雾中山开化寺，重整祖庭，一天突然受到佛菩萨的指点，说云高益西诺布总持大法王才有最高的如来大法，就这样我和师兄拜到了第三世多杰羌佛法座下。在佛陀师父那里，我们闻受了甚深的佛法，受到了大法灌顶修学，闻听了没有公开的如来大法，达到了开悟。我师兄已经大成就圆寂了，他犹如六祖慧能大师一般，证到了肉身不坏金刚舍利身。现在得知《藉心经说真谛》将马上出版，普渡众生，我只能说，真正的如来大法公开了，这是百千万劫以来众生的最大福报喔！我万分感恩佛菩萨慈悲三界六道众生对我们的加持！

南无第三世多杰羌佛！

南无释迦牟尼佛！

佛陀的弟子

比丘释果章

2014年2月10日